

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَ لَوْ رَدُّوْهُ اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِیْ اَوْلِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ
لَعَلِمَهُ الَّذِیْنَ یَسْتَنْبِطُوْنَهُ مِنْهُمْ ۝

(النساء: ۴ آیت: ۸۳)

اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے
تو ضرور ان سے اس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں۔

مجلس شرعی کے فیصلے

جلد اول

”مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ مبارک پور“ کی عظیم خدمات کا ایک زریں باب
اور بیس فقہی سیمیناروں کی اعلیٰ تحقیقات و تنقیحات پر مشتمل عصر جدید کے ساٹھ
نو پید مسائل کے فیصلے، جو امت مسلمہ کے لیے تاریک راہوں میں مشعلِ راہ ہیں۔

ترتیب

محمد نظام الدین رضوی برکاتی

ناظم مجلس شرعی و صدر شعبہ افتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

ناشر

مجلس شرعی

جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، ضلع اعظم گڑھ

مجلس شرعی کے فیصلے جلد اول

سلسلہ اشاعت: (۷)

مرتب	محمد نظام الدین رضوی برکاتی
تصحیح	ناظم مجلس شرعی و صدر شعبہ افتا جامعہ اشرفیہ مبارک پور مولانا شمس الہدیٰ مصباحی، مولانا زاہد علی سلامی مصباحی مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی، مفتی محمد نسیم مصباحی مولانا اختر حسین فیضی مصباحی، مولانا ساجد علی مصباحی مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی، مولانا محمد قاسم ادروی مصباحی مولانا محمد عرفان عالم مصباحی، استاذہ جامعہ اشرفیہ مولانا محمد عارف حسین مصباحی، استاذ جامعہ قادریہ، بگھاڑو پیامی کمپیوٹر گرافکس، مبارک پور
کمپوزنگ	
سن اشاعت	۱۱۰۰
صفحات	تعداد ۱۱۰۰
ناشر	قیمت ۴۵۰/-
	۵۴۴
	مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

PUBLISHER
MAJLIS-E-SHARAE
Al-Jamiatul Ashrafia
Mubarakpur, Azamgarh (U.P.) PIN-276404

مجلسِ شرعی کے فیصلے

جلد اول

ساٹھ (۶۰)

اہم مسائل کی شرعی تنقیح

از: ۱۹۹۳ء تا ۲۰۱۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُ لِلَّهِ الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ.
وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى نَبِيِّهِ
المُخْتَارِ. وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَخْيَارِ.
لَا سِيَّأَ الشَّيْخِينَ الصَّاحِبِينَ.
الْأَخِذِينَ مِنَ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ
بِكُلِّ الطَّرْفَيْنِ. وَعَلَى مَجْتَهِدِي
مِلَّتِهِ. وَفُقَهَاءِ أُمَّتِهِ. وَعَلَى
جَمِيعِ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِهِ

مجلس شرعی کے سیمینار اور مدتِ کار ایک نظر میں

مجموعی سیمینار.....	۲۰
مجموعی اجلاس.....	۱۲۹
کُل فیصلے.....	۶۰
تمام جزئی مسائل و احکام.....	۳۸۰

مُدَّتِ کار

۴ رجمادی الاولیٰ ۱۴۱۴ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۳ء، دو شنبہ، صبح

— تا —

۸ رجب ۱۴۳۴ھ / ۱۹ مئی ۲۰۱۳ء، شنبہ، سہ پہر

مشمولات - ایک نظر میں

۱۴	۶ فہرست مضامین
۲۴	۱۵ تبرکات
۴۴	۲۵ ابتدائیہ
۱۰۶	۴۵ مقدمہ
۴۵۷	۱۰۷ فیصلے
۵۲۳	۴۵۹ ضمیمہ
۵۳۱	۵۲۵ مآخذ و مصادر
۵۴۲	۵۳۳ بعض قلمی فیصلوں اور مندوبین کے دستخطوں کے عکوس
۵۴۴	۵۴۳ مجلس شرعی سے متعلق چند تاثرات

بسم الله الرحمن الرحيم

فہرست مضامین

تبرکات ————— ۱۶

- ☆ ارشاداتِ کتاب و سنت — اللہ عزوجل ورسول اللہ ﷺ ۱۷
- ☆ اقوالِ زریں ۲۱

ابتدائیہ ————— ۲۵

- ☆ کلماتِ بابرکات — سرپرستِ مجلس شرعی حضرت امین ملت دام ظلہ العالی ۲۶
- ☆ کلماتِ طیبات — سرپرستِ مجلس شرعی حضرت عزیز ملت دام ظلہ ۲۸
- ☆ کلماتِ صدارت — صدر مجلس شرعی دام ظلہ ۳۰
- ☆ مجلس شرعی کے چند بنیادی اصول — ناظم مجلس شرعی ۴۱

مقدمہ ————— ۴۵

- ☆ فقہی مجالس کی تاریخ، طریق کار اور عصر حاضر میں اس کی تجدید و احیاء کے
تابندہ نقوش ۴۶
- ☆ فضاۃ کے فرائض و مسائل ۶۲
- ☆ جداگانہ احکام اور فقہی اختلافات کے حدود، حقائق و شواہد کے اجالے میں ۷۷
- ☆ فیصل بورڈ کا تعارف ۸۹
- ☆ یادِ رفتگاں ۹۱
- ☆ شکرِ احباب ۱۰۳

فیصلے ۱۰۷

پہلا فقہی سیمینار ۱۰۹

- ۱۱۰ ☆ الکحل، اسپرٹ اور ٹنچر آمیز دواؤں کا استعمال.....
- ۱۱۲ ☆ بیمہ زندگی اور بیمہ اموال کی شرعی حیثیت.....
- ۱۱۳ ☆ شرکاء سیمینار کی قرارداد و نتیجہ بحث.....
- ۱۱۴ ☆ شرکاء سیمینار.....

فیصل بورڈ کے چار اہم فیصلے ۱۱۹

- ۱۲۰ ①-② الکحل آمیز دواؤں - اور - رنگین چیزوں کا استعمال.....
- ۱۲۱ ☆ دستخط فیصل بورڈ اور دیگر علمائے کرام و مفتیانِ عظام.....
- ۱۲۲ ③ بیمہ زندگی.....
- ۱۲۴ ☆ دستخط ارکان فیصل بورڈ اور دیگر مفتیانِ کرام و علمائے دین.....
- ۱۲۶ ④ بیمہ اموال (جبری).....
- ۱۲۶ ☆ بیمہ اموال (اختیاری).....
- ۱۲۷ ☆ دستخط فیصل بورڈ اور معاون مفتیانِ عظام.....

دوسرا، تیسرا، چوتھا اور پانچواں سیمینار — ۱۲۹

- ۱۳۰ ⑤ شناختی کارڈ کے لیے فوٹو کھنچانے کی اجازت.....
- ۱۳۵ ☆ تصدیقات علمائے کرام اور دوسرے فقہی سیمینار کے شرکاء.....
- ۱۳۷ ☆ مشترکہ سرمایہ کمپنی: ایک نظر میں (مرتب کا اضافہ بطور تمہید).....
- ۱۴۰ ⑥ مشترکہ سرمایہ کمپنی میں شرکت کے احکام.....
- ۱۴۲ ☆ توثیقی دستخط بموقع دسواں فقہی سیمینار.....
- ۱۴۴ ☆ فیصل بورڈ کا فیصلہ.....

- ۱۴۴ ☆ دستخط فیصل بورڈ و معاونین
- ۱۴۹ Ⓛ دوامی اجارہ (پگڑی کے ساتھ معاملہ کرایہ داری)
- ۱۵۲ Ⓢ ڈیون اور ان کے منافع کی زکاۃ
- ۱۵۸ Ⓣ چک کی خرید و فروخت
- ۱۶۰ ☆ تیسرے فقہی سیمینار کے شرکا
- ۱۶۱ ☆ چوتھے اور پانچویں فقہی سیمینار کے شرکا
- چھٹا، ساتواں اور آٹھواں سیمینار — ۱۶۳**
- ۱۶۴ Ⓚ اسباب ستہ اور عموم بلوی کی تنقیح
- ۱۸۱ Ⓛ اعضا کی پیوند کاری
- ۱۸۵ ☆ چھٹے فقہی سیمینار کے شرکا
- ۱۸۷ ☆ ساتویں فقہی سیمینار کے شرکا
- ۱۸۹ ☆ آٹھویں فقہی سیمینار کے شرکا
- نواں فقہی سیمینار — ۱۹۱**
- ۱۹۲ Ⓛ علاج کے لیے انسانی خون کا استعمال
- ۱۹۷ Ⓛ تالاب اور باغات کے ٹھکے کا مسئلہ
- ۲۰۱ Ⓛ دیہات میں جمعہ
- ۲۰۵ ☆ شرکائے سیمینار
- دسواں فقہی سیمینار — ۲۰۷**
- ۲۰۸ Ⓛ غیر مسلم حکومتوں میں جمعہ و عیدین
- ۲۱۱ Ⓛ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں
- ۲۱۱ ☆ چھٹے، ساتویں، آٹھویں اور نویں فقہی سیمینار کی قرارداد کی توثیق
- ۲۱۲ ☆ دستخط مندوبین

۲۱۴ ہائر پریچیز (معاملہ کرایہ فروخت) کا حکم (۱۷)

۲۱۸ شرکائے سیمینار ☆

گیارہواں فقہی سیمینار ————— ۲۲۳

۲۲۴ چھت سے سعی و طواف (۱۸)

۲۲۶ بیمہ وغیرہ میں ورثہ کی نام زدگی کی شرعی حیثیت (۱۹)

۲۲۹ فقدان زوج کی مختلف صورتوں کے احکام (۲۰)

۲۳۲ فسخ نکاح بوجہ تعسر نفقہ (۲۱)

۲۳۷ فلیٹوں کی خرید و فروخت کے جدید طریقے اور ان کے احکام (۲۲)

۲۳۹ شرکائے سیمینار ☆

بارہواں فقہی سیمینار ————— ۲۴۵

۲۴۶ مصنوعی سیارہ (سیٹلائٹ) سے رویت ہلال کا حکم (۲۳)

۲۴۹ قضاة اور ان کے حدود ولایت (۲۴)

۲۶۳ شرکائے سیمینار ☆

تیرہواں فقہی سیمینار ————— ۲۶۹

۲۷۰ مسائل حج (۲۵) - (۲۶)

۲۷۹ دنیا کی حکومتیں اور ان کی شرعی حیثیت (۲۷)

۲۸۳ آنکھ اور کان میں دوا ڈالنا مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟ (۲۸)

۲۸۷ تقلیدِ غیر، کب جائز، کب ناجائز؟ (۲۹)

۲۹۳ شرکائے سیمینار ☆

چودہواں فقہی سیمینار ————— ۲۹۹

۳۰۰ بیت المال کے نام پر تحصیلِ زکاۃ (۳۰)

۳۰۴	مسلم کالج اور اسکول کے نام پر تحصیلِ زکاۃ	④
۳۰۵	کریڈٹ کارڈ	④
۳۰۷	تحصیلِ صدقات پر کمیشن	④
۳۱۱	شراکے سیمینار	☆

۳۱۵ ————— فقہی سیمینار

۳۱۶	طیب کے لیے اسلام اور تقویٰ کی شرط	④
۳۱۹	مساجد میں مدارس کا قیام	④
۳۲۴	نیٹ ورک مارکیٹنگ کی شرعی حیثیت	④
۳۲۷	شراکے سیمینار	☆

۳۳۳ ————— سولہواں فقہی سیمینار

۳۳۴	میوچول فنڈ کے ذریعہ کمپنیوں میں کاروبار	④
۳۳۶	پرافٹ پلس کا حکم	④
۳۳۸	طویل المیعاد قرض پر زکاۃ کا حکم	④
۳۴۵	درآمد برآمد گوشت کا حکم	④
۳۴۸	جدید مسعیٰ میں سعی کا حکم	④
۳۴۹	شراکے سیمینار	☆

۳۵۵ ————— سترہواں فقہی سیمینار

۳۵۶	مساجد کی آمدنی سے اے سی وغیرہ کا انتظام	④
۳۶۲	مجوزہ فلیٹوں کی سلسلہ وار بیچ	④
۳۷۰	غیر رسم عثمانی میں قرآن حکیم کی کتابت	④
۳۷۶	طویلے کے جانوروں اور دودھ پر زکاۃ	④

۳۷۹ شرکائے سیمینار.....	☆
۳۸۵ اٹھارہواں فقہی سیمینار		
۳۸۶ اپنی میشن کا شرعی حکم.....	④۹
۳۸۹ برقی کتابوں کی خرید و فروخت.....	⑤۰
۳۹۴ زینت کے لیے قرآنی آیات کا استعمال.....	⑤۱
۳۹۷ انٹرنیٹ کے شرعی حدود.....	⑤۲
۳۹۹ شرکائے سیمینار.....	☆
۴۰۵ انیسواں فقہی سیمینار		
۴۰۶ بینکوں کی ملازمت شریعت کی روشنی میں.....	⑤۳
۴۰۹ فلیٹوں کی زکاۃ.....	⑤۴
۴۱۴ مسئلہ کفایت عصر حاضر کے تناظر میں.....	⑤۵
۴۲۱ ڈی این اے ٹسٹ اسلامی نقطہ نظر سے.....	⑤۶
۴۲۶ شرکائے سیمینار.....	☆
۴۳۳ بیسواں فقہی سیمینار		
۴۳۴ انٹرنیٹ کے مواد و مشمولات کا شرعی حکم.....	⑤۷
۴۳۸ عذر کے باعث طواف زیارت میں تاخیر کا شرعی حکم.....	⑤۸
۴۴۱ چلتی ٹرین پر فرض اور واجب نمازوں کا شرعی حکم.....	⑤۹
۴۵۲ جینٹیک ٹسٹ کا شرعی حکم.....	⑥۰
۴۵۳ شرکائے سیمینار.....	☆

ضمیمہ

فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت ————— ۴۵۹

- ۴۶۱ تقریب
- ۴۶۱ عہد رسالت اور بعد کے ادوار کی تبدیلی احکام میں فرق
- ۴۶۷ اسلام کے احکام دو طرح کے ہیں
- ۴۶۸ شرعی احکام بدلنے کی بنیادیں
- ۴۶۹ حالات کے اثر سے احکام میں تبدیلی کے مناظر اور اس کی چار انواع

پہلی نوع

عہد رسالت و عہد صحابہ کے بدلے ہوئے احکام ————— ۴۶۹

- ۴۶۹ (۱) اب شبہات سے بچنے کا حکم بدل گیا
- ۴۷۲ (۲) پہلے تارکِ نماز کافر شمار ہوتا تھا، اب نہیں
- ۴۷۳ (۳) عہد صحابہ میں تارکِ جماعت منافق شمار ہوتا تھا، اب نہیں
- ۴۷۴ (۴، ۵، ۶) عورتوں کی حاضری جمعہ و جماعت پر عہد بہ عہد بدلتے ہوئے احکام
- ۴۷۷ (۷) پہلے چہرے کا پردہ واجب نہ تھا، اب واجب ہے
- ۴۷۸ (۸، ۹) اب صرف و نحو کی تعلیم اور انگریزوں کا سیدھا پردہ واجب ہے
- ۴۷۹ (۱۰) عہد رسالت میں جوتے پہن کر مسجد میں جانا جائز تھا، اب ناجائز ہے
- ۴۸۰ (۱۱) عہد رسالت میں تعلیم قرآن پر اجرت لینا حرام تھا، اب حلال ہے
- ۴۸۱ (۱۲) عہد رسالت میں بٹائی پر زمین دینا حرام تھا، اب حلال ہے

دوسری نوع

فقہ حنفی کے احکام جو مشائخِ حنفیہ کے عہد میں تبدیل ہوئے ————— ۴۸۲

- ۴۸۲ (۱) یہودیوں کی پوشاک ”ظلیسان“ پہلے ناجائز تھی، اب جائز ہے

- ۴۸۳ خطائے اعراب کے حکم میں تبدیلی (۲)
- ۴۸۴ بہار آنے سے پہلے پھلوں کی بیج (۳)
- ۴۸۵ عورت کا اپنی مرضی سے غیر کفو کے ساتھ نکاح جائز، پھر باطل و ناجائز... (۴)
- ۴۸۷ تالاب کا اجارہ پہلے ناجائز، اب جائز... (۵)

تیسری نوع

مذہبِ حنفی کے بدلے ہوئے مسائل جن کے مطابق فقہ فقید المثل امام احمد رضا

قدس سرہ نے فتویٰ دیا، یا آپ کے فتویٰ سے حکم سابق میں تبدیلی ہوئی — ۴۸۸

- ۴۸۸ (۱) اسپرٹ آمیز پڑیا کی طہارت کا حکم
- ۴۹۰ (۲) دیہات میں جمعہ کی اجازت اور اصل مذہب سے عدول
- ۴۹۱ (۳) گیہوں کی بیج میں وزن کا اعتبار
- ۴۹۲ (۴) اسباب مسجد کے حکم میں تبدیلی
- ۴۹۳ (۵) عورت کے ارتداد سے فسخ نکاح کے حکم میں تبدیلی
- ۴۹۳ (۶) پہلے نفل اور سنت نمازیں گھر میں پڑھنا افضل تھا، اب مسجد میں
- (۲۳ تا ۷) خرید و فروخت کے بہت سے معاملات جو پہلے ناجائز تھے، اب جائز ہو گئے
- ۴۹۴ (۴۴ تا ۲۴) متعدد ناجائز اوقاف و بیوع و قرض کی اجازت
- ۴۹۵ (۴۴ تا ۲۴)

چوتھی نوع

فتاویٰ رضویہ کے مسائل جو بعد کے فقہائے اہل سنت کے نئے فتاویٰ

اور فیصلوں کے ذریعہ بدلے — ۴۹۶

- (۱) برقی پنکھا اور برقی لائٹ مسجد اور گھر میں لگانے کی ممانعت، اب اجازت۔ ۴۹۶

- (۲) لاپتہ شوہر کی بیوی کیا کرے..... ۴۹۹
- (۳) اب معدومۃ النفقہ کا نکاح فسخ کرنے کی اجازت..... ۵۰۱
- (۴) سیپ کا چوننا حرام یا حلال؟..... ۵۰۳
- (۵) فوٹو کھنچوانا کب حرام اور کب حلال..... ۵۰۴
- (۶) پیشاب کے چھینٹوں سے آلودہ کپڑے سے پانی ناپاک ہو گا یا نہیں؟.. ۵۰۵
- (۷) لڑکیوں اور عورتوں کو لکھنا سکھانا ممنوع یا مباح؟..... ۵۰۷
- (۸) اب وادیِ محسّر میں وقوف کی اجازت..... ۵۰۸
- (۹) الکحل آمیز دواؤں کا حکم..... ۵۱۰
- (۱۰) چلتی ریل میں نماز کا حکم..... ۵۱۲
- (۱۱) پینٹ شرٹ، کوٹ، پتلون پہننا سخت حرام، مگر اب؟..... ۵۱۹
- (۱۲) سامان کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی خرید و فروخت کا حکم..... ۵۲۰
- (۱۳) امانت میں خیانت تنگ حال کے لیے جائز..... ۵۲۱
- ☆ شرعی فیصلوں کے ماخذ و مصادر..... ۵۲۵
- ☆ ضمیمہ کے ماخذ و مصادر..... ۵۳۱
- ☆-☆-☆
- ☆ بعض قلمی فیصلوں اور دستخطوں کے عکوس..... ۵۳۳
- ☆ مجلس شرعی سے متعلق چند تاثرات..... ۵۴۳

تبرکات

☆ ارشاداتِ کتاب و سنت
☆ اقوالِ زریں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ
فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ط

(البقرة: ۲۶۸)

اور جس کو حکمت دی گئی

اسے بہت بھلائی دی گئی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ
فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ.

(التوبة: ۱۲۲)

اور مسلمانوں سے یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سب کے سب نکلیں
تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے
کہ دین کی فقاہت حاصل کرے اور واپس آکر اپنی قوم کو ڈر
سنائے اس امید پر کہ وہ بچیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ. رواه الترمذی.

(مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة،
الفصل الثانی، ص: ۳۰، مجلس برکات)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ

اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اللہ عزوجل کی مدد و توفیق اور حفاظت و رحمت جماعت پر ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَصَرَ اللّٰهُ اَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتّٰى يُبَلِّغَهُ

غَيْرَهُ ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ اِلٰى مَنْ هُوَ اَفْقَهُ مِنْهُ ،

وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيْهِ .

(ترمذی، کتاب العلم،

باب فی الحثّ علی تبلیغ السماع، ج: ۲، ص: ۹۰)

رسولِ کریم ﷺ فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے ہم سے حدیث سنی

اور اس کو یاد رکھا، یہاں تک کہ اسے دوسروں تک پہنچایا کہ بہت

سے صاحبِ فقہ ایسے لوگوں کے پاس فقہ پہنچاتے ہیں جو ان سے

زیادہ فقیہ ہوتے ہیں۔ اور بہت سے حاملِ فقہ خود فقیہ نہیں ہوتے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت امام سلیمان بن مهران اعمش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

يَا مَعْشَرَ الْفُقَهَاءِ! أَنْتُمْ الْأَطِبَّاءُ
وَنَحْنُ الصَّيَادِلَةُ. وَأَنْتَ أَيُّهَا الرَّجُلُ
أَخَذْتَ بِكُلِّ الطَّرْفَيْنِ.

(الخيرات الحسان، ص: ۶۱، از: علامہ احمد بن حجر مکی)

اے گروہِ فقہاء! تم طبیب ہو اور ہم محدثین دو فروش۔

اور اے ابوحنیفہ! تم دونوں اوصاف کے جامع ہو۔

(محدث بھی ہو، فقیہ بھی ہو)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ (ولادت: ۸۰ھ / وفات: شعبان ۱۵۰ھ) نے

ارشاد فرمایا

لَا أَتَّبِعُ الرَّأْيَ وَالْقِيَاسَ إِلَّا إِذَا لَمْ أَظْفَرْ بِشَيْءٍ مِنَ الْكِتَابِ

أَوِ السُّنَّةِ أَوْ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

(عمدة القاري شرح صحيح البخاري، ج: ۷، ص: ۳۰۲، کتاب الحج،
باب من أشعر وقلد بذی الحلیفة ثم أحرم، از: علامہ بدر الدین عینی)

میں اجتہاد و قیاس نہیں کرتا، مگر اس وقت جب کہ مجھے قرآن یا حدیث یا صحابہ کرام

رضی اللہ عنہم سے کچھ نہ ملے۔

اور فرمایا

إِنِّي أَقْدِمُ الْعَمَلَ بِالْكِتَابِ، ثُمَّ بِالسُّنَّةِ، ثُمَّ بِأَقْضِيَةِ الصَّحَابَةِ

مُقَدِّمًا مَا اتَّفَقُوا عَلَى مَا اخْتَلَفُوا، وَحِينَئِذٍ أَقِيسُ.

(میزان الشريعة الكبرى، فصل في بيان ضعف قول من نسب الإمام أبا حنيفة إلى أنه يقدم القياس

على حديث رسول الله ﷺ، از: عارف بالله امام عبد الوهاب شعراني رحمه الله تعالى)

میں سب سے پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں، اس کے بعد احادیث پر، پھر صحابہ

کرام رضی اللہ عنہم کے متفقہ فیصلہ پر، اور ان کے درمیان کسی مسئلے میں اختلاف ہو تو

قیاس کرتا ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت امام محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

النَّاسُ عِيَالٌ فِي الْفِقْهِ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ
مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْقَهَ مِنْهُ.

(الخيرات الحسان، ص: ۲۹، از: علامہ احمد بن حجر مکی)

لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے محتاج ہیں،
میں نے کسی کو ان سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری برکاتی علیہ الرحمہ نے فرمایا
اے عزیز! وہ مسائل جنہیں حوادثِ جدیدہ سے تعلق و نسبت ہے، جیسے تار
برقی وغیرہ، لوگ سمجھتے ہیں کہ کتبِ ائمہ دین میں ان کا حکم نہ نکلے گا۔ مگر نہ جانا کہ
علمائے دین شکر اللہ تعالیٰ مساعیہم الجمیلة نے کوئی حرف ان عزیزوں
کے اجتہاد کو اٹھا نہیں رکھا ہے۔ تصریحاً، تلویحاً، تفریحاً، تاصیلاً، سب کچھ فرمادیا
ہے، زیادہ علم اسے ہے جسے زیادہ فہم ہے اور ان شاء اللہ العزیز زمانہ ان بندگان
خدا سے خالی نہ ہوگا جو مشکل کی تسہیل، معضل کی تحصیل، صعب کی تذلیل، مجمل
کی تفصیل کے ماہر ہوں۔ بحر سے صدف، صدف سے گہر، بذر سے درخت،
درخت سے ثمر نکلنے پر باذن اللہ تعالیٰ قادر ہوں۔

”لا خلا الكون عن افضالهم وكثر الله في بلادنا من
امثالهم امين امين برحمتك يا ارحم الراحمين.“ ملتقطاً

(فتاویٰ رضویہ ص: ۵۲۶، ۵۲۷، ج: ۴، رضا اکیڈمی ممبئی)

ابتدائیہ

- ☆ کلماتِ بابرکات سرپرست مجلس شرعی حضرت امین ملت دام ظلہ العالی
- ☆ کلماتِ طیبات سرپرست مجلس شرعی حضرت عزیز ملت دام ظلہ العالی
- ☆ کلماتِ صدارت صدر مجلس شرعی دام ظلہ العالی
- ☆ مجلس شرعی کے چند بنیادی اصول ناظم مجلس شرعی

کلماتِ بابرکات

نوازشات اور دعائیں

حضرت امین ملت پروفیسر سید محمد امین میاں قادری دام ظلہ العالی
زیب سجادہ خانقاہ عالیہ قادریہ برکاتیہ مارہرہ شریف

اہل سنت و جماعت کی مایہ ناز درس گاہ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ اپنی علمی و
دینی، ملی و سماجی خدمات کے حوالے سے ہندو بیرون ہند امتیاز و انفرادیت کی حامل ہے اور مستقبل
میں اس ادارے سے مثبت توقعات ہیں۔

اس عظیم مذہبی ادارے نے جماعت اہل سنت کو جلیل القدر فقہاء، شان دار خطباء، معروف
صاحبانِ قلم، باصلاحیت اساتذہ، قادر الکلام مناظر اور ماہرین فن عطا کیے۔ آج پوری دنیا میں
فرزندان اشرفیہ پھیلے ہوئے ہیں اور مختلف انداز میں اپنی اپنی بساط کے مطابق خدمتِ علم و دین اور
خدمتِ خلق میں مصروفِ عمل ہیں۔

مجلس شرعی کا قیام بھی انہیں گراں قدر خدمات کی ایک کڑی ہے جس کی داغ بیل اب
سے بیس سال قبل اس فقیر برکاتی کی شمولیت کے ساتھ ڈالی گئی۔ اس مجلس شرعی کے سرپرست
سربراہ اعلیٰ حضرت عزیز ملت صاحب، صدر حضرت مولانا محمد احمد مصباحی صاحب اور ناظم
حضرت مفتی محمد نظام الدین رضوی صاحب ہیں۔

مجلس شرعی کے زیر اہتمام اب تک بیس فقہی سیمینار ملک کے مختلف شہروں اور صوبوں میں
فقہی مسائل کے تحت منعقد ہوئے، بیسویں فقہی سیمینار کی میزبانی کا شرف خود فقیر قادری برکاتی
کے حصہ میں آیا جو جامعہ البرکات علی گڑھ میں منعقد ہوا۔

مجھے یہ جان کر بے حد خوشی ہوئی کہ بیس سال گزرنے کے بعد ساٹھ اہم جدید فیصلوں

پر مشتمل فقہی ریسرچ کا انسائیکلو پیڈیا بنام ”مجلس شرعی کے فیصلے“ منصہ شہود پر آرہا ہے۔

اس کتاب میں دورِ جدید میں پیدا ہونے والے بے شمار مسائل کا تسلی بخش جواب قرآن و حدیث، اجماع امت، قیاس اور ائمہ مجتہدین کے اقوال کی روشنی میں دیا گیا ہے۔ حالاتِ زمانہ کے تغیر سے شریعت کے فروعی مسائل میں کس قدر تبدیلی آتی ہے، اس کا تفصیلی ذکر حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے اپنے معلوماتی مقدمہ میں فرمایا ہے۔ اس سلسلے میں حضرت مفتی صاحب نے بڑی جاں فشانی کے ساتھ ان فیصلوں کو مرتب کر کے منظرِ عام پر لانے کی قابلِ قدر کوشش فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ مفتی صاحب کی کوشش کو قبول فرمائے اور جزائے خیر عطا فرمائے۔

ہم سب اس کتاب کی اشاعت پر اراکینِ مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ کے ارکان و اساتذہ و مفتیانِ عظام اور جملہ شرکاء کرام کی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے مبارک باد پیش کرتے ہیں، اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے علم و عمر میں برکت عطا فرمائے اور مزید خدمتِ دین و علم و خلق کی توفیق رفیق عطا فرمائے۔

آمین بجاہ حبیبك سيد المرسلين عليه الصلاة والتسليم

سید محمد امین

(سید محمد امین)

صدر البرکات ایجوکیشنل سوسائٹی، علی گڑھ

فقہ حنفی کے چار اہم ادوار اور عظیم الشان کارنامے

سرپرست مجلس شرعی عزیز ملت حضرت علامہ شاہ عبدالحفیظ صاحب دام ظلہ العالی
سربراہ اعلیٰ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

امت مسلمہ کا کاروان حیات شریعت اسلامیہ سے مربوط ہے۔ ایک مسلمان اپنی عبادات اور اپنے جملہ معاملات میں شریعت کی ہدایات اور تعلیمات کا محتاج ہے۔ دین دار اور خدا ترس مسلمان یہ چاہتا ہے کہ اس کی خانگی، عائلی، معاشرتی اور تمدنی زندگی اسلامی قوانین کے تحت بسر ہو۔ رب جلیل اور اس کے رسول کریم علیہ الصلاۃ والتسلیم کا ارشاد بھی یہی ہے۔

اس لیے قرآن حکیم میں جہاں عقائد کا بیان ہے وہیں اعمال و احکام کی بھی تعلیم ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے عقائد اور اخلاق و اعمال ہر ایک کی تبلیغ و تعلیم سے نوع انسانی کو پیکر صلاح و فلاح بنانے کی کوشش کی۔ خلفائے راشدین اور صحابہ کرام بھی ایمان و عمل کے فروغ میں کوشاں رہے۔ نئے معاملات و واقعات رونما ہوئے تو انہیں بھی کتاب و سنت کی روشنی میں حل کرنے کی سعی بلیغ فرمائی۔

تابعین اور تبع تابعین کا دور آیا تو اسلامی سلطنت کا دائرہ بہت وسیع ہو چکا تھا اور نئے مسائل کی اتنی کثرت ہو چکی تھی کہ سب کو سمیٹنا اور سب کے احکام کو کتاب و سنت کی روشنی میں متعین کرنا بڑا دشوار اور جاں گسل عمل تھا۔

۱۔ رب کریم کی بے پایاں رحمتیں نازل ہوں سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر کہ انہوں نے اس طرف توجہ فرمائی اور اپنے تلامذہ کو ساتھ لے کر فقہ اسلامی کی ایسی تدوین فرمائی کہ ہر باب میں عمل کی راہ آسان ہو گئی۔

ان حضرات نے نہ صرف یہ کہ اپنے عصر کے مسائل واضح کیے بلکہ مستقبل میں پیدا ہونے والے ممکنہ مسائل کے بھی احکام متعین کیے جس کی روشنی میں بعد کے ادوار میں علماء و فقہا نو پیدا مسائل کا حل پیش کرتے رہے۔

۲۔ ہندوستان میں بیان احکام و مسائل کی ضرورت کا احساس سلطان اورنگ زیب عالمگیر علیہ الرحمہ (ولادت ۱۰۲۸ھ۔ وفات ۱۱۱۸ھ) کو ہوا تو انہوں نے پورے ملک سے پانچ سو سربراہ آوردہ علماء کو جمع کیا جنہوں نے سرخیل فقہا حضرت علامہ نظام الدین علیہ الرحمہ کی سرکردگی میں ”فتاویٰ ہندیہ“ معروف بہ ”فتاویٰ عالمگیری“ مرتب کیا جو اپنی جامعیت کے باعث نہ صرف ہندوستان بلکہ دیگر ممالک کے علماء و فقہا کے لیے بھی مرجع و

رہنما بنا۔

۳۔ فتاویٰ ہندیہ کے بعد فقہ حنفی میں جو سب سے عظیم مجموعہ فتاویٰ منظر عام پر آیا وہ ”العطایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ“ ہے جس کی چھ جلدوں (۸ تا ۳) کی تحقیق و تصحیح اور اشاعت کا شرف علمائے اشرفیہ کو حاصل ہوا۔

فتاویٰ رضویہ پورے برصغیر کے حنفیوں کے لیے عظیم مرجع و ماخذ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں مسائل قدیمہ کے ساتھ زمانہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کے مسائل جدیدہ کا بھی ثانی حل موجود ہے۔ اور نادر علمی تحقیقات کا سمندر تو ایسا موج زن ہے کہ اہل علم حیران و ششدر ہیں کہ ایک ذات اور اتنی کثیر تحقیقات!! وہ بھی نہ صرف علم فقہ میں بلکہ دیگر علوم و فنون میں بھی ایسے زریں افادات کہ اہل فن عیش عیش کرنے پر مجبور ہیں۔ ”ذکک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم“۔

۴۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے وصال کو آج ۹۴ سال سے زیادہ عرصہ گزر چکا ہے تقریباً ۶ سال بعد سو سال پورے ہو جائیں گے۔ اس طویل زمانے میں عالمی سطح پر جو تمدنی انقلاب آیا ہے اس کی رفتار سابقہ صدیوں کے انقلاب سے بہت زیادہ تیز اور حیرت انگیز ہے۔ برقی اور اشری توانائیوں کے اثرات سے صرف بیس سال میں اس قدر تبدیلی آجاتی ہے کہ پہلے کا دور ایک قصہ پارینہ معلوم ہونے لگتا ہے۔ یہ انقلاب ہماری عبادات اور معاملات پر بھی اپنا اثر دکھاتا ہے جس کے نتیجے میں نئے نئے سوالات رونما ہوتے ہیں اور ان کے جوابات سے عہدہ برآ ہونا علمائے وقت کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

اسی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے ۱۹۹۲ء میں مجلس شرعی کی تشکیل عمل میں آئی اور فقہی مذاکرات کا سلسلہ شروع ہوا۔ تقریباً ساٹھ اہم مسائل حل ہوئے اور ان کے فیصلے ماہنامہ اشرفیہ کے شماروں میں شائع ہوتے رہے۔ مگر ان شماروں کو یاد رکھنا اور الگ محفوظ کرنا عموماً لوگوں کے لیے دشوار ہوتا ہے، اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ اب تک جو فیصلے ہو چکے ہیں انہیں مختصر تمہید و تعارف کے ساتھ یکجا شائع کر دیا جائے۔ اسی خیال کی عملی شکل آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

اس راہ میں کتنے علما اور دیگر احباب نے مجلس شرعی کو اپنے تعاون سے نوازا، نام بنام سب کا شمار مشکل ہے مگر اجمالی طور پر ہم اپنے ہر کرم فرما کے ممنون و مشکور ہیں۔ رب جلیل سب کو اپنی بے کراں نعمتوں سے نوازے۔ آمین

عبدالحفیظ عفی عنہ

سرپرست مجلس شرعی

الجامعۃ الاشرفیہ مبارک پور

۷ ذی الحجہ ۱۴۳۴ھ

۱۳ اکتوبر ۲۰۱۳ء

یک شنبہ

کلماتِ صدارت

نورِ فقہت کی جہاں تابی

حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی
صدر مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ مبارک پور

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حامدا و مصلیا و مسلما

قرآن کریم کا ارشاد ہے:

”وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ“ (پ ۱۱ توبہ، س ۹، آیت ۱۲۲)

ترجمہ: اور مسلمانوں سے یہ تو ہون نہیں سکتا کہ سب کے سب نکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آکر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بچیں۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی ضرور ہونی چاہئے جو ”دینی فقہت“ حاصل کرے اور اس فقہت کا فائدہ اپنی پوری قوم کو پہنچانے کی کوشش کرے، نہ یہ کہ اس عمل کو تعلی و تفوق، دوسروں پر اپنی برتری ظاہر کرنے، انہیں مرعوب کرنے یا ذلیل و حقیر ٹھہرانے کا ذریعہ بنالے۔ بلکہ مقصد یہ ہونا چاہئے کہ قوم کو دین کی ہدایت اور تعلیم کے ذریعہ خوفِ خدا کی حامل اور اس کے احکام پر عامل بنائے۔

حدیث پاک میں آیا: من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین.

”اللہ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی فقہت عطا فرماتا ہے“

میں نے غور کیا تو آیت اور حدیث دونوں میں ”فقہت فی الدین“ کا ذکر ہے جو بہت جامع ہے۔

دین کے تحت ایک تو وہ عقائد ہوتے ہیں جن کو جاننا، ماننا اور دوسروں تک پہنچانا مطلوب ہوتا ہے۔ دوسرے وہ احکام ہوتے ہیں جو عبادات و معاملات سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور انہیں جاننے کے بعد حسب موقع خود عمل کرنا اور دوسروں کو بتانا، عمل کرانا ہوتا ہے۔ تیسرے وہ فضائل ہوتے ہیں جن سے

اپنے باطن کو آراستہ کرنا ہوتا ہے۔ ان کے ساتھ ان رذائل کا بھی ذکر آتا ہے جن سے دل کو پاک و صاف رکھنا ہوتا ہے۔

ان تینوں علوم کو بالترتیب (۱) علم عقائد یا علم کلام (۲) علم فقہ یا علم احکام (۳) علم اخلاق یا علم تصوف سے موسوم کیا گیا۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے علم عقائد کو ”فقہ اکبر“ سے موسوم کیا۔ اور عقائد میں ”الفقہ الاکبر“ کے نام سے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس کی متعدد شرحیں لکھی گئیں۔

جو حضرات مشکاۃ نبوت سے براہ راست فیض یاب ہوئے انہوں نے بہت کم مدت میں عقائد، احکام اور اخلاق تینوں کی تعلیم حاصل کر لی۔ وہ تینوں میں راسخ ہوئے اور تینوں میں دیگر افراد کے لیے ہادی و معلم بنے۔

صحابہ کرام سے دین کی فقہت حاصل کرنے والے اجلہ تابعین بھی تینوں علوم کے جامع اور دوسروں کے لیے مبلغ و رہنما اور مربی و معلم ہوتے۔ اس وقت فقہت فی الدین کی تین علوم میں تقسیم نہ تھی، بلکہ یکجا تینوں کی تعلیم و تحصیل جاری تھی۔

بعد میں الگ الگ تینوں فنون کی حیثیت سے ان کی تدوین ہوئی اور علم عقائد، علم احکام، علم اخلاق کو جدا جدا بیان کرنے اور سیکھنے سکھانے کا سلسلہ جاری ہوا۔ تینوں کی بنیاد کتاب و سنت ہی پر قائم ہوئی اور انہی سے اخذ و استناد اور تفریع و تفصیل پر ”فقہ دین“ کی پوری عمارت استوار ہوئی۔

کچھ شخصیات ایسی جامع اور عظیم تھیں جو تینوں علوم میں مرجع اور مقتدا بنیں، اور کچھ حضرات کو صرف دو یا ایک میں شہرت و مرجعیت حاصل ہوئی اگرچہ انہیں تعلق تینوں سے تھا اور ہر ایک سے بہرہ ور ہو کر وہ اپنی ذات میں کامل تھے۔ یہ منظر دور اخیر میں بھی نظر آتا ہے بعض حضرات تینوں میں مرجع و مقتدا ہوئے اور بعض حضرات اپنی جامعیت کے باوجود کسی ایک یا دو میں مرجع و مشہور ہوئے۔

علم عقائد و کلام میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کی خداداد فقہت کا اندازہ ایک واقعے سے کیا جاسکتا ہے جو ان کے بچپن کا ہے۔

خطیب خوارزمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ روم کے نصرانی بادشاہ نے خلیفہ بغداد کے یہاں اپنا بیٹا بہت سارا مال دے کر بھیجا اور اسے حکم دیا کہ مسلمانوں کے علما سے تین سوالات کرنا۔ اگر جواب مل جائے تو یہ سارا مال انہیں دے دینا ورنہ مسلمانوں سے خراج کا مطالبہ کرنا۔

وہ قاصد آیا اور تینوں سوالات پیش کیے۔ علما نے اپنے طور پر جواب دیا لیکن وہ خاموش نہ ہوا، بحث کرتا رہا۔ اس وقت امام اعظم کم سن، نابالغ تھے اور اپنے والد کے ساتھ اس مجلس میں موجود تھے سفیر روم کا جواب دینے کے لیے اپنے والد سے اجازت طلب کی، انہوں نے اجازت نہ دی پھر اٹھ کر خلیفۃ المسلمین سے

اجازت طلب کی، خلیفہ نے اجازت دے دی۔

امیر المؤمنین کی اجازت کے بعد وہ سامنے آئے اور عیسائی سے کہا: کیا تم سائل ہو؟ اس نے کہا: ہاں۔ فرمایا: منبر سے نیچے آؤ۔ سائل کی جگہ زمین پر ہے، میں مجیب ہوں، میری جگہ منبر ہے۔ رومی نیچے آگیا۔ امام منبر پر پہنچے اور فرمایا: اب بتاؤ تمہارا سوال کیا ہے؟

اس نے پوچھا اللہ سے پہلے کیا تھا؟ امام نے فرمایا: گنتی جانتے ہو؟ کہا: ہاں، جانتا ہوں (ایک دو تین چار پانچ) فرمایا: ایک سے پہلے کیا ہے؟ اس نے کہا ایک سے پہلے کچھ نہیں۔ فرمایا: جب اس واحد مجازی، عددی سے پہلے کچھ بھی نہیں تو اس واحد حقیقی سے پہلے کیا ہوگا؟ وہ خاموش ہو گیا۔

پھر اس نے دوسرا سوال کیا کہ اللہ کس جہت میں ہے؟ امام نے فرمایا: شمع جلاتے ہو تو اس کی روشنی کس جہت میں ہوتی ہے؟ اس نے کہا: کسی جہت میں نہیں ہوتی، چاروں طرف اس کی روشنی نظر آتی ہے۔۔۔ فرمایا: جب اس نور مجازی کے لیے کوئی جہت نہیں تو اس نور حقیقی کے لیے کوئی جہت کیسے ہو سکتی ہے؟

اب اس نے تیسرا سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ بے کار رہتا ہے یا کچھ کرتا بھی ہے؟ فرمایا: ”کل یوم ہو فی شان“ وہ ہر دن ہر وقت کسی کام میں ہے۔ اور اس وقت اس کا کام یہ ہے کہ تجھ جیسے بے دین کو منبر سے اتارا اور مجھ جیسے مومن کو منبر پر بلند کیا، تجھ کو ذلت دی اور مجھ کو عزت دی۔۔۔ اپنی خاموش ہو گیا اور جتنا مال لے کر آیا تھا سب دے کر چلا گیا۔^(۱)

امام اعظم کی عظیم دینی فقاہت کا یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب وہ نہ امام اعظم تھے نہ امام، نہ ابو حنیفہ بلکہ صرف نعمان بن ثابت نامی ایک خردسال فرزند تھے بعد میں علم عقائد اور کلام و مناظرہ میں ان کی مہارت کا حال یہ تھا کہ بڑے بڑے ملحدین اور خوارج و معتزلہ وغیرہ کو چند منٹوں میں لاجواب کر دیتے۔ اس طرح انہوں نے اپنے دور کے فتنوں کو سرنگوں کر دیا۔

ان کی فقاہت باطن اور نورانیت قلب کی بھی ایک شہادت ایک ولی کامل کی زبانی سنئے۔ علم شریعت و طریقت کے جامع امام عبدالوہاب شمرانی شافعی م ۹۷۳ھ اپنے شیخ سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں: میں نے سیدی علی خواص رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے عرفان کے مراتب ایسے دقیق ہیں کہ ان کی معرفت اہل کشف اکابر اولیا ہی کو حاصل ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ وضو خانے سے بہتا ہوا پانی دیکھ کر اس میں گرنے والے سارے صغیرہ کبیرہ گناہوں اور مکروہات کو جان لیتے۔ اسی لیے انہوں نے وضو میں استعمال شدہ پانی کی تین حالتیں قرار دیں:

(۱) الاشباہ والنظائر للعلامة زين بن نجيم المصري، م ۹۷۰ھ. فن سابع، حکایات و مراسلات، ۳/ ۳۷۱ بہ ایضاح و تلخیص

اول یہ کہ وہ نجاست غلیظہ کی طرح ہے۔ یہ اس احتیاط کے تحت کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ہو۔

دوم یہ کہ وہ نجاست متوسطہ کی طرح ہے۔ یہ اس بنا پر کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی گناہ صغیرہ کا مرتکب ہوا ہو۔

سوم یہ کہ وہ خود پاک ہے مگر دوسرے کو پاک کرنے کی قوت نہیں رکھتا۔ یہ اس لیے کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی مکروہ یا خلاف اولیٰ کا مرتکب ہوا ہو۔ یہ حقیقتاً گناہ نہیں، اس لیے کہ وہ فی الجملہ جائز ہے۔

کچھ مقلدین امام نے یہ سمجھا کہ یہ تینوں اقوال ایک ہی حالت سے متعلق ہیں، مگر ایسا نہیں، یہ تین اقوال تین حالتوں سے متعلق ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ یہ اس لحاظ سے کہ شرعی گناہ تین قسموں میں منحصر ہیں۔ مکلفین کی اکثریت ان میں سے کسی ایک کے ارتکاب سے خالی نہیں ہوتی، مگر نادرا۔^(۱)

دوسری جگہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول نجاست آب مستعمل کے تذکرے میں سیدی علی خواص شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد اپنے سوال کے جواب میں نقل کرتے ہیں:

ہاں امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگرد عظیم ترین اہل کشف میں تھے۔ وہ لوگوں کے وضو سے گرنے والا پانی دیکھ کر ان کی اُن خطاؤں کو جان لیتے تھے جو پانی میں گری ہیں، یہ بھی امتیاز کر لیتے کہ کون سا غسل کبائر والا ہے، کون صغائر کا ہے، کون مکروہات کا ہے اور کون خلاف اولیٰ کی آمیزش رکھتا ہے۔ ہم سے بیان کیا گیا کہ امام ابو حنیفہ جامع مسجد کوفہ کے وضو خانے میں داخل ہوئے، ایک جوان کو وضو کرتے اور اس سے ٹپکتے پانی کو دیکھا تو فرمایا: بیٹا: والدین کی نافرمانی سے توبہ کر۔ اس نے کہا: میں نے خدا کی بارگاہ میں اس سے توبہ کی۔ دوسرے شخص کا غسل دیکھا تو اس سے فرمایا: بھائی زنا سے توبہ کر، اس نے توبہ کی۔ تیسرے کا غسل دیکھا تو اس سے فرمایا: بھائی شراب نوشی اور آلات لہو سننے سے توبہ کر۔ اس نے کہا: میں نے ان سب سے توبہ کی۔ ان کے نزدیک یہ امور ایسے ہی تھے جیسے محسوس چیزیں ہوتی ہیں۔ بعد میں ہمیں معلوم ہوا کہ امام اعظم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان پر اس طرح کا کشف بند کر دے اس لیے کہ اس میں لوگوں کی پوشیدہ برائیوں سے آگاہی ہوتی ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔^(۲)

امام شعرانی نے بتایا ہے کہ تمام ائمہ مجتہدین اہل کشف و مشاہدہ اور صاحب ولایت تھے۔ اگر یہ

(۱) میزان الشریعة الكبرى. امام عبد الوہاب شعرانی وصال ۹۷۳ھ. ج ۱ ص ۷۶ آخر فصل فیما نقل عن الامام احمد من ذمہ الراى وتقيدہ بالکتاب والسنة. اشاعت دارالکتب العلمیہ. بیروت.

۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۸ء

(۲) میزان مذکور، ص: ۱۳۰، کتاب الطہارة.

حضرات ولی نہ ہوں تو روے زمین پر کوئی ولی نہیں۔ (ص: ۵۵) تمام ائمہ مجتہدین اپنے متبعین کی شفاعت کرنے والے ہیں۔ ان پر دنیا، برزخ، روز قیامت اور پل صراط سے گزرنے تک جو بھی سختیاں درپیش ہوں سبھی ملاحظہ فرماتے اور ان کی دست گیری کرتے ہیں۔ (ص: ۱۳- ص: ۶۵)

وہ لکھتے ہیں: جب اللہ تعالیٰ نے چشمہ شریعت سے آگاہی دے کر مجھ پر احسان فرمایا تو میں نے دیکھا کہ تمام مذاہب اس چشمہ سے مرتبط ہیں۔ میں نے دیکھا کہ مذاہب اربعہ کی ساری نہریں جاری ہیں اور جو مذاہب مٹ گئے وہ جامد پتھر کی شکل میں ہو گئے۔ ائمہ کرام میں سب سے زیادہ لمبی نہر میں نے امام ابو حنیفہ کی دیکھی۔ پھر امام مالک، پھر امام شافعی، پھر امام احمد بن حنبل کی، اور سب سے چھوٹی نہر مذاہب امام داؤد کی دیکھی۔ یہ مذاہب پانچویں صدی میں ختم ہو گیا۔ میں نے اس کی تاویل ان مذاہب پر عمل کی مدت کے دراز اور کوتاہ ہونے سے کی۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب جیسے تدوین میں سب مدونہ مذاہب سے پہلے تھا اسی طرح اختتام میں سب مذاہب کے بعد ہے۔ اہل کشف کا بھی یہی بیان ہے۔ (میزان، ص: ۳۸)

امام اعظم کے کشف باطن اور معرفت اسرار سے متعلق درج بالا شہادتوں سے ان کی فقہت احکام اور تدوین فقہ کی عظمت کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ امام اعظم اپنے علم کلام اور علم باطن سے زیادہ اپنے علم فقہ اور قوت اجتہاد میں عالمی شہرت رکھتے ہیں، اور ایک امام مجتہد کی حیثیت سے پوری دنیا میں متعارف ہیں۔

امام اعظم کے زمانے تک دستور یہ تھا کہ کوئی پیچیدہ واقعہ پیش آتا تو اس کا حکم تلاش کیا جاتا مگر امت مسلمہ پر امام اعظم کا احسان یہ ہے کہ انھوں نے بہت طویل غور و فکر اس پر کیا کہ مستقبل میں کون سے مسائل پیش آسکتے ہیں۔ اس وقت اسلامی سلطنت کا رقبہ بہت وسیع ہو چکا تھا اور روز بروز اس میں اضافہ بھی ہو رہا تھا، اس لیے انھوں نے عالم گیر سطح پر غور کیا کہ آئندہ کس طرح کے عائلی، معاشرتی، تمدنی اور سیاسی مسائل پیش آسکتے ہیں اور نئے حالات میں عامہ مسلمین، غیر مسلمین، قضاة و حکام اور سلاطین کے لیے دستور العمل کیا ہونا چاہیے۔ اس سلسلے میں انھیں کم از کم درج ذیل مراحل سے گزرنا تھا:

۱- نئے حالات میں پیش آنے والے مسائل کی تعیین اور ان سوالات کا استخراج جن کے جوابات سے علما و فقہا کو عہدہ برآ ہونا ہے۔

۲- کتاب و سنت اور اجماع کی روشنی میں ان اصول و قواعد کی تخریج جن کے تحت مسائل کو حل کیا جائے۔

۳- وہ مسائل جن کا ثبوت کتاب و سنت کی عبارت، اشارت، دلالت یا اقتضا سے ہوتا ہے۔

۴- احادیث کا علم، ان کے الفاظ پر نظر، ان کے راویوں کا علم اور ان کے حالات پر نظر، ایک موضوع

کے تحت چند حدیثیں ہیں تو یہ سب ایک دوسری کی تائید کرتی ہیں یا ان میں کچھ اختلاف و تعارض نظر آتا ہے؟ اگر اختلاف ہے تو اس کی بنیاد کیا ہے؟ پھر تطبیق یا ترجیح کی صورت کیا ہے؟

۵- جملہ احادیث اور ان کے رُواۃ کے احوال پر نظر کرتے ہوئے یہ فیصلہ کہ کون سی حدیث احکام میں قابلِ استناد ہے اور کون اس درجے کی نہیں ہے۔

۶- جن مسائل کا ثبوت واضح طور پر کتاب و سنت اور اجماع سے نہیں ہوتا ان کا کتاب و سنت کے صریح احکام اور ان کی علتوں کی روشنی میں استنباط۔

ظاہر ہے کہ ان مراحل سے گزرنے کے لیے زبردست علم، ہمہ جہت نظر، طویل غور و فکر، صبر آزما ہمت و استقلال، کامل اخلاص و ہمدردی اور خدا اور رسول کی بارگاہ سے خاص عنایت و فیضان ضروری ہے۔

اس لیے امامِ اعظم نے تدوین فقہ کا کام تنہا انجام نہ دیا بلکہ فقہاء و مجتہدین کی ایک مجلس تشکیل دی جس کے سامنے ایک ایک مسئلہ پیش ہوتا، ہر شخص اپنے علم و فقہات اور دلائل کی روشنی میں بحث کرتا، جب ایک حکم پر سب کا اتفاق ہو جاتا تو اسے درج کر لیا جاتا اور نہ اختلاف کے ساتھ لکھا جاتا۔

اس عظیم جدوجہد کا ثمرہ یہ ہوا کہ ایک جامع دستور العمل تیار ہو گیا جس کا فائدہ سلاطین، امراء، قضاة، علماء و فقہاء، عامۃ مسلمین اور غیر مسلمین سبھی کو پہنچا، امامِ اعظم اور ان کے اصحاب کے احسان کا اعتراف ان جلیل القدر شخصیات نے کیا ہے جو اس کام کی عظمت و اہمیت سے آشنا ہیں۔

حضرت شہزاد بن حکیم جن کی عبادت کا یہ حال تھا کہ ساٹھ سال تک وہ رات کو سوئے نہیں۔ ظہر کے وقت وضو کرتے پھر اس کے بعد دوسری ظہر کے وقت دوسرا وضو کرتے، یہ بلخ کے امام اور حضرت سفیان ثوری کے شاگرد ہیں۔ ۲۱۳ھ میں وصال ہوا۔ وہ فرماتے ہیں:

”لولا منّ الله علينا بآبي حنيفة و أصحابه حيث بينوا هذا العلم و شرحوا، لم نكن ندرى ما نختار من ذلك و مانا خذ به.“^(۱)

یعنی اللہ تعالیٰ نے امامِ اعظم ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کے ذریعہ ہم پر احسان نہ فرمایا ہوتا تو ہم کو کچھ پتہ نہ چلتا کہ ہم کیا لیں، کیا چھوڑیں، کس پر عمل کریں اور کس پر عمل نہ کریں، لیکن ان حضرات نے علمِ فقہ کو ایسا واضح و آشکارا کر دیا کہ ہمارے لیے کام آسان ہو گیا۔

حضرت ابن سُرَیج رحمہ اللہ کے سامنے کسی نے امامِ اعظم پر کچھ تنقید کی تو انھوں نے فرمایا: اے شخص!

(۱) مناقب امام اعظم، از: امام موفق بن احمد مکی، م: ۵۶۸ھ- طبع اول ۱۳۲۱ھ، دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد، ص: ۶۲

چپ رہ، ان کے لیے تین چوتھائی (۵/۴ فیصد) علم بالا جماع تسلیم شدہ ہے اور ایک چوتھائی علم جو باقی رہتا ہے وہ دوسروں کے لیے پورا تسلیم نہیں کرتے۔ اس نے کہا: یہ کیسے؟ فرمایا: اس لیے کہ علم سوال و جواب کا مجموعہ ہے۔ نصف علم سوال اور نصف علم جواب۔ ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سوالات وضع کیے۔ تو یہ نصف علم ان کے حق میں مسلم ہے۔ پھر انہوں نے ان سوالات کے جوابات دیے تو بعض نے کہا: درست ہیں، بعض نے کہا: خطا ہیں۔ ہم اگر مان لیں کہ جوابات میں خطا و صواب کی مقدار برابر ہے تو نصف درست ہوئے نصف غلط۔ تو نصف ثانی کا نصف ان کے لیے مسلم ہے۔ اب ایک چوتھائی جو باقی ہے اسے وہ دوسروں کے لیے تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ ان مسائل میں ان سے بحث کے لیے تیار ہیں تو بقیہ چوتھائی دوسروں کے لیے مسلم نہیں اور ان کے لیے تین چوتھائی مسلم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کے لیے شریعت کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور ابو حنیفہ اس شریعت کی تدوین کرنے والے پہلے شخص ہیں تو یہ بعید ہے کہ رب کریم نے جس شریعت کی حفاظت کا ذمہ لیا اس کی تدوین کرنے والا پہلا ہی شخص خطا پر ہو۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فرائض میں کتاب لکھی اور علم فرائض نصف علم ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: فرائض سیکھو اس لیے کہ یہ تمہارے دین سے ہے اور یہ نصف علم ہے۔

تیسری خصوصیت یہ ہے کہ شرائط کے بارے میں کتاب لکھی۔ شرائط کی تعلیم فرمانے والا اللہ عزوجل ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے: ”ولایاب کاتب ان یکتب کما علمہ اللہ“ شرطیں وہی وضع کر سکتا ہے جو نہایت علم کو پہنچا ہوا ہو اور علما کے اقوال و مذاہب سے باخبر ہو۔ اس لیے کہ شرطیں تمام ابواب فقہ پر متفرع ہوتی ہیں اور ان کے ذریعہ تمام مذاہب سے احتراز مقصود ہوتا ہے تاکہ کوئی حاکم اپنے مذہب کی بنیاد پر انہیں توڑنے یا نسخ کرنے کا فیصلہ نہ کر سکے۔ بڑا کمال یہ نہیں ہے کہ جب شرطیں وضع ہو گئیں تو انہیں سیکھ لیا۔ بڑا کمال ان کی ایجاد اور اول اول انہیں وضع کرنا ہے۔ اگر کوئی دعویٰ کرے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ فقہ، فرائض اور شروط کے مدون اول نہیں، ان سے پہلے تدوین ہو چکی تھی تو اس سے کہو لاؤ تم ہمیں صحابہ یا تابعین کی کوئی ایسی کتاب دکھاؤ جس میں یہ علوم جمع شدہ اور مندرج ہوں۔ وہ جھوٹا دعویٰ مہوت ہو کر رہ جائے گا۔^(۱)

بچا بن آدم کوئی م: ۲۰۳ھ رجال صحاح ستہ سے عظیم محدث ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ: کوفہ فقہ سے بھرا ہوا تھا۔ ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح اور شریک جیسے کثیر فقہا کوفہ میں موجود تھے۔ لیکن کسی کے اقوال کو رواج عام حاصل نہ ہوا اور امام ابو حنیفہ کا علم بلاد و اقطار میں پھیل گیا۔ اسی کی بنیاد

(۱) مناقب موفق، ص: ۱۳۷، طبع مذکور

پر خلفاء، ائمہ اور حکام کے فیصلے ہوتے اور اسی پر معاملہ قرار پذیر ہوا۔

مزید فرماتے ہیں:

فقہ میں امام ابو حنیفہ کا قول اللہ کے لیے تھا۔ اگر اس میں غرض دنیا کی کچھ بھی ملاوٹ ہوتی تو اسے آفاق عالم میں یوں نفوذ و قبول حاصل نہ ہوتا خصوصاً جب کہ اُن کے عیب جو اور حاسدین بڑی تعداد میں موجود تھے۔

فرماتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے فقہ میں وہ کوشش اور اجتہاد کیا جو ان سے پہلے کسی سے نہ ہوا تو اللہ نے ان کی رہنمائی فرمائی، راستہ ان کے لیے آسان کر دیا اور خواص و عوام ان کے علم سے نفع یاب ہوئے۔^(۱)

ابوعاصم نبیل (سخاک بن مخلد) بصری (م: ۲۱۲ھ) رجال صحاح ستہ سے بلند یا یہ محدث ہیں، ان سے عثمان بن عفان سجزی روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو عاصم کو فرماتے ہوئے سنا کہ مجھے امید ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حصے میں روزانہ ایک صدیق کا عمل خدا کے یہاں جاتا ہے، میں نے عرض کیا: کیوں؟ فرمایا: اس لیے کہ ان سے اور ان کے اقوال سے انسانوں کو بڑا فائدہ پہنچتا ہے۔^(۲)

اس فقہ حنفی سے ہر دور میں عظیم فقہاء و محدثین وابستہ رہے اور اس کی توضیح و تائید اور بسط و تفصیل میں جلیل الشان کتابیں بھی قید تحریر میں آتی رہیں جن سے عوام و خواص مستفید ہوتے رہے۔

گزشتہ صدی میں اس کی تشریح و تائید اور نشر و اشاعت میں سب سے بڑا حصہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری برکاتی قدس سرہ العزیز کا ہے، فقہ حنفی میں ان کی ژرف نگاہی کا اعتراف غیروں کو بھی ہے۔ اسی طرح فتنہ لامدہبی سے مذاہب ائمہ کے تحفظ میں بھی ان کا دلیرانہ و مجاہدانہ کردار ہے۔ برصغیر میں فتاویٰ رضویہ سے کوئی حنفی مستثنیٰ نہیں۔ اگر باضابطہ اس کی تعریف ہو جائے تو وہ پوری دنیا کے مسلمانوں کے لیے عموماً اور حنفیوں کے لیے خصوصاً ایک عظیم اور مستند مرجع و ماخذ کی حیثیت سے فیض بخش ہوگی۔

فتاویٰ رضویہ جلد اول جو اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے سامنے طبع ہوئی، صرف اسی کو دیکھیں تو اس میں وہ تحقیقاتِ نادرہ ہیں جنہیں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی کھلی ہوئی کرامت کہا جاسکتا ہے۔ مثلاً:

(۱)۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی ۱۷۵ صورتیں ہر ایک پر کلام، ہر ایک کے ماخذ کا بیان، ساتھ ہی کلمات فقہاء کے اشکالات کا ذکر، پھر تحقیق و تنقیح۔

(۲)۔ جنس ارض کی تعریف و تحقیق، اس کے تحت علما کی ۱۴ مختلف عبارتوں کا ذکر اور اشکالات کا حل۔

(۳)۔ آب مطلق کے بیان میں وہ بلند تحقیقات جن کی نظیر نہیں۔

(۱) ص: ۴۱، مناقب مذکور

(۲) ص: ۴۵، مناقب مذکور

(۴)۔ آب مستعمل کی تعریف اور اس سے متعلق مسائل میں جلیل تحقیقات۔

(۵)۔ طہارت سے متعلق ۱۱۴ فتاویٰ کے تحت دیگر ابواب فقہ کے بے شمار مسائل کا بیان جنہیں فہرست میں ابواب کی سرخیوں اور صفحات کی نشاندہی کے ساتھ درج کیا گیا ہے۔ طہارت، نماز، زکاۃ، روزہ، حج، نکاح، طلاق، عتق، قسم، حدود، سیر، شرکت، وقف، بیع، شہادت، وکالت، دعویٰ، ہبہ، اجارہ، حجر، غصب، قسمت..... حظرو اباحت، فرائض وغیرہ ابواب کے مسائل ضمناً موجود ہیں۔

(۶)۔ ان کے علاوہ فقہی فوائد، رسم المفتی یعنی قواعد افتاء، عقائد و کلام، حدیث، اصول حدیث، اسماء الرجال، فضائل و مناقب، اصول فقہ، طبعیات، ہندسہ و ریاضی وغیرہ سے متعلق بیش بہا افادات ہیں۔

(۷)۔ خود فہرست کی ترتیب اور ضمنی مسائل اور افادات علوم و فنون کا احاطہ ایک بلند پایہ علمی کارنامے کی حیثیت رکھتا ہے۔

ان سب کے باوجود نہ کوئی تعلق ہے، نہ فخر و غرور بلکہ صاف اعتراف ہے کہ جو کچھ ہے میری قدرت سے ورا اور محض فضل میرے رب کریم پھر میرے نبی رؤف و رحیم کا ہے جل و علا و عالی علیہ السلام۔^(۱)

کہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فیضان کرم کا ذکر کرتے ہوئے یوں لکھتے ہیں:

”الحمد للہ! کلام اپنے ذرہ اقصیٰ کو پہنچا۔“ امید کرتا ہوں کہ اس فصل بلکہ تمام رسالہ میں ایسا کلام شنائی و متین و کافی و مبین برکات قدسیہ روح زکیہ طیبہ علیہ الامم کاشف الغمہ سراج الامم سیدنا امام اعظم و اقدم رضی اللہ عنہ سے حصہ حاصل فقیر مہین ہو و الحمد للہ رب العالمین۔^(۲)

اپنے ایک رسالے میں تکرار نماز جنازہ سے ممانعت پر فقہائے حنفیہ کی دلیلیں ذکر کیں پھر کچھ خاص وہ دلائل بیان کیے جو فیض قدیر سے ان کے قلب منیر پر فائض ہوئے۔ آخر میں لکھتے ہیں:

”الحمد للہ! یہ ایک ادنیٰ شتمہ ہے اس الہی عالم، ربانی حاکم کی نظر حقائق نگر کا جو مصداق اعلیٰ، عظیم بشارت والا اس حدیث صحیح کا ہے کہ حضور سید المرسلین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناوله قوم من ابناء فارس“ علم اگر ثریا پر معلق ہوتا تو اولاد فارس سے کچھ لوگ اسے وہاں سے بھی لے آتے۔ اسے امام احمد نے مسند میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو ہریرہ سے اور شیرازی نے القاب میں حضرت قیس بن سعد سے روایت کیا رضی اللہ عنہما۔

اعنی امام الاممہ، سراج الاممہ کاشف الغمہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جن کی رائے منیر و نظر بے نظیر تمام

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج: ۱، ص: ۸۴۹، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین ۱۳۱۳ھ آخر فصل سوم مشمولہ فتاویٰ رضویہ، جلد دوم، رضا اکیڈمی، ممبئی

مصالح شرعیہ کو محیط و جامع اور مومنین کے لیے ان کی حیات و موت میں خیر محض و نافع۔ فجزاه الله عن الاسلام والمسلمین کل خیر و وقاه و تابعیہ بحسن الاعتقاد کل ضر و ضیر آمین۔^(۱)

امام احمد رضا قدس سرہ نے اپنے دور کے نئے مسائل کا بھی محققانہ جواب رقم فرمایا ہے جن میں سے ایک مسئلہ کرنسی نوٹ کا ہے۔ پہلے سونے چاندی کے سکوں کا رواج تھا۔ ہندوستان میں سونے کے سکے کو اشرفی اور چاندی کے سکے کو روپیہ کہا جاتا۔ عرب میں دینار اور درہم بولتے۔ جب کاغذ کے نوٹ کا چلن شروع ہوا تو مکہ مکرمہ کے علمائے حنفیہ سے اس بارے میں کئی سوالات ہوئے ایک جلیل القدر اور زبردست مفتی حنفیہ شیخ جمال بن عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے جواب میں صرف یہ لکھا:

”مسئلہ نیا ہے اور علم علما کی گردنوں میں امانت ہے۔“

امام احمد رضا قدس سرہ جب اپنے دوسرے سفر حج میں مکہ مکرمہ وارد ہوئے تو وہ سوالات ان کے سامنے بھی پیش ہوئے۔ اعلیٰ حضرت نے جواب میں وہیں اپنا رسالہ ”کفل الفقیہ الفاہم فی احکام قرطاس الدارہم“ بہت مختصر مدت میں تصنیف فرمایا جس کی متعدد نقلیں علمائے لیب۔ اس کی ایک نقل حرم شریف کی لائبریری میں بھی رکھی گئی۔ اس وقت کے مفتی حنفیہ شیخ عبداللہ بن صدیق بن عباس کی نظر سے وہ قلمی رسالہ گزرا تو اس کا مطالعہ شروع کر دیا جب اس مقام پر پہنچے جہاں فتح القدر کا یہ جزیئہ مرقوم تھا ”لو باع کاغذہ بالف یحوز ولا یکرہ“ تو پھڑک اٹھے اور اپنی ران پر ہاتھ مار کر بولے ”این کان جمال بن عبداللہ من ہذا النص الصریح“ حضرت جمال بن عبداللہ اس نص صریح سے کہاں غافل رہے۔“

اس رسالے میں نوٹ سے متعلق جملہ مسائل کا حل و اشکاف انداز میں پیش کر دیا گیا ہے۔ رسالہ متعدد بار عربی دار دو میں شائع ہوا، فتاویٰ رضویہ میں بھی شامل ہے۔

یہ صرف ایک مثال ہے ورنہ فتاویٰ رضویہ میں مسائل جدیدہ کی خاصی تعداد موجود ہے جو ایک جامع فہرست کی مقتضی ہے۔ ایسے مسائل کو منتخب کر کے الگ سے بھی شائع کیا جاسکتا ہے۔ کاش کوئی صاحب علم اس پر توجہ مبذول کریں پھر جو اردو میں ہیں ان کی تعریب ہو جائے تو فائدیت اور زیادہ عام ہو سکتی ہے۔

کفل الفقیہ کے علاوہ ”الکشف شافیاً حکم فونو جرافیا“ بھی عربی میں ہے جس کی اشاعت صفر ۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۷ء میں المجمع الاسلامی مبارک پور و رضا اکیڈمی ممبئی سے پہلی بار ہوئی۔ اس میں رسالہ

(۱) النهی الحاجز عن تکرار صلاة الجنائز ۱۳۱۵ھ، آخری صفحہ مشمولہ فتاویٰ رضویہ جلد چہارم، ص: ۵۱، سنی دار الاشاعت، مبارک پور

”انوار المنان فی توحید القرآن“ بھی شامل ہے۔

نئے مسائل ہمارے دور میں بھی پیدا ہوئے اور پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ ان کے حل کے لئے علماء و فقہاء کی فکری و قلمی کاوشیں وقت کا اہم تقاضا ہیں، امام احمد رضا قدس سرہ اپنی خداداد فقہانہ اور علوم و فنون کی زبردست مہارت کے باعث تنہا ایک متحرک مجلس علماء اور ایک فعال اکادمی کا کام باسانی اور تمام حسن و خوبی انجام دیا کرتے تھے جس پر فتاویٰ رضویہ کی بارہ ضخیم جلدیں شاہد عدل ہیں۔ مگر آج نوپیدا پیچیدہ مسائل کا حل کسی ایک ذات سے ہونا انتہائی مشکل بلکہ عا دۃً ناممکن معلوم ہوتا ہے۔ اس ضرورت کا احساس کرتے ہوئے الجامعۃ الاشرفیہ میں ۱۹۹۲ء میں مجلس شرعی کی تشکیل عمل میں آئی جس نے امام اعظم کے اصول و قواعد اور امام احمد رضا قدس سرہ کے فتاویٰ کی روشنی میں اپنے سفر کا آغاز کیا اور آج بھی جاہد پیما ہے۔ اس نے اپنے سفر میں ملک کے نامور علماء اور فقہاء کو بھی شریک کیا اور نئے باصلاحیت علماء کو بھی فکر و تحقیق سے وابستہ کیا۔ جس کے نتیجے میں ساٹھ اہم مسائل کے فیصلے بھی ہوئے اور نئے علماء کی ایسی ٹیم بھی تیار ہوئی جو آئندہ زمام کار سنبھالنے کی اچھی صلاحیت رکھتی ہے۔ رب کریم سب کو اپنی جزائے فراواں اور فضل بے پایاں سے نوازے اور اس مجلس خیر کو ہمیشہ آلام و آفات سے محفوظ و مامون رکھ کر جادۂ صدق و عدل پر گام زن رکھے۔ و هو المستعان و علیہ التکلان . وصلى الله تعالى وسلم وبارك على حبيبہ سيد الانس والجان وعلى آله وصحبه وفقهاء دينه وعلماہ شرعه ماتعاً قب الملوان.

محمد احمد مصباحی

صدر مجلس شرعی

صدر المدرسين الجامعۃ الاشرفیہ

مبارک پور ضلع اعظم گڑھ

المجمع الاسلامی مبارکپور

۶ ر ذی الحجہ ۱۴۳۴ھ مطابق ۱۲ اکتوبر ۲۰۱۳ء

بروز شنبہ

مجلس شرعی کے چند بنیادی اصول

از: محمد نظام الدین رضوی

ناظم مجلس شرعی و صدر شعبۂ افتاء الجامعة الاشرافیہ، مبارک پور

مجلس شرعی اور مجلس مذاکرہ درج ذیل اصولوں کی روشنی میں ہی مسائل کا حل تلاش کرنے کی پابند ہوگی۔

(۱) کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے استناد۔

اجماعی مسائل کی تعداد امام اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ کی صراحت کے مطابق بیس ہزار سے زیادہ ہے، یہ اجماع پہلی، دوسری صدی ہجری میں منعقد ہوئے ہیں، کیوں کہ تیسری صدی سے اجماع کا انعقاد ممکن نہ رہا۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”سبحان اللہ! اجماع شرعی: جس میں ”اتفاق مجتہدین“ پر نظر تھی، علما نے تصریح فرمائی کہ بوجہ شیوع و انتشار علما فی البلاد (شہروں) میں علما کی کثرت اور ان کے پھیل جانے کی وجہ سے (دو صدی کے بعد اس کے ادراک (و علم) کی کوئی راہ نہ رہی۔ مسلم الثبوت اور اس کی شرح فواتح الرحموت میں ہے:

قال الإمام أحمد: ”من ادعى الإجماع على أمر فهو كاذب“ والجواب أنه محمول على حدوثة الآن، فإن كثرة العلماء والتفرق في البلاد الغير المعروفين مُريبٌ في نقل اتفاقهم. اه

نیز اسی میں ہے:

تحقیق المقام: إن في القرون الثلاثة — لا سيما القرن الأول: قرن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم — كان المجتهدون معلومين بأسمائهم وأعيانهم وأمكنتهم، خصوصاً بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم زمانا قليلا ويمكن معرفة اقوالهم و احوالهم للجاد في الطلب. نعم، لا يمكن معرفة الإجماع ولا النقل الآن، لتفرق العلماء شرقا

و غرباً ولا یحیط بہم علم أحد اھ۔ ملخصاً۔“^(۱)

(۲) فقہ حنفی کے راجح، صحیح و مفتی بہ مسائل سے استناد۔

(۳) ماضی قریب کے فقہائے کرام میں فقیہ اجل علامہ ابن عابدین شامی، مجددِ اعظم امام احمد رضا بریلوی، صدر الشریعہ حضرت مولانا امجد علی اعظمی، مفتی اعظم حضرت مولانا شاہ مصطفیٰ رضا خاں قادری علیہم الرحمۃ والرضوان کی تحقیق کو ترجیح حاصل ہوگی۔ مگر یہ کہ اسبابِ ستہ میں سے کوئی سبب متحقق ہو جائے (اسبابِ ستہ کا ذکر دفعہ ۶ میں ہے)۔

الف - خالص مقلدِ علما کی بحثوں سے استدلال مقبول نہ ہوگا۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے۔

”اور مقلدین صرف کہ کسی طبقہ اجتہاد میں نہ ہوں، نہ خود اپنی بحث پر حکم لگا سکتے ہیں، نہ دوسرے پر ان کی بحث حجت ہو سکتی ہے۔ والا لکان تقلید مقلد، وهو باطل اجماعاً۔“^(۲)

بحث کا مطلب: وہ تحقیق یا استخراج جو نہ ائمہ مذہب سے منقول ہو اور نہ ہی کسی قاعدہ کلیہ کے عموم میں شامل ہو۔

امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

”بحث وہیں کہیں گے جہاں مسئلہ نہ منقول ہو، نہ صراحۃً کسی کلیہ یا مخصوصہ مذہب کے تحت داخل ہو کہ ایسے کلیات سے استناد بحث و نظر پر موقوف نہیں۔“^(۳)

(ب) مجتہدِ علما کی صرف موافق مذہب بحث یا تحقیق مقبول ہوگی۔ درج ذیل صراحتوں کے مفہوم

مخالف سے یہی عیاں ہوتا ہے۔

اولاً - تنہا محقق کی اپنی بحث ہے کہ نہ ائمہ مذہب سے منقول، نہ محققین مابعد میں مقبول۔ خود ان کے

تلمیذ علامہ قاسم بن قطلوبغا نے فرمایا: ”ہمارے شیخ کی جو بحثیں خلاف مذہب ہیں، ان کا اعتبار نہ ہوگا۔“^(۴)

”خلاف مذہب بحثیں اگرچہ امام ابن الہمام کی ہوں، مقبول نہیں۔ جب کہ خلاف اختلافِ زمانہ سے

ناشی نہ ہو۔“^(۵)

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۲۱۰، ج: ۸، رسالہ المنی والدرد۔ سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، ص: ۷۳۴، ج: ۳، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

(۳) فتاویٰ رضویہ، ص: ۷۳۴، ج: ۳، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

(۴) فتاویٰ رضویہ، باب الوضو، ص: ۲۱، ج: ۱، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

(۵) حاشیہ فتاویٰ رضویہ، باب الوضو، ص: ۲۱، ج: ۱، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

(۵) قیاس (جو مجتہد کے ساتھ خاص ہے) سے گریز ہوگا۔

(الف) علتِ منصوصہ (منصوصہ شرع، خواہ منصوصہ مذہب) کی بنیاد پر قیاس درست ہوگا۔

مجتہدِ اعظم فرماتے ہیں:

”اہل علم پر مستتر نہیں کہ استدلال بالفحوی، یا اجراءے علت منصوصہ خاصہ مجتہد نہیں کہا نص علیہ العلامة الطحطاوی تبعاً لمن تقدمه من الاعلام. اور یہاں خود امام مذہب رضی اللہ عنہ نے اشیاء سے کی علتِ کراہت پر نص فرمایا کہ خباثت ہے۔ اب چاہے اسے دلالت النص سمجھیے، خواہ اجراءے علتِ منصوصہ (بہر حال استدلال درست ہے)۔“^(۱)

(ب) اطلاق و عموم اور الحاق و انطباق قیاس کے باب سے نہیں۔ لہذا مجلس کو ان سے استدلال کی

اجازت ہوگی — فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”اطلاق و عموم سے استدلال نہ کوئی قیاس ہے، نہ مجتہد سے خاص کہا بینہ خاتم المحققین فی اصول الرشاد.“^(۲)

رسائل ابن عابدین شامی میں شرح ہدیہ ابن عماد سے ہے۔

”فإن المسائل المدونة في الفقه انما يتكلمون عليها من حيث کلیاتہا، لا من حيث جزئیاتہا، فلا يقال في الجزئیات التي انطبق عليها أحكام کلیات أنها غير منقولة، ولا مصرح بها، فكم من جزئی تركوا التنبيه عليه لأنه يُفهم من حکم کلی آخر بطریق الأولوية — وفتق بين تطبيق کلیات على الجزئیات وبين التخریج بأن التطبيق المذكور تفسیر المراد من نفس الكلی مع اولوية، والتخریج نوع قیاس. اھ“^(۳)

(۶) قابلِ تغیر احکام میں مجتہدِ اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان کے بیان کردہ اسبابِ ستہ کو بنیادی حیثیت

حاصل ہوگی، آپ رقم طراز ہیں:

”چھ باتیں ہیں، جن کے سبب قولِ امام بدل جاتا ہے، لہذا قولِ ظاہر کے خلاف عمل ہوتا ہے۔ اور وہ

چھ باتیں یہ ہیں: ضرورت، دفعِ حرج، عرف، تعامل، دینی ضروری مصلحت کی تحصیل، کسی فساد موجود یا مظنون

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۳۲۶، ج: ۸، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

(۲) فتاویٰ رضویہ، رسالہ اجتناب العمال عن فتاویٰ الجہال، ص: ۴۹۳، ج: ۳،

سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

(۳) رسائل ابن عابدین ص: ۱۴۸، ۱۴۹، ج: ۱، رسالہ تنبیہ ذوی الافہام

بظن غالب کا ازالہ، ان سب میں بھی حقیقۃً قولِ امام ہی پر عمل ہے۔“^(۱)

(۷) یہ ناسلم کہ حنفیہ اس کے (مفہوم مخالف کے) قائل نہیں۔

حنفیہ صرف عباراتِ شارح غیر متعلقہ بعقوبات میں اس کی نفی کرتے ہیں، کلام صحابہ و من بعدہم من العلماء میں مفہوم مخالف بے خلافِ مخالف مرعی و معتبر۔ کما نص علیہ فی تحریر الاصول والنہر الفائق والدر المختار وغیرہا من الأسفار وقد ذکرنا نصوصہا فی رسالتنا ”القطوف الدانیۃ لمن أحسن الجماعۃ الثانیۃ۔“^(۲)

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ:

☆- اللہ عزوجل اور رسول اللہ ﷺ کے کلام (آیات و احادیث) میں مفہوم مخالف غیر معتبر ہے۔

☆- ہاں جن آیات و احادیث کا تعلق عقوبات سے ہے، ان میں مفہوم مخالف معتبر ہے۔

☆- یوں ہی کلام صحابہ اور بعد کے علما کے کلام میں مفہوم مخالف بالاتفاق معتبر ہے، اس میں کسی کا کوئی

اختلاف نہیں۔

شرح و قایہ میں ہے:

”ولا خلاف فی أن التخصیص بالذکر فی الروایات یدلّ علی نفی الحکم عما

عداہ۔“^(۳) اھ

در مختار میں ہے:

”لأن مفاهیم الكتب حجة، بخلاف أكثر مفاهیم النصوص، كذا فی النهر، وفيه من

”الحدّ“: المفهوم معتبر فی الروایات اتفاقاً و منه أقوال الصحابة۔“^(۴) اھ

(۸) کسی مسئلے سے متعلق علمائے مجلس کا ایک نتیجہ پر اتفاق ہو جائے تو اسے مجلس کا فیصلہ قرار دیا جائے

گا اور اگر کافی بحث و تمحیص کے باوجود اتفاق نہ ہو سکے تو مسئلہ کو اختلاف آرا کے ساتھ درج کر لیا جائے گا۔



(۱) حاشیہ فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، باب المیاء، ص: ۳۸۵، رسالہ اجلی الاعلام، رضا اکادمی، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ جلد دوم، ص: ۳۹۵، باب الاوقات، رسالہ: حاجز البحرین، رضا اکادمی، ممبئی

(۳) شرح وقایہ، کتاب النکاح، ص: ۵۱، ج: ۲، باب المهر، مجلس برکات، مبارک پور

(۴) در مختار المطبوع مع رد المحتار، ص: ۲۲۹، ۲۳۰، ج: ۱، کتاب الطہارۃ، دارالکتب العلمیۃ،

مقدمہ

از: ناظم مجلس شرعی

- ☆ فقہی مجالس کی تاریخ، طریق کار اور عصر حاضر میں
- اس کی تجدید و احیا کے تابندہ نقوش
- ☆ قضاة کے فرائض و مسائل
- ☆ فقہی اختلافات کے حدود، حقائق و شواہد کے اجالے میں
- ☆ فیصل بورڈ کا تعارف
- ☆ یادِ رفتگان
- ☆ شکرِ احباب

مقدمہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَفَقِهَاءِ أُمَّتِهِ أَجْمَعِينَ وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، أَمَا بَعْدُ!

مجلس شرعی کے فیصلوں کی «فقہی دستاویز» آپ کے ہاتھوں میں ہے جو عصرِ جدید میں سلف و خلف کے نقوشِ قدم کے اتباع میں نوپیدا مسائل کے دینی و فقہی احکام نکالنے کی بہت ہی محتاط روش، کامل سعی اور عظیم کارنامہ ہے۔

ہم ان فیصلوں سے پہلے چند اہم اور ضروری گوشوں پر آپ کی توجہ مبذول کراتے ہیں تاکہ آپ کو ہماری فقہی مجالس کی اہمیت، عظمت، طریقِ کار کی خوبی، شرکاء کی انتھک جدوجہد اور سلف و خلف سے مضبوط رشتے کا بخوبی احساس ہو سکے، اس کے لیے ہماری یہ تمہیدی گفتگو چند عناوین کے ذیل میں ہوگی۔



فقہی مجالس کی تاریخ، طریق کار اور عصرِ حاضر میں اس کی تجدید و احیاء کے تابندہ نقوش

فقہی مذاکرات کے ذریعہ نوپیدا مسائل کے شرعی احکام نکالنے کی روایت عہد رسالت و عہد صحابہ سے چلی آرہی ہے، خود حضور سرور کونین ﷺ نے اس کی ہدایت بھی فرمائی ہے۔

حدیث پاک میں ہے:

”عن ابن عباس قال: قلت: يا رسول الله! أرأيت إن عرض لنا أمر لم ينزل فيه قرآن، ولم تمض فيه سنة عنك؟ قال تجعلونه شورى بين العابدین من المؤمنین، ولا تقضونه برأى خاصة.“^(۱)

ترجمہ:- حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! اگر کوئی ایسا

(۱) مجمع الزوائد، باب الإجماع من كتاب العلم، ج: ۱، ص: ۴۲۸، رقم الحدیث: ۸۳۳. دار الفکر.

مسئلہ درپیش ہو جائے جس کے بارے میں قرآن میں کوئی حکم نازل نہ ہو اور آپ کی کوئی سنت بھی نہ ہو تو کیا کریں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: اسے فقہائے عابدین کی شوریٰ میں رکھو اور کسی خاص عالم کی رائے پر فیصلہ نہ کرو۔

”وعن علی قال: قلت: يا رسول الله، إذا نزل بنا أمرٌ ليس فيه بيان أمر ولا نهى فما تأمرنا؟ قال: شاوروا فيه الفقهاء والعابدين ولا تمضوا فيه برأى خاصة.“^(۱)

ترجمہ:- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! جب ہمارے سامنے ایسا مسئلہ آجائے جس کے بارے میں کوئی امر و نہی نہ ہو تو اس کے تعلق سے آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کے تعلق سے فقہاء اور عبادت گزار علماء سے باہم مشاورت کرو اور کسی ایک فرد کی رائے پر حکم مت جاری کرو۔

یہی وجہ ہے کہ فقہائے صحابہ رضی اللہ عنہم نوپیدا مسائل کے بارے میں باہم فقہی مشاورت اور مذاکرے کرتے پھر جب حکم منقح ہو کر سامنے آجاتا تو اسے جاری کر دیتے۔ آلامام الحافظ محمد بن حسن الشیبانی رضی اللہ عنہ کی تالیف لطیف «کتاب الآثار» میں ہے:

”أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنِ الْهَيْثَمِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: كَانَ سِتَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ يَتَذَكَّرُونَ الْفِقْهَ بَيْنَهُمْ، مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَبُو رَجَاءٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى حِدَّةٍ. وَعَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَزَيْدٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى حِدَّةٍ.“^(۲)

ہمیں خبر دی امام اعظم ابو حنیفہ نے، انھوں نے ہیثم بن ابی الہیثم صیرفی سے، انھوں نے امام شعبی سے، وہ فرماتے ہیں کہ: نبی کریم محمد ﷺ کے اصحاب میں سے چھ فقہاء، فقہی مسائل میں باہم مذاکرہ کیا کرتے تھے، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کی مجلس الگ ہوتی اور حضرت عمر، حضرت زید اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی مجلس الگ ہوتی۔

حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کا عمل اسی کے مطابق تھا۔ امام جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ تاریخ الخلفاء میں رقم طراز ہیں:

(۱) المصدر السابق.

(۲) کتاب الآثار [رقم الحدیث: ۸۷۶] ص: ۸۳۱، ج: ۲، کتاب الادب / باب فضائل الصحابة ومن كان يتذکر الفقه. ايضاً. ذكره الخوارزمي في جامع المسانيد وعزاه للامام محمد في كتاب الآثار ۲۰۴ / ۱، ونقله الشاه ولي الله الدهلوي رحمه الله تعالى في ”إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء“ ص: ۳۰۰، ج: ۳.

”میمون بن مهران کہتے ہیں: جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس کوئی مقدمہ آتا تو آپ اس مسئلہ کو قرآن شریف میں تلاش فرماتے اور قرآن کریم کے موافق فیصلہ کرتے اور اگر قرآن شریف میں نہ ملتا تو سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق فیصلہ کرتے اور اگر سنت رسول اللہ میں کچھ نہ پاتے تو باہر نکل کر صحابہ سے دریافت کرتے کہ میرے پاس ایک ایسا مقدمہ آیا ہے کیا تم میں سے کوئی شخص جانتا ہے کہ ایسے مقدمے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فیصلہ فرمایا ہے۔ پھر آپ کے پاس صحابہ جمع ہو جاتے اور وہ حضرات اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ بیان فرماتے تو آپ اسی کے موافق تصفیہ کرتے اور خوش ہو کر خدا کا شکر بجالاتے کہ الحمد للہ! ہم میں ایسے اشخاص موجود ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو یاد رکھتے ہیں: ”فان أعياءه أن يجد فيه سنة عن رسول الله جمع رؤوس الناس وخيارهم فاستشارهم ، فإن أجمع أمرهم على رأی قضی بهم.“ اگر آپ کو کامل تفتیش کے بعد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی سنت نہ ملتی تو آپ بڑے بڑے صحابہ کو جمع کر کے ان سے مشورہ کرتے اور کسی ایک رائے پر سب کا اتفاق ہو جاتا تو اس کے مطابق فیصلہ سنا دیتے۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی اسی طرح کرتے کہ اول آپ قرآن و سنت پر نظر کرتے اگر وہاں مسئلہ کا پتہ نہ چلتا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کے موافق عمل کرتے اور اگر حضرت صدیق کا کوئی فیصلہ نہ پاتے تو آپ کبار صحابہ کو بلا تے، پھر جس بات پر سب کا اتفاق ہو جاتا اسی کو فیصلے کے طور پر نافذ کر دیتے۔“ (۱)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”حجة اللہ البالغة“ میں فرماتے ہیں:

”كان من سيرة عمر رضی اللہ عنہ انه كان يشاور الصحابة وينظرهم حتى تنكشف الغمة وياتيه الثلج فصار غالب قضایاه وفتاواه مُتَّبَعَةً في مشارق الأرض و مغاربها.“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عادت کریمہ تھی کہ آپ صحابہ کرام سے مشورہ اور مناظرہ کرتے تھے یہاں تک کہ تردد کا بادل چھٹ جائے اور ایک حکم پر شرح صدر ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اکثر فیصلوں اور فتاویٰ کی تمام مشرق و مغرب میں پیروی کی گئی۔ (۲)

خطیب بغدادی کی کتاب الفقیہ والمتفقہ میں ہے:

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح کے نام جو ہدایت نامہ جاری کیا تھا اس میں ایک ہدایت یہ تھی:

فان لم تعلم كل ما قضت به الأئمة المجتهدون فاجتهد رايك واستشر اهل العلم

(۱) تاریخ الخلفاء، ترجمة أبي بكر الصديق، ص: ۳۲، تجار الكتب، ممبئی.

(۲) حجة الله البالغة، ص: ۱۳۲، ج: ۱، باب كيفية تلقي الأئمة الشرع من النبي صلی اللہ علیہ وسلم. شركة امين،

والصلاح اھ۔

اگر تمہیں امامت و اجتہاد پر فائز صحابہ کرام کے تمام فیصلے معلوم نہ ہو سکیں تو اجتہاد کرو اور اہل علم و صلاح سے مشورہ بھی کر لو۔“ (۱)

بلکہ ”کلام الہی“ کے عموم و اطلاق پر نظر کیجیے تو اجتماعی طور پر ”فقہی مشاورت“ کا یہ حکم خود کتاب اللہ میں موجود ہے، چنانچہ ارشاد ربانی ہے:

”وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ“ (۲)

اور اے محبوب کاموں میں ان سے مشورہ لو۔

”مشورہ“ کے معنی ہیں کسی امر میں رائے دریافت کرنا۔

اس سے اجتماعی طور پر کسی امر میں ارباب علم و فقہ کی رائے معلوم کر کے حکم نکالنے کا ثبوت فراہم ہوتا ہے، ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کریمہ اور فرمان الہی کی تعمیل ہے۔

نیز ارشاد ربانی ہے:

”وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَاَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ“ (۳)

اور وہ [انصار کرام] جنہوں نے اپنے رب کا حکم مانا اور نماز قائم رکھی اور ان کا کام ان کے آپس کے مشورے سے ہے۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جو قوم مشورہ کرتی ہے وہ صحیح راہ پر پہنچتی ہے، یہ آیت حضرات انصار کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے اپنے رب کی دعوت قبول کر کے ایمان و طاعت کو اختیار کیا اور اپنے امور میں خود درائی نہیں کی۔ (ماخوذ از خزائن العرفان مع اضافہ)

اس آیت کریمہ سے دینی و فقہی امور میں مجلس مذاکرہ و مشاورت کے انعقاد کا استحسان ثابت ہوتا ہے۔

امیر المومنین فی الحدیث، امام محمد بن اسماعیل بخاری رضی اللہ عنہما نے بھی اس فقہی ضابطے کی شرعی حیثیت بڑے جامع انداز میں اختصار کے ساتھ واضح کی ہے چنانچہ آپ رقم طراز ہیں:

باب قولِ اللهِ : وَاَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَاَمْرُهُمْ فِي الْأَمْرِ، وَاِنْ الْمَشَاوِرَةَ قَبْلَ الْعَزْمِ وَالتَّبْيِينِ ... وَاَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ... وَاَمْرُهُمْ فِي الْأَمْرِ ... وَاِنْ الْمَشَاوِرَةَ قَبْلَ الْعَزْمِ وَالتَّبْيِينِ ... وَاَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ... وَاَمْرُهُمْ فِي الْأَمْرِ ...

(۱) الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي، الجزء السادس، المكتبة الشاملة.

(۲) القرآن الحكيم، ۱۵۹، آل عمران: ۳.

(۳) القرآن الحكيم، ۳۸، الشورى: ۴۲.

وكانت الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأئمة من أهل العلم في الأمور المباحة لياخذوا بأسهلها، فإذا وضح الكتاب أو السنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم...
وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولاً كانوا أو شباباً وكان وقفاً عند كتاب الله. (۱)

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان ”اور ان کا کام آپس میں مشورہ کرنا ہے۔“ اور فرمایا: ”اور کاموں میں ان سے مشورہ کرو“ اور مشورہ پختہ ارادے اور حقیقتِ حال ظاہر ہونے سے پہلے ہے... اور نبی اکرم ﷺ نے یوم احد اپنے اصحاب سے مدینے میں رہ کر مدافعت کرنے یا باہر نکل کر مدافعت کرنے کے بارے میں مشورہ کیا۔ لوگوں نے باہر نکل کر مدافعت کی رائے دی...

اور نبی کریم ﷺ کے بعد ائمہ ”علم دین کے امینوں“ سے امورِ مباحہ میں مشورہ فرماتے؛ تاکہ ان میں سب سے زیادہ جو آسان ہو اسے اختیار کریں، جب کتاب یا سنت واضح ہو جاتی تو نبی اکرم ﷺ کی اقتدا میں اس کے غیر کی طرف نہیں بڑھتے۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شوری کے ارکان علما ہوا کرتے تھے، خواہ وہ ادھیڑ عمر کے ہوں یا جوان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کتاب اللہ کے حکم کے آگے ٹھہر جانے والے تھے۔ (ترجمہ صحیح بخاری)

سراج الأئمة امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ایسے ہی نصوص و ارشادات اور حضرات خلفائے راشدین اور دوسرے فقہائے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کی اسی سنت کی پیروی میں اپنے ماہر تلامذہ کی ایک عظیم الشان مجلس فقہ تشکیل دی تاکہ وہ فقہی مذاکرات و مناقشات کے ذریعہ ”تدوین فقہ“ کا کارنامہ انجام دے، اس مجلس میں بحث کے لیے باری باری ایک ایک مسئلہ پیش کیا جاتا تھا اور اخیر میں جس امر پر سب کا اتفاق ہو جاتا، اسے فقہی صحیفے میں درج کر لیا جاتا اور اگر کافی بحث و تمحیص کے بعد بھی کسی ایک قول پر سب کا اتفاق نہ ہو پاتا تو اختلاف کے ساتھ ان کے اقوال نوٹ کر لیے جاتے۔ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے وضع مسائل میں تنہا اپنی رائے کو اپنے طور پر فوقیت نہ دی۔ عارف باللہ امام عبد الوہاب شعرانی رضی اللہ عنہ نے فتاویٰ سراجیہ کے حوالے سے یہ انکشاف فرمایا ہے۔ عبارت یہ ہے:

”قد اتفق لأبي حنيفة من الأصحاب ما لم يتفق لغيره وقد وضع مذهبه شوري ولم يستبد بوضع المسائل وإنما كان يلقيها على أصحابه مسألة مسألة“

(۱) صحيح البخاري ، كتاب الاعتصام ، باب قول الله ”وأمرهم شورى بينهم“ الخ ، ج: ۲ ، ص: ۱۰۹۵ ، ۱۰۹۶ ، مجلس البركات ، جامعه اشرفيه ، مبارك پور .

فیعرف ماکان عندهم ویقول ما عنده ویناظرهم حتی یستقر احد القولین، فیثبتہ أبو یوسف حتی أثبت الأصول کلها وقد ادرك بفهمه ما عجزت عنه أصحاب القرائح اه. (۱)

ترجمہ:- «امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو جو تلامذہ ملے وہ دوسرے ائمہ کو نہ مل سکے، آپ نے ان کے مشورے سے اپنا مذہب وضع کیا اور تنہا اپنی رائے سے مسائل مذہب نہیں وضع کیے، آپ اپنے تلامذہ کے سامنے ایک ایک مسئلہ رکھتے پھر اس کے بارے میں ان کی رائے معلوم کرتے اور اپنی رائے بھی انہیں بتا دیتے اور اظہار حق کے لیے ان کے ساتھ بحث و مباحثہ فرماتے یہاں تک کہ سب کی رائے دو قولوں کے بجائے ایک قول پر جم جاتی۔ تب امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اسے فقہی صحیفے میں درج فرمالتے یہاں تک کہ تمام بنیادی مسائل کو درج فرمایا اور خود امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی فہم سے ان باریکیوں کو پالیا جو دوسرے ارباب فہم و دانش نہ پاسکے۔»

اس بحث میں سب سے پہلے کتاب اللہ کی آیات سے تخریج احکام کی پوری کوشش ہوتی تھی، اس کے ظاہر نص، مفسر، محکم، حنفی، مجمل، مؤول، مشترک، عام، خاص، عبارت، دلالت، اشارہ، اقتضا وغیرہ کسی سے بھی استخراج کی راہ نہ ملتی تو احادیث نبویہ سے اسی طور پر استخراج احکام کے لیے کوشش ہوتی، جب تمام تر کوششوں اور بحث و مناظرہ کے بعد بھی احادیث کریمہ سے زیر بحث مسئلے کے حکم کی طرف رہنمائی نہ ہو پاتی تو صحابہ کرام کے اجماعی مسائل کی طرف توجہ ہوتی، جب اجماعی مسائل نہ ملتے تو فقہائے صحابہ کے مختلف فیہ مسائل میں جن کا قول اقویٰ، اوفق، ارفق، اشبہ ہوتا ان کی پیروی کی جاتی اور جب اس طرح کا بھی کوئی مسئلہ صحابہ نبی سے نہ مل پاتا تب اجتہاد فرماتے اور یہ اجتہاد بھی کتاب و سنت کی بنیادوں پر ہی ہوتا جیسا کہ آپ کے مذہب کے دلائل تلاش کرنے والے فقہاء کی تحقیقات و تخریجات شاہد ہیں۔ امام عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ نے مقدمہ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں، امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے «الخیرات الحسان فی مناقب النعمان» میں امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے «تہذیب التہذیب» اور آپ کے دوسرے سوانح نگاروں نے اپنی اپنی تصنیفات میں سراج الامم امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ طریقہ اخذ و اجتہاد نقل کیا ہے۔

وکان رضی اللہ عنہ یقول : إنا نأخذ أولاً بالكتاب ثم بالسنة ثم باقضية الصحابة ونعمل بما يتفقون عليه فإن اختلفوا قسنا حکما علی حکم بجامع العلة بین المسئلتین حتی يتضح المعنى. وفي رواية أخرى : إنا نعمل أولاً بكتاب الله ثم بسنة رسول الله ﷺ حتى بأحاديث أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم.

(۱) میزان الشریعۃ الکبریٰ، فصول فی بیان ما ورد فی ذم الرأی عن الشارع الخ، ج: ۱، ص: ۷۲، دار الکتب العلمیۃ، بیروت - و - ص: ۵۶، مطبوعہ استانبول، ترکی.

وكان أبو مطيع يقول: كنت يوماً عند الإمام أبي حنيفة في جامع الكوفة فدخل عليه سفیان الثوري ومقاتل بن حیان وحماد بن سلمة وجعفر الصادق وغيرهم من الفقهاء، فكلّموا الإمام أبا حنيفة، وقالوا: قد بلغنا أنك تكثر من القياس في الدين. فناظرهم الإمام، وقال: إني أقدم العمل بالكتاب ثم بالسنة ثم بأقضية الصحابة مُقدّماً ما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه وحينئذ أقيس، ومما كان كتبه الخليفة أبو جعفر المنصور إلى الإمام أبي حنيفة: بلغني أنك تقدم القياس على الحديث، فقال: ليس الأمر كما بلغك يا أمير المؤمنين! إنما أعمل أولاً بكتاب الله ثم بسنة رسول الله ﷺ ثم بأقضية أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ثم بأقضية بقية الصحابة ثم أقيس بعد ذلك إذا اختلفوا.^(۱)

ترجمہ: امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم سب سے پہلے کتاب اللہ سے احکام اخذ کرتے ہیں، پھر سنت رسول اللہ سے، پھر صحابہ کرام کے متفق علیہ فتاویٰ و فیصلوں سے، اور جس مسئلے میں ان کے درمیان اختلاف ہوتا ہے تو ہم منطوق پر مسکوت کا قیاس دونوں کے درمیان علت کے اشتراک کی وجہ سے کرتے ہیں تاکہ حکم واضح ہو جائے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ ہم سب سے پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتے ہیں، پھر سنت رسول اللہ پر، یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم کی احادیث [فیصلے و فتاویٰ] پر بھی عمل کرتے ہیں۔

اور ابو مطیع فرمایا کرتے تھے کہ میں ایک روز کوفہ کی جامع مسجد میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا، آپ کے پاس امام سفیان ثوری، مقاتل بن حیان، حماد بن سلمہ اور جعفر صادق وغیرہ فقہائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ تشریف لائے اور امام ابو حنیفہ سے گفتگو شروع کر دی، ان حضرات نے فرمایا کہ ہمیں خبر ملی ہے کہ آپ دین میں قیاس زیادہ کرتے ہیں تو امام ابو حنیفہ سے ان سے مناظرہ کیا اور اسی ضمن میں فرمایا کہ میں کتاب اللہ، پھر سنت رسول اللہ پر عمل کو فوقیت دیتا ہوں، اس کے بعد صحابہ کرام کے متفق علیہ فیصلوں کو اختیار کرتا ہوں اور ان کے درمیان اختلاف ہونے کی صورت میں قیاس کرتا ہوں۔

خليفة ابو جعفر منصور نے بھی اپنے ایک مکتوب میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو یہی لکھا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ آپ حدیث پر قیاس کو فوقیت دیتے ہیں، تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ امیر المؤمنین! واقعہ اس کے خلاف ہے

(۱) مقدمہ میزان الشریعة الکبریٰ، ص: ۶۳، ۶۴، فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفة إلى إثمہ بقدم القیاس علی حدیث رسول اللہ ﷺ مطبع استانبول، ترکی

- میں تو سب سے پہلے کتاب اللہ ہی پر عمل کرتا ہوں، پھر سنت رسول اللہ پر، پھر حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے فیصلے پر، پھر بقیہ صحابہ کرام کے فیصلے پر اور جب کسی مسئلے میں ان کے درمیان اختلاف ہوتا ہے تب قیاس کرتا ہوں۔ (مقدمہ میزان الشریعۃ الکبریٰ)

تدوین فقہ کی یہ مجلس ۱۲۰ھ میں قائم ہوئی جو امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے وصال ۱۵۰ھ تک جاری رہی، اس مجلس کے چالیس ارکان تھے جو مختلف علوم و فنون میں مہارت کاملہ رکھتے تھے یہ تعداد کبھی کم اور کبھی زیادہ بھی ہو جاتی تھی۔ ان میں سے چند ارکان کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

صدر مجلس	۱۵۰ھ	وصال	(۱) - امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی رضی اللہ عنہ
ناظم مجلس	۱۸۲ھ	//	(۲) - امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری رضی اللہ عنہ،
رکن	۱۸۹ھ	//	(۳) - امام محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ عنہ
//	۲۰۴ھ	//	(۴) - امام حسن بن زیاد لؤلؤی کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۵۸ھ	//	(۵) - امام زفر بن ہذیل بن قیس العنبری رضی اللہ عنہ
//	۱۸۱ھ	//	(۶) - امام عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ
//	۱۹۸ھ	//	(۷) - امام یحییٰ بن سعید قطان رضی اللہ عنہ
//	۱۸۷ھ	//	(۸) - امام فضیل بن عیاض بن مسعود تمیمی رضی اللہ عنہ
//	۱۸۰ھ	//	(۹) - امام عافیہ بن یزید اودی کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۸۸ھ	//	(۱۰) - امام اسد بن عمرو بن یحییٰ ابو عمرو رضی اللہ عنہ
//	۱۶۵ھ	//	(۱۱) - امام داؤد بن نصیر ابو سلیمان کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۷۵ھ	//	(۱۲) - امام قاسم بن معن بن عبد الرحمن ہذلی کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۸۹ھ	//	(۱۳) - امام علی بن مسنہر کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۸۲ھ	//	(۱۴) - امام یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ رضی اللہ عنہ
//	۱۹۹ھ	//	(۱۵) - امام وکیع بن جراح رضی اللہ عنہ
//	۱۹۴ھ	//	(۱۶) - امام حفص بن غیاث بن طلق نخعی کوفی رضی اللہ عنہ
//	۱۷۲ھ	//	(۱۷) - امام حبان بن علی کوفی رضی اللہ عنہ

مجلس شرعی نے اپنے اسلاف کرام کی اسی پاکیزہ روایت کی تجدید و احیاء کی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ایک مسئلے پر پہلے فقہائے اہل سنت کی خدمات میں سوال نامے پیش کیے جاتے ہیں جن کے ذریعہ حقائق کو کھولنے اور

مسائل کے پیچیدہ گوشوں کو سلجھانے کی کوشش ہوتی ہے پھر ان کے بارے میں ان علماء و فقہاء کی تحقیقی آرا حاصل کی جاتی ہیں اور اس کے بعد سب کی آراء و دلائل کا خلاصہ مرتب کر کے مع مقالات سب کی خدمات میں نظر ثانی کے لیے پیش کیا جاتا ہے پھر مجلس مذکورہ قائم ہوتی ہے۔ بسا اوقات ایک ایک مسئلہ کئی کئی سیمیناروں میں موضوع بحث رہتا ہے کہ ایک سیمینار میں کسی ایک قول پر اتفاق نہیں ہو پاتا اور بحث کا امکان باقی رہتا ہے، تو اسے دوسرے سیمینار کے لیے ملتوی کر دیا جاتا ہے پھر اگر بفضلہ تعالیٰ اتفاق ہو گیا تو اسے مع دلائل نوٹ کر لیا جاتا ہے اور اگر یہ محسوس کیا جاتا ہے کہ ہر طبقہ اپنی تحقیق پر قائم ہے اور اسے اپنی رائے پر شرح صدر حاصل ہے اور گھنٹوں مباحثے کے بعد بھی بحث آگے نہیں بڑھ رہی ہے تو ہر ایک کا موقف اختلاف کے ساتھ نوٹ کر لیا جاتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ بیس سال کے دوران ایسا موقع صرف دو جزئی امور میں دوبار پیش آیا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی عالم کو قرارداد کے کسی گوشے پر ذرا تردد ہوتا ہے تو ان سے گزارش کی جاتی ہے کہ وہ قرارداد پر اپنے دستخط مثبت نہ فرمائیں، جب تک کہ انہیں شرح صدر نہ حاصل ہو جائے مگر اس طویل عرصے میں ایسا اتفاق بھی صرف ایک دوبار پیش آیا اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ کسی ایک دو اہم شخصیت کے موقف کو سب کا فیصلہ قرار دے دیا جائے۔

فیصلوں کو نوٹ کرنے کی ذمہ داری عموماً ایک متقی، پرہیزگار اور محقق عالم حضرت علامہ الحاج محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی کی رہی ہے، کیوں کہ وہ جامع، مختصر، بہتر اور واضح تعبیر پر اچھی قدرت رکھتے ہیں اور فقہی مسائل و حوادث میں ان کی نظر وسیع و دقیق بھی ہے۔ عموماً وہ جو تعبیر اختیار کرتے ہیں اس پر سب کا اتفاق ہو جاتا ہے۔ کم ہی ایسا ہوتا ہے کہ کسی لفظ پر کسی کو کلام ہو اور اس میں ترمیم کی جائے۔ موصوف مجلس شرعی کے سابق ناظم اور موجودہ صدر ہیں اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ کسی صدر مجلس کا بہت اہم کام ہے۔

شروع شروع میں کچھ مسائل کے فیصلے محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری دام ظلہ العالی سابق صدر مجلس شرعی و رکن فیصل بورڈ نے املا کرائے، وہ مسائل یہ ہیں:

(۱) - الکحل آمیز دواؤں اور رنگین چیزوں کے استعمال کا حکم۔

(۲) - بیمہ زندگی کے احکام۔

(۳) - جبری و اختیاری بیمہ اموال کے احکام۔

ان میں کہیں کہیں کچھ تعبیرات حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ہیں۔

(۴) - مشترکہ سرمایہ کمپنی کے ایک خاص جز «مساواتی حصص کا حکم»۔

جینیٹک ٹیسٹ کا مسئلہ بیسویں فقہی سیمینار میں زیر بحث تھا اس کا فیصلہ عزیز سعید حضرت مولانا مفتی آل

مصطفیٰ مصباحی دام مجرڈ نے کچھ علما کو ساتھ میں لے کر تحریر کیا ہے۔

کچھ فیصلے راقم الحروف نے بھی تحریر کیے ہیں جیسے۔

(۱) موجودہ دور میں زکاۃ کے سرمایے سے بیت المال کا قیام

(۲) انٹرنیٹ کے مواد و مسمولات کا حکم۔

(۳) برقی کتابوں کی خرید و فروخت شرعی نقطہ نظر سے۔

(۴) ڈی این اے ٹیسٹ کا حکم، وغیرہ۔

پہلے فقہی سیمینار سے تیرہویں فقہی سیمینار تک جو فیصلے لکھے گئے، ان میں صرف مسائل کے احکام بیان کیے گئے ہیں اور مسائل کی صورت حال اور ضرورت پر روشنی نہیں ڈالی گئی ہے، اس لیے ہم نے ایسے فیصلوں کے آغاز میں ضروری تشریحی نوٹ کا اضافہ کیا ہے تاکہ قارئین ان مسائل سے مانوس ہوں اور فیصلے کو سمجھنا آسان تر ہو جائے، یہ اضافہ تیرہ فیصلوں کے آغاز میں تمہید کی حیثیت سے ہے جسے فیصلوں سے ممتاز رکھنے کے لیے قوسین کے درمیان رکھا گیا ہے۔

چودھویں فقہی سیمینار سے بیسویں فقہی سیمینار تک کے فیصلوں میں مناسب تمہید کے ذریعہ یہ کمی پوری کر دی گئی ہے اس لیے وہاں الگ سے تشریحی نوٹ کا اضافہ نہیں کیا گیا۔

بہت سے مقامات پر فیصلوں میں تفسیر یا فقہ کی کتابوں یا کسی مقالے کا صرف حوالہ درج تھا اور وہاں نصوص فقہیہ و شرعیہ یا شرائط وغیرہ کو نقل نہیں کیا گیا تھا، ہم نے ایسی بیشتر جگہوں پر وہ نصوص یا شرائط نقل کر دیے ہیں۔ جو فی الواقع ہمارا اضافہ نہیں بلکہ فیصلوں کی نشاندہی اور علما کی متفقہ رائے کی پیروی ہے۔ بعض مقامات پر فیصلے کے الفاظ دقیق اور مشکل ہو گئے تھے وہاں ہم نے توضیحی حاشیے کے ذریعہ انہیں آسان بنانے کی کوشش کی ہے۔

مجلس شرعی کے ارکان اور مندوبین مختلف طبائع و افکار اور صلاحیتوں کے لوگ ہوتے ہیں، فقیہ، ادیب، مورخ، سیاسی، معقوبی، عادات ناس اور احوال زمانہ پر نظر رکھنے والے، جدید ایجادات کے واقف کار، دور اندیش، عابد، زاہد اور محدود، وسیع، مثبت، منفی ہر طرح کی سوچ رکھنے والے، جلالی، جمالی، خوش طبع، خاموش طبع، کم گو۔ مسئلہ کسی نامانوس فن کا ہو تو اس کے ماہرین کا اضافہ، اس طرح سے بہت سے اوصاف اور خوبیوں کے جامع افراد کے مہیا ہونے اور اپنی فکر و تحقیق کو بر ملا ظاہر کرنے کی آزادی کی وجہ سے زیر بحث مسئلے کے تمام ظاہر اور خفی گوشے اجاگر ہو کر سامنے آتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ایک وقت ایسا آتا ہے جب سب کو شرح صدر حاصل ہو جاتا ہے کہ اب حکم یہی ہے، اس وقت تجویز کے طور پر حکم کو نوٹ کر لیا جاتا ہے، پھر بعد میں جب بزم علما میں اسے دوبارہ

سنایا جاتا ہے تو اس وقت بھی اپنے خلیجان، اشکال اور رے بدل رہی ہو تو اس کے اظہار کا موقع دیا جاتا ہے۔ تعبیر میں کہیں بھی کسی کو کلام ہوتا ہے تو اسے بھی سنا جاتا ہے۔ ضرورت ہوتی ہے تو مناسب ترمیم بھی کی جاتی ہے، جب یہ مرحلہ بھی اذعان اور اتفاق کے ساتھ ہم آہنگ ہو جاتا ہے تب اسے فیصلے کی شکل دی جاتی ہے۔

جب کسی مسئلے پر بحث شروع ہوتی ہے تو تمام شرکائے سیمینار بڑے انہماک اور توجہ کے ساتھ بحثیں سنتے ہیں اور چھوٹے، بڑے کسی کی گفتگو میں کوئی بات قابل اعتراض نظر آتی ہے تو فوراً اس پر گرفت بھی کرتے ہیں اور اس وقت یہ خیال کسی کو بھی نہیں رہتا کہ وہ جس کی گرفت کر رہا ہے وہ کس پایے کے عالم، فقیہ یا محقق ہیں اور وہ کوئی سن رسیدہ بزرگ ہیں یا ہم عمر۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے کوئی معقول بات بھی کہی مگر اس پر کوئی دلیل نہیں پیش کی تو اس سے فوراً دلیل کا مطالبہ کیا جاتا ہے ایسے پچاسوں واقعات ہیں جو نہ سب مجھے یاد ہیں، نہ سب کو یہاں بیان کیا جاسکتا ہے بس سردست تین نمونے ملاحظہ فرمائیں:

نمونہ (۱)

پیش نظر کتاب میں آپ ایک فیصلہ یہ پڑھیں گے کہ تعاملِ ناس کا اعتبار معاملات میں بھی ہے اور عبادات میں بھی۔ مگر اس فیصلے تک پہنچنے کے لیے کئی سیمیناروں تک مندوبین کو دقیق اور مشکل آبحاث کے راستوں سے گزرنا پڑا ہے، ایک بحث کا لطف آپ بھی اٹھائیے۔

ایک بار یہ بحث شروع ہوئی کہ ”تعامل“ صرف معاملات میں معتبر ہے یا عبادات میں بھی؟ اس بارے میں مندوبین دو طبقات میں تقسیم ہو گئے۔ ایک طبقہ معاملات و عبادات سب میں تعامل معتبر ہونے کا قائل تھا، جب کہ ایک بڑا طبقہ صرف معاملات تک ہی اسے معتبر مانتا تھا اور اتفاق سے متعدد اکابر علماء و محققین کا رجحان بھی یہی تھا۔

اس موقف کی نمائندگی کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی محمد مطیع الرحمن مضطر صاحب دام مجدہم نے۔ جو ایک کہنہ مشق مفتی، جید عالم دین اور مناظر ہیں۔ فرمایا:

”تعامل“ عمل سے بنا ہے اور معاملہ بھی عمل ہی سے بنا ہے، لہذا اس کی تاثیر صرف معاملات تک ہی محدود رہے گی، عبادات میں اس کا کوئی اثر نہیں ہو سکتا۔

جب ان سے دلیل کا مطالبہ ہوا تو انھوں نے اپنے مقالے سے ”فصول الحواشی شرح اصول الشاشی“ کی ایک صریح عبارت پڑھ کر سنادی جس میں تعامل کی تعریف کرتے ہوئے اسے معاملات کے ساتھ خاص بتایا گیا تھا۔

ایک تو مفتی صاحب کی گفتگو دماغ کو اپیل کر رہی تھی، دوسرے اس پر فصول الحواشی کی صراحت، سونے

پر سہاگہ کا کام کر رہی تھی اس لیے محققین و باحثین کی بھاری اکثریت ان کی ہم نوا ہو گئی۔

مگر جب اس تقریر پر گرفت کرتے ہوئے یہ معروضات پیش کیے گئے کہ:

□ صاحب فصول الحواشی کون ہیں، اہل علم اور ارباب فقہ کے نزدیک ان کا علمی پایہ اور فقہی مقام کیا ہے؟

□ نیز فصول الحواشی کی یہ تعریف کثیر فقہی جزئیات اور بلند پایہ فقہاء کے ارشادات کے معارض و مخالف

ہے۔ ساتھ ہی فقہ و اصول کی کسی مستند و معتمد کتاب سے اس کی تائید بھی نہیں ہو رہی ہے، وہ جو کچھ کہ رہے

ہیں اس میں متفرد ہیں اس لیے ان کی تائید میں کچھ دوسرے فقہاء کی عبارتیں بھی ہونی چاہئیں۔

تو فوراً تمام باحثین و محققین تلاش و جستجو میں لگ گئے مگر جب کچھ بھی نہ ملا تو پھر وہ اپنے پہلے موقف پر

پلٹ آئے ہاں کچھ دوسری حیثیتوں سے بحث کا سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ اس کے بعد جب دوسرے

سیمینار میں اعلیٰ حضرت اور آپ کے والد ماجد علیہما الرحمہ کے صریح ارشادات عبادات میں تعامل کے معتبر

ہونے کے سلسلے میں مل گئے تب بحثوں کا سلسلہ تھا اور سب کا ایک حکم پر اتفاق ہو گیا۔

یہاں سے چند باتیں معلوم ہوئیں:

(الف)۔ حضرت مفتی صاحب ایک تو بجائے خود محقق اور بلند رتبہ عالم دین، دوسرے وہ بہت سے

اکابر و محققین کی نمائندگی فرما رہے تھے مگر ان سب سے بے پروا ہو کر ان کے قول و دلیل کی تنقید ہوئی اور

سب نے اسے بشاشت کے ساتھ سنا۔

(ب)۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مجلس شرعی کو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ اور آپ کے والد ماجد خاتم المحققین حضرت

مولانا نقی علی خاں رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقات پر کامل اعتماد ہے، یہی وجہ ہے کہ جو آبحاث کئی سیمیناروں تک تھمنے کا

نام نہ لے رہی تھیں اور لگتا تھا کہ اب اختلاف کے ساتھ ہی فیصلہ نوٹ کرنا پڑے گا وہ ان دونوں بزرگوں کی

تحقیقات کے آگے فوراً سرد پڑ گئیں اور فیصلہ وہی ہوا جو ان بزرگوں نے لکھا ہے۔

(ج)۔ کچھ کم و بیش ستر علما پوری تیاریوں کے ساتھ چھٹے سیمینار سے آٹھویں سیمینار تک اس مسئلے کے

حل کے لیے جگہ کاوی کرتے رہے تب جا کر وہ کسی نتیجے تک پہنچنے کے قریب ہو سکے تھے تاہم اختلاف فکر و نظر باقی

تھا، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ سیدی اعلیٰ حضرت اور علامہ نقی علی خاں علیہما الرحمہ نے اس مسئلے کے حل کے

لیے کیسی جاں کاہ کوششیں فرمائی ہوں گی، اسی لیے ہم لوگ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کو ”فقہ بے مثال“ کہتے ہیں۔

(د)۔ اس سے علمائے مجلس شرعی کا جذبہ قبول حق بھی بہت نمایاں ہو کر سامنے آجاتا ہے کہ تین

سیمیناروں تک وہ جس موقف پر جمے رہے، حق واضح ہو جانے کے بعد فوراً اس سے رجوع کر لیا۔

نمونہ (۲)

فقہ کی تین اصطلاحات ہیں: ☆ ضرورت - ☆ حاجت - ☆ حاجت بمنزلہ ضرورت۔

ضرورت:- سے مراد ہے انتہائی مجبوری کی وہ حالت جس میں ممنوع کا ارتکاب کیے بغیر کام نہ چل سکے اور بندہ کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ رہ جائے۔

حاجت:- سے مراد مجبوری کی وہ حالت ہے جس میں ممنوع کا ارتکاب کیے بغیر بھی کام چل سکے اور چارہ کار ہو مگر اس کے لیے سخت مشقت اور دشواری اٹھانی پڑے۔

حاجت بمنزلہ ضرورت:- سے مراد مجبوری کی وہ حالت ہے جس میں بندہ دراصل ممنوع سے بچ سکے یعنی عذر ایسا ہے کہ بندہ کے لیے ممنوع سے بچنے کی گنجائش مشقت کے ساتھ ہو مگر کچھ خارجی اسباب کی بنا پر بعد میں وہ گنجائش ختم ہو جائے اور بندہ کے پاس کوئی چارہ کار نہ رہ جائے۔

ایک سیمینار میں اسی ”حاجت بمنزلہ ضرورت“ پر گفتگو چل رہی تھی مگر کتب فقہ میں اس کی تعریف نہ ملنے کی وجہ سے مندوبین میں اختلاف رائے تھا اور باہم رد و قدح کی فضا سے کسی کو طمانیت قلب نہیں حاصل ہو پاتا رہی تھی، اسی دوران نائب مفتی اعظم، شارح بخاری حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تعریف میں وہ بات ارشاد فرمائی جو اوپر ہم نے درج کی ہے۔ حضرت نے یہ تعریف کوئی کتاب دیکھ کر نہیں، بلکہ ازراہ تفقہ ارشاد فرمائی تھی اور بہت معقول تھی مگر پوری مجلس سے ایک ساتھ حوالہ پیش کرنے کا مطالبہ ہونے لگا۔

یہ مطالبہ نوجوان علما کا تھا جن سے بحثوں کے دوران کبھی کبھی حضرت بھی حوالے طلب فرماتے تھے اب ان کو زریں موقع مل گیا تھا اس لیے انھوں نے اپنے پڑھے ہوئے سبق کا اعادہ کر دیا۔

مگر حضرت شاگرد رشید تھے حضور حافظ ملت رحمۃ اللہ علیہ کے، جن کی اصغر نوازی، دل جوئی اور حوصلہ افزائی کے بے شمار واقعات ہیں، حضرت نے اپنے استاذ محترم سے علم بھی حاصل کیا تھا اور عمل بھی، اس لیے ناراض نہ ہوئے بلکہ سب کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے بے پناہ خوشی کا اظہار فرمایا اور خاص طور پر یہ ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے تسلی ہو رہی ہے کہ آپ حضرات ہمارے بعد بھی تحقیق کا یہ بلند معیار برقرار رکھیں گے اور یہ کام اعلیٰ بیانیے پر جاری رہے گا۔“

حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ازراہ تفقہ ”حاجت بمنزلہ ضرورت“ کی جو تعریف کی تھی، تلاش و جستجو کے بعد اسی مجلس میں وہ تعریف فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت میں مل گئی، جسے آپ فیصلے کے متن میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

نمونہ (۳)

حکومت ہند کے بینکوں میں جو روپے جمع کیے جاتے ہیں ان پر بینک اپنے دستور کے مطابق کچھ مقررہ

نفع بھی دیتے ہیں یہ نفع جب لیجر بک میں درج ہو جائے تو یہ کھاتے دار کی ”ملک و قبضہ“ کے لیے کافی ہوگا، یا نہیں؟ بلطف دیگر لیجر بک میں نفع کا اندراج اس پر کھاتے دار کا ”قبضہ“ ہے یا نہیں؟

اس بارے میں مندوبین مختلف الرائے ہو گئے، کچھ اسے قبضہ اور مفید ملک مانتے تھے اور کچھ نہیں، مگر جب اسے ”قبضہ“ نہ ماننے والوں نے یہ وضاحت کی کہ فقہانے قبضہ کی تین قسمیں کی ہیں:

☆ قبضہ حقیقی ☆ قبضہ حکمی ☆ قبضہ مجازی

اور لیجر بک میں اندراج ان تینوں میں سے کسی قسم کے تحت نہیں آتا، اور بینک کا نفع شرعی حیثیت سے ”مالِ مباح“ ہے اور مالِ مباح پر ملک ثابت ہونے کے لیے ”ہاتھ سے قبضہ کرنا“ ضروری ہے یعنی نفع جب ہاتھ میں آجائے تب ملکیت ثابت ہوگی۔ جیسے جنگل کی لکڑی اور خود رو گھاس کا یہی حکم ہے۔ اس پر تمام مندوبین نے اتفاق کر لیا۔

یہ قصہ جو تھے فقہی سیمینار کا ہے اور یہ بھی ایک اتفاق ہے کہ اس ”اتفاق“ کے ساتھ ہی سیمینار کا وقت ختم ہو گیا مگر ابھی ناظم اجلاس نے کارروائی کے موقوف ہونے کا اعلان نہیں کیا تھا کہ حضرت عزیز ملت مولانا شاہ عبد الحفیظ صاحب قبلہ دام ظلہ العالی سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ نے یہ اشکال قائم کر دیا کہ:

”مالِ مباح پر جو قبضہ کر لے وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے۔“ تو فرض کیا جائے کہ کسی کے کھاتے میں صرف نفع کی رقم باقی رہ گئی ہے، اس رقم کا چیک کاٹ کر کسی کو اس نے دیا کہ ”تم نکال لاؤ“ تو نکالنے والا ہی اس کا مالک ہو جائے گا جیسے جنگل کی گھاس کاٹنے کا کسی کو کیل بنایا تو وہ کیل گھاس کاٹ کر خود ہی مالک ہو جائے گا اور ایسے مال کی توکیل ہی باطل ہے۔“

یہ بہت ہی قوی اشکال تھا اور اس کو حل کیے بغیر اس منفقہ رائے کی کوئی حیثیت نہ تھی، مگر دشواری یہ تھی کہ کسی کے پاس اس کا کوئی معقول جواب بھی نہ تھا، خیریت یہ ہوئی کہ سیمینار کا وقت ختم ہو چکا تھا اس لیے یہ کہہ کر سب نے ٹھنڈی سانس لی کہ اب آئندہ سیمینار میں اس پر گفتگو ہوگی۔

پھر پانچویں فقہی سیمینار میں اس پر بحث شروع ہو گئی، یہ بس اللہ عزوجل کی توفیق ہے کہ راقم ہدایہ کا مطالعہ کرتے کرتے ”باب احیاء الموات“ تک پہنچ گیا اور وہاں ایک صریح جزئیہ مل گیا جو اس اشکال کا واضح جواب تھا اور اس مسئلے پر پوری طرح منطبق بھی تھا اسے ہم نے اپنے تحقیقی مقالے میں لکھ کر اس توقع کے ساتھ پیش کیا کہ انشاء اللہ اب اس پر کوئی بحث نہ ہوگی مگر وہ سیمینار کیا جس میں بحث نہ ہو اس پر اعلیٰ سطحی بحث شروع ہو گئی یعنی محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری اور عمدۃ المحققین حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہما کے درمیان، ہم لوگوں کا طریقہ یہ تھا کہ جب کسی مسئلے میں اعلیٰ سطحی بحث جاری ہو جاتی تو ابتداءً خاموش

ہو جاتے، کچھ گنجائش ملتی تو بعد میں بولتے ورنہ جدھر کا پلہ قوتِ دلیل کی وجہ سے بھاری ہوتا اُدھر ہی جھک جاتے مگر یہاں تھوڑی ہی دیر میں دونوں بزرگوں نے اتفاق کر لیا اور کلام کی کوئی گنجائش تھی نہیں اس لیے انشراح صدر کے ساتھ سب نے قبول کر لیا، اب آپ کے ہاتھوں میں ان بحثوں کا مغز ہے اس سے استفادہ کیجیے۔

ایسی بہت ساری بحثیں ہوئی ہیں اور اب بھی ہوتی ہیں کہ آپ سنیں تو لطف اندوز ہوں اور اگر آپ اس کا چشم دید نظارہ کرنا چاہیں تو مجلس شرعی کے ”فقہی مذاکرات“ میں تشریف لائیں، ہم تو یہاں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تمام شرکاء سیمینار بحثوں پر گہری اور تنقیدی نظر رکھتے ہیں، پھر ہم نے یہ صرف ایک حیثیت سے گہری نظر رکھنے کے نمونے پیش کیے ہیں، ورنہ حق یہ ہے کہ بحثیں مختلف جہات سے ہوتی ہیں اور ہمارے مندوبین ہر جہت سے بحث کے لیے تیار رہتے ہیں، استدلال میں پیش ہونے والی عبارتوں، ان سے اخذ کیے جانے والے نتائج اور مصنفین کے علمی و فقہی مراتب اور اس طرح کے دوسرے تمام ضروری گوشوں پر کڑی نظر رکھتے ہیں، پھر بحثوں پر کڑی نظر رکھنے کے ساتھ ساتھ دقتِ نظر کا مظاہرہ بھی فرماتے ہیں، خداے پاک ان کے امثال اور بہتر امثال سے جماعت کو سرخو رکھے اور مجلس شرعی کو ”لن یخلو الوجود عمّن یمیز حقیقۃً لا ظناً“ کا سچا مصداق بنائے آمین۔ جس اخلاص کے ساتھ یہ کام ہو رہا ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے یہ ہمیشہ قوم و ملت کے لیے بار آور رہے گا، جیسا کہ ماضی میں تھا اور آج بھی ہے۔ ع

خدا رحمت کنداں عاشقانِ پاکِ طینت را

سوال نامے کے انتخاب اور تحقیق و ترتیب سے لے کر فیصلے کی منزل تک پہنچنے کے لیے جو عرق ریزی اور جگر سوزی کرنی پڑتی ہے اسے خدا جانتا ہے۔ خداے پاک اپنے ناتواں بندوں کی یہ علمی خدمات قبول فرمائے اور کہیں بھی کوئی کمی ہو تو اپنے فضلِ خاص سے اس کے تدارک کی توفیق بخشے۔

کام وہ لے لیجیے تم کو جو راضی کرے ٹھیک ہونا رضامتم پہ کروڑوں درود

بیس سال کے عرصے میں بیس فقہی سیمینار منعقد ہوئے جن میں پندرہ سیمینار جامعہ اشرفیہ کے احاطے میں اور پانچ سیمینار ممبئی، اندور، مہاپولی، بھیونڈی اور علی گڑھ میں ہوئے۔ مجموعی طور پر ان سیمیناروں میں ۸۶۰ مسائل کے فیصلے ہوئے ان میں بیش تر مسائل ایسے ہیں جن کی تحقیق و تنقیح کے بعد اصل مذہب کے مطابق ان کا حکم بیان کیا گیا ہے اور مسئلہ کفایت میں اپنے اصل مذہب کی طرف رجوع ہوا ہے۔

دس سئوں میں اپنے اصل مذہب سے مکمل یا مین وجہ عدول ہے مگر یہ عدول شریعت کی ان سات بنیادوں کے پیش نظر کیا گیا ہے جن کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے، ان سات بنیادوں کی تشریح و تاثیر ”اسباب ستہ کی تنقیح“ کے تحت فیصلے میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے، پھر یہ عدول کہیں فقہی بے مثال اعلیٰ حضرت

امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان کی پیروی میں کیا گیا ہے، اور کہیں بعد کے اکابر کی پیروی میں۔ دیہات میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی اجازت امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کی روایت نادرہ پر دی گئی ہے اور یہ اجازت فتاویٰ رضویہ جلد سوم، ص: ۷۰۲، ۷۰۳ میں خود اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے دی ہے۔

”نقد ان زوج“ کی صورت میں حضور سیدی مفتی اعظم ہند رضی اللہ عنہ اور دوسرے اکابر اہل سنت قدس سرہ نے ضرورت و مصلحت کی بنا پر مذہب امام مالک پر نسخ نکاح کو جائز قرار دیا ہے۔ یوں ہی معدومۃ النفقہ کے نکاح کے نسخ کی اجازت مذہب امام شافعی پر ضرورت و مصلحت کی وجہ سے اکابر نے ہی دی ہے۔ «تالاب اور باغات کا ٹھیکہ» بوجہ عموم بلوی خود فتاویٰ رضویہ میں جائز بتایا گیا ہے۔ الکل آمیز دواؤں اور چیزوں کے استعمال کی اجازت مجلس شرعی کے فیصل بورڈ نے دی ہے جس کے صدر جانشین مفتی اعظم حضرت علامہ اختر رضا خاں ازہری دام ظلہ العالی ہیں۔ مسائل حج کے عنوان کے تحت آپ جو ان خسر کے ساتھ بہو کا اور داماد کے ساتھ جو ان ساس کا سفر ممنوع دیکھیں گے۔ حالانکہ اصل مذہب میں یہ سفر جائز ہے مگر بعد میں فقہائے حنفیہ نے اور اس دور اخیر میں ہمارے اکابر نے حالات زمانہ کے خراب ہو جانے کے باعث ممانعت کا فرمان صادر کیا۔ حضور سیدی مفتی اعظم ہند کا بھی یہی فتویٰ ہے، اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کے ایک فتوے سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ مجلس شرعی نے یہ فیصلہ انہیں فقہاء اکابر کی پیروی میں کیا ہے۔

فیلڈوں کی خرید و فروخت اور بیع در بیع والے مسائل میں بیش تر صورتوں میں اصل مذہب کی رعایت ہے البتہ بیع استنناع والے مسئلے میں بوجہ حاجت شرعیہ صاحبین کا مسلک اختیار کیا گیا ہے اور اب کچھ دوسرے علمائے اہل سنت نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

چلتی ٹرین میں فرض اور واجب نمازوں کے جواز کا حکم بادی النظر میں مذہب سے عدول معلوم ہو سکتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ فتاویٰ رضویہ کے مفہوم مخالف کی بنیاد پر ہے اور عہد صحابہ سے لے کر آج تک مفہوم مخالف حجت رہا ہے اور اس سے استدلال اتباع کی ہی ایک قسم ہے، یہ ہرگز اختلاف یا عدول نہیں ہے، صرف ”فرق احکام“ کی شکل دیکھ کر اس پر اختلاف کا حکم لگانا انصافی ہے۔ ہم اس «فقہی گوشے» کی وضاحت اور تفہیم کے لیے ایک مستقل مضمون «فقہی اختلافات کے حدود» شامل اشاعت کر رہے ہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے مطالعہ سے ہر منصف کو تشفی حاصل ہوگی۔

حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے احکام میں تبدیلی

عہد رسالت سے آج تک جاری ہے

شریعت کے احکام دو طرح کے ہیں، کچھ احکام تو کبھی نہیں بدلتے جیسے نماز، روزہ، زکاۃ و حج کی فرضیت وغیرہ۔

اور زیادہ تر احکام ضرورت، حاجت، عموم بلوی، عرف، تعامل، دینی ضروری مصلحت وغیرہ اسباب کی بنیاد پر بدل جاتے ہیں بلکہ کتنے بدل چکے ہیں۔ عہد رسالت سے لے کر آج تک اس کے بے شمار نظائر ہیں خود سیدی اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے عہد میں پہلے کے بہت سے احکام میں تبدیلی ہوئی، جیسا کہ فتاویٰ رضویہ کے مطالعہ سے عیاں ہوتا ہے۔ پھر آپ کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا اور فتاویٰ رضویہ شریف کے کئی ایک مسائل بعد کے اکابر اہل سنت کے فتاویٰ یا تصدیقات و توثیقات کے ذریعہ بدل گئے۔ ہم اس کے ثبوت میں یہاں مسائل نسخ و تفریق کے تعلق سے اکابر اہل سنت کی ایک متفقہ قرار داد نام ”قضاة کے فرائض و مسائل“ پیش کرتے ہیں۔

جماعت اہل سنت کے نام و مفکر و محقق حضرت علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں:

قضاة کے فرائض و مسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الى سادة علماء الاسلام

سال گزشتہ دار القضاة کے قیام کے سلسلے میں مشاہیر علمائے اہل سنت سے ایک استفتا کیا گیا تھا جس کے جواب کا خلاصہ درج ذیل ہے:

- (۱)۔ آج کے ہندوستان میں اپنے ان معاملات کے فیصلے کے لیے جن میں ”مسلمان حاکم“ ہونے کی شرط ہے، جمہور مسلمین کو شرعاً یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی عالم باشرع کو اپنا قاضی مقرر کر لیں۔ ایسے قاضی کا فیصلہ اپنے حدود و خاص میں جائز و نافذ ہوگا۔ (شامی، جامع الفصولین، فتاویٰ رضویہ، بہار شریعت)
- (۲)۔ مفقود الخیر، معدومۃ التفقہ، عینین، مجنون، مظلومہ، معقّہ وغیرہ مسائل میں از روے شرع مسلمانوں کا مقرر کردہ قاضی عورت کی درخواست پر زن و شوہر کے درمیان تفریق بھی کرا سکتا ہے اور عند الضرورة الشدیدیۃ غائب پر حکم بھی نافذ کر سکتا ہے۔ (فتح القدر، شامی، جامع الرموز، مجمع الانہر)
- (۳)۔ مسلمانوں کا مقرر کردہ قاضی بہ شرائط مخصوصہ و معہودہ فریقین کے بیانات سننے کے بعد اپنی صواب دید پر مقدمات کا فیصلہ کر سکتا ہے اور شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ (شامی وغیرہ)

مذکورہ بالا جوابات کی جن علمائے اہل سنت نے توثیق فرمائی تھی، ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

۱. تاج دار اہل سنت حضور مفتی اعظم ہند دامت برکاتہم القندیہ
۲. سید العلماء حضرت مولانا سید شاہ آل مصطفیٰ صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ
۳. امین شریعت حضرت مولانا مفتی رفاقت حسین صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ
۴. حافظ ملت حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ

۵. مجاہد ملت حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قبلہ دامت برکاتہم
 ۶. حضرت علامہ قاضی شمس الدین صاحب قبلہ جون پوری دام ظلہ العالی
 ۷. حضرت علامہ الحاج عبدالرشید خان صاحب قبلہ مفتی ناگ پور دام ظلہ العالی
 ۸. حضرت علامہ مفتی شریف الحق صاحب امجدی مفتی اشرفیہ، مبارک پور، دام ظلہ العالی
- دار القضاة کے قیام اور قاضی کے اختیارات کا مسئلہ طے ہو جانے کے بعد اب دار القضاة کے جزئیات اور مختلف اصنافِ قضا کے طریقہ کار کے متعلق مندرجہ ذیل امور دریافت طلب ہیں۔ ازراہ کرم تفصیلی جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

۱. شریعت میں فرقت بین الزوجین کی کتنی ممکن صورتیں ہیں؟
۲. ان ممکن صورتوں میں کتنی صورتیں ایسی ہیں جن میں قضاے قاضی شرط نہیں؟
۳. ان ممکن صورتوں میں کتنی صورتیں فسخ کے حکم میں ہیں اور کتنی صورتیں طلاق کے حکم میں ہیں۔
۴. فرقت کی ان تمام صورتوں کو عمل میں لانے کے لیے فقہی ضابطے کیا ہیں، الگ الگ تفصیل وار بیان کیے جائیں؟
۵. کتنی شکلیں ایسی ہیں جن میں بیوی نصف دین مہر کی مستحق ہے؟
۶. کتنی شکلیں ایسی ہیں جن میں بیوی کا سارا دین مہر ساقط ہو جاتا ہے؟
۷. شہادات و تحقیقات کے سلسلے میں مرکزی قاضی کیا اپنے کسی نائب پر بھروسہ و اعتماد کر کے فیصلہ کر سکتا ہے، جو ملک کے دور دراز حصوں سے اس کے پاس بھیجی جائیں؟
مدلل طور پر اسے واضح کیا جائے۔

المستفتی: ارشد القادری

ناظم اعلیٰ ادارہ شرعیہ، بہار پٹنہ، ۱۳۸۹ھ/۱۹۶۹ء

الجواب (۱)

①- فرقت بین الزوجین کی کل ممکن صورتیں تینیں^۳ ہیں:

- ۱- معدومۃ النفقہ - ۲- مفقود الخبر - ۳- خیاب بلوغ - ۴- عدم کفایت - ۵- نقصان مہر - ۶- فساد نکاح
- ۷- حرمت مصاہرت من الزوج - ۸- حرمت مصاہرت من الزوجہ - ۹- ملک احد الزوجین - ۱۰- ارتداد
- من احد الجانبین - ۱۱- خیاب عتق - ۱۲- لعان - ۱۳- ایلاء - ۱۴- جب - ۱۵- اباء الزوج او الزوجۃ عن الاسلام

(۱) یہ فتویٰ مجھے جس طور پر ملا میں نے من وعن اسی طور پر شائع کر دیا ہے۔ (مرتب غفرلہ)

۱۶- عنت-۱۷- خصاء-۱۸- خنوث-۱۹- جنون-۲۰- جذام-۲۱- برص-۲۲- خلع-۲۳- طلاق-

(۲) - پندرہ صورتیں وہ ہیں جن میں قضاے قاضی شرط ہے۔

۱- معدومۃ النفقہ-۲- مفقود الخبر-۳- خیاب بلوغ-۴- عدم کفایت-۵- فساد نکاح-۶- جب-۷-

لعان-۸- اباۃ الزوج او الزوجة عن الاسلام-۹- عنت-۱۰- خصاء-۱۱- خنوث-۱۲- جذام-۱۳- جنون-۱۴- برص-۱۵- نقصان مہر-

نو^(۹) صورتیں وہ ہیں جن میں قضاے قاضی شرط نہیں۔

۱- خیاب عتق-۲- ایلاء-۳- خلع-۴- ملک احد الزوجین-۵- ارتداد-۶- طلاق-۷- حرمت

مصاہرت من الزوج او الزوجین-۹- اباۃ الزوجة عن الاسلام-

نمبر ۷ اور ۸ میں متنازعہ و قضاے قاضی دونوں ہی صورتیں ہیں، جن کی تفصیل آگے آئے گی۔

(۳) - دس صورتیں فسخ کے حکم میں ہیں:

۱- خیاب بلوغ-۲- عدم کفایت-۳- نقصان مہر-۴- حرمت مصاہرت من الزوج-۵- حرمت

مصاہرت من الزوج-۶- ملک احد الزوجین-۷- ارتداد الزوج او الزوجة-۸- خیاب عتق-۹- اباۃ الزوجة عن الاسلام-۱۰- فساد نکاح-

بارہ صورتیں طلاق کے حکم میں ہیں:

۱- لعان-۲- ایلاء-۳- اباۃ الزوج عن الاسلام-۴- جب-۵- عنت-۶- خنوث-۷- خصاء

۸- جنون-۹- جذام-۱۰- برص-۱۱- معدومۃ النفقہ-۱۲- خلع

نوٹ: مفقود الخبر کی صورت نہ طلاق کے حکم میں ہے نہ فسخ کے، بلکہ یہ موت کے حکم میں ہے۔

(۴) - فرقت کی ان تمام صورتوں کو عمل میں لانے کے لیے فقہی ضابطے حسب ترتیب مذکور

مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) - معدومۃ النفقہ: یعنی ایسی عورت جس کو شوہر کی جانب سے نان و نفقہ نہ ملتے ہوں، اس کی دو

صورتیں ہیں:

[الف] - شوہر موجود ہے، مگر افلاس و غربت کی وجہ سے اپنی بیوی کو نان و نفقہ دینے سے عاجز ہے، ایسی

صورت میں اگر عورت قاضی سے تفریق کا مطالبہ کرے تو قاضی بعد ثبوت عجز، زن و شو کے درمیان تفریق کر دے۔

[ب] - شوہر نان و نفقہ دینے پر قادر ہے، مگر غائب ہونے کی وجہ سے نان و نفقہ نہیں دے رہا ہے اور

عورت شوہر کے مال سے نان و نفقہ وغیرہ حاصل کرنے پر قدرت بھی نہیں رکھتی ہے تو ایسی صورت میں اگر

عورت قاضی سے تفریق کا مطالبہ کرے تو بعد ثبوتِ صحت دعویٰ قاضی زن و شو کے درمیان تفریق کر دے۔ یہ دونوں صورتیں حضرت امام شافعی کے مسلک پر ہیں۔ لیکن ضرورت اور مصلحت کے پیش نظر ہمارے کچھ علمائے اس پر فتویٰ دیا ہے جیسا کہ مجمع الانہر میں ہے:

”وَلَا يَفْرَقُ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ لِعَجْزِهِ أَى الزَّوْجِ عَنِ النِّفْقَةِ وَلَا بَعْدَ إِيفَاءِ الزَّوْجِ حَالِ كَوْنِهِ غَائِبًا حَقَّهَا وَلَوْ كَانَ الزَّوْجُ مُوسِرًا لِأَنَّ الْعَجْزَ مِنَ الْإِنْفَاقِ لَا يُؤْجِبُ الْفِرَاقَ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ فَإِنَّهُ قَالَ الْقَاضِي يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا بِالْعَجْزِ عَنِ النِّفْقَةِ إِنْ طَلَبَتْ الْفُرْقَةَ وَهَذَا فِيمَا إِذَا كَانَ حَاضِرًا وَ ثَبِتَ إِعْسَارُهُ عِنْدَ الْقَاضِي وَأَمَّا إِذَا كَانَ غَائِبًا فَالْتَفْرِيقُ عِنْدَهُ لِعَدَمِ إِيفَائِهِ حَقَّهَا مِنَ النِّفْقَةِ وَلَوْ كَانَ مُوسِرًا لَا يَعْجِزُهُ عَنِ النِّفْقَةِ ، صَرَّحَ بِهَذَا فِي غَايَةِ الْقَصُوفِ ، قَالَ فِي شَرْحِهِ : لَوْ غَابَ الزَّوْجُ حَالِ كَوْنِهِ قَادِرًا عَلَى إِدَاءِ النِّفْقَةِ وَلَكِنْ لَا يُوفِي حَقَّهَا فَظَهَرَ الْوَجْهَيْنِ أَنَّهُ لَا فِسْخَ فِيهِ وَلَكِنْ يَبْعَثُ الْحَاكِمُ إِلَى حَاكِمِ بَلَدِهِ لِيَطَالِبَهُ إِنْ كَانَ مَوْضِعُهُ مَعْلُومًا .“

والثاني ثبوت الفسخ وإليه مال جمع من أصحابنا وأفتوا بذلك للمصلحة كما في الدرر فلا يرد عليه ما في الذخيرة من أن العجز لا يعرف حالة الغيبة لجواز أن يكون قادرًا فيكون هذا ترك الإنفاق لا العجز عن الإنفاق. الخ^(۱)

(۲) - مفقود الخبز: یعنی جس عورت کا شوہر غائب ہو اور یہ پتہ نہ ہو کہ کہاں ہے، ایسی صورت میں عورت کو حق ہے کہ قاضی یا حاکم شرع کے حضور استغاثہ پیش کرے اور قاضی بعد ثبوت دعویٰ، روزِ مرافعہ (نالش) سے چار سال کی مہلت دے۔ اب اگر اس درمیان میں شوہر کا پتہ نہ چل سکے اور چار سال کی مدت گزر گئی تو قاضی کو حق ہوگا کہ تفریق کر دے۔ یہ صورت حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر ہے۔ مگر ضرورت و مصلحت کے وقت مذہب امام مالک پر عمل کرتے ہوئے قاضی حنفی بھی تفریق کر سکتا ہے، جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار میں مسئلہ ممتدۃ الطہر کے بیان میں تحریر فرمایا ہے:

قال الزاهدي: وقد كان بعض أصحابنا يُفتون بقول مالك في هذه المسئلة للضرورة اه. ثم رأيت ما بحثته بعينه ذكره محشي مسكين عن السيد الحموي وسياتي نظير هذه المسئلة في زوجة المفقود حيث قيل: انه يفتي بقول مالك أنها تعتد عدّة الوفاة بعد مضي اربع سنين.^(۲)

(۱) مجمع الأنہر، ج: ۱، ص: ۴۹۰، باب النفقة، بیروت

(۲) رد المحتار، ج: ۵، ص: ۱۴۸، کتاب الطلاق، باب العدة مطلب في الافتاء بالضعيف. دار

ایک دوسری جگہ مسئلہ قضا میں تحریر فرماتے ہیں:

وكذا ما في الفتح من باب المفقود لا يجوز القضاء على الغائب إلا إذا رأى القاضي مصلحة في الحكم له وعليه فَحَكَمَ فإنه ينفذ لانه مجتهد فيه الخ. قلت: وظاهره لو كان القاضي حنفيا ولو في زماننا، ولا ينافي ما مر لأن تجويز هذه للمصلحة والضرورة.^(۱)

(۳) خیار بلوغ: یعنی زوجین صغیرین کا نکاح باپ اور دادا کے علاوہ جس کسی نے بھی کرایا ہو تو ایسی صورت میں لڑکا اور لڑکی دونوں کو بعد بلوغ، نکاح کے برقرار رکھنے اور نہ رکھنے کا حق ہوتا ہے۔ اس کی چند صورتیں ہیں: ۱- باکرہ ۲- ۱- مرد قریب البلوغ ۳- ثیبہ۔

صغیرہ باکرہ کو خیار بلوغ کا حق جب ہوگا کہ وقت بلوغ یا وقت علم نکاح بعد بلوغ (جب کہ نکاح کا علم پہلے سے نہ ہو) فوراً کسی گواہ کے سامنے یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فسخ کیا۔ اگر کوئی لڑکی رات میں بالغ ہوئی اور اس وقت اس کے پاس کوئی گواہ نہیں تو اپنی زبان سے اس وقت یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فسخ کیا، پھر صبح گواہ کے سامنے یہ کہے کہ میں نے اس وقت حیض کا خون دیکھا اور میں نے اپنا نکاح فسخ کیا، پھر قاضی کے پاس گواہ کی موجودگی میں یہ بیان دے کہ میں نے وقت بلوغ یا وقت علم نکاح بعد بلوغ اپنا نکاح فسخ کیا۔
فتح القدیر میں ہے:

وخيار البلوغ في حق البكر لا يمتد الى آخر المجلس بل يبطل بمجرد سكوتها والمراد بالمجلس مجلس بلوغها بأن حاضت في مجلس وقد كان بلغها النكاح أو مجلس بلوغ خبر النكاح إذا كانت بكرا بالغة (الى ان قال) فإن رأته ليلا تطلب بلسانها فتقول: «فسخت نكاحي» وتشهد إذا أصبحت وتقول رأيت الدم الآن.^(۲)
امرد قریب بلوغ اور ثیبہ کو خیار بلوغ کا حق اس وقت تک رہے گا جب تک صراحتاً یا دلالتاً رضاً ظاہر نہ ہو جائے۔ مجمع الانہر میں ہے:

وخيار الغلام والثيب لا يبطل بالسكوت اعتباراً لهذه الحالة بحالة ابتداء النكاح، وكذا لا يبطل لو قاما عن المجلس مالم يرضيا صريحاً كرضيئ ودلالة

إحياء التراث العربي، بيروت

(۱) رد المحتار، ص: ۱۰۷، ج: ۸، مطلب المسائل التي يكون القضاء فيها.

(۲) فتح القدیر، کتاب النکاح، ج: ۳، ص: ۲۷۱، ۲۷۲، برکات رضا، پور بندر، گجرات.

کاعطاء المہر و قبولہ۔^(۱)

(۴) - عدم کفایت: یعنی جب کوئی لڑکی اپنا نکاح بذاتِ خود کسی ایسے مرد سے کرے جو اس کا کفو نہ ہو تو ایسی صورت میں لڑکی کے اولیا کو یہ حق ہوگا کہ قاضی کے پاس نالاش دائر کر کے نکاح فسخ کرائیں بشرطے کہ وہ لڑکی صاحبِ اولاد نہ ہوئی ہو نیز یہ بھی شرط ہے کہ لڑکی کے اولیا کی طرف سے بعد نکاح صراحۃً یا دلالتاً رضاً ظاہر نہ ہوئی ہو، مگر فتویٰ اس پر ہے کہ ایسا نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتا،^(۲) جیسا کہ ملتقی الاجر میں ہے:

وله الاعتراض في غير الكفو وروى الحسن عن الإمام عدم جوازه وعليه فتوى قاضي خان.^(۳)

اس کی شرح مجمع الانہر میں ہے:

وهذا أصح وأحوط والمختار للفتوى في زماننا.^(۴)

(۵) - نقصان مہر: یعنی جب کوئی بالغ لڑکی مہرِ مثل سے کم پر خود اپنا نکاح کرے تو ایسی صورت میں اس کے اولیا کو یہ حق ہوگا کہ یا تو مہرِ مثل پورا کرائیں یا قاضی کے پاس نالاش کر کے تفریق کرائیں۔ شرح وقایہ بحث کفایت میں ص: ۳۰ پر ہے:

وإن نکحت باقل من مہرها أي من مہر مثلها فللولی الاعتراض حتی یتیم أو یفرق.^(۵)

(۶) - فساد نکاح: یعنی جب مرد و عورت نے بغیر گواہ کے نکاح کیا یا نکاح صحیح کے بعد زوجین میں سے کسی سے منافی نکاح کوئی امر پایا گیا، مثلاً مرد نے اپنی ساس کو شہوت کے ساتھ چھوا، یا عورت نے شوہر کی اولاد کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا، ایسی صورت میں اگر شوہر متارکہ نہ کرے تو قاضی کے ذریعہ نکاح فسخ کرائے۔ کما فی الکتب الفقہیہ۔

(۱) مجمع الانہر، ص: ۳۳۶، ج: ۱، کتاب النکاح / باب الاکفاء۔

(۲) یہ حکم پہلے تھا اور اب حالاتِ زمانہ بہت زیادہ بدل جانے کی وجہ سے مجلس شرعی کے انیسویں فقہی سیمینار میں اصل مذہب حنفی پر فتویٰ دینے کا فیصلہ ہوا، اصل مذہب حنفی یہ ہے کہ عاقلہ، بالغہ بے اذن ولی غیر کفو سے نکاح کر لے تو نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ ولی کو اختیار ہوگا کہ قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کر کے اسے فسخ کرا دے۔ تفصیل کے لیے ص: ۴۱۴-۴۱۵-۴۲۰ پر اصل فیصلہ پڑھیے۔ (مرتب غفرلہ)

(۳) ملتقی الاجر، ص: ۲۳۲، ج: ۱، کتاب النکاح باب الأولیاء والاکفاء، بیروت۔

(۴) ملتقی الاجر، ص: ۲۳۲، ج: ۱، کتاب النکاح باب الأولیاء والاکفاء، بیروت۔

(۵) شرح الوقایہ، ص: ۳۴، ج: ۲، کتاب النکاح، مجلس البرکات، مبارک پور۔

(۷) - حرمتِ مصاہرت من الزوج: یعنی جب کسی مرد نے اپنی ساس کو شہوت کے ساتھ چھوا وغیرہ۔
 (۸) - حرمتِ مصاہرت من الزوجة: یعنی جب کسی عورت نے شوہر کی اولاد کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا وغیرہ۔ تو ان دونوں صورتوں میں شوہر کو لازم ہے کہ متارکہ کرے اور اگر شوہر متارکہ نہ کرے تو عورت پر لازم ہے کہ قاضی کے ذریعہ نکاح فسخ کرائے۔ عورت بذاتِ خود نکاح کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتی ہے۔ واضح رہے کہ فسادِ نکاح دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک: اصل عقد میں فساد جیسے عورت و مرد کا بغیر گواہ کے نکاح کرنا یا محارم کے ساتھ نکاح کرنا وغیرہ، ایسی صورت میں دونوں ہی کو فسخِ نکاح کا اختیار ہے۔ دوسرا: نکاح کے متحقق ہو جانے کے بعد فساد کا پیدا ہونا تو اس ثانی صورت میں شوہر پر ضروری ہے کہ متارکہ کرے یعنی اپنی زبان سے یہ کہے کہ میں نے تجھ کو چھوڑا اور اگر شوہر متارکہ نہ کرے تو عورت پر ضروری ہے کہ قاضی کے پاس نالاش دائر کرے اور قاضی ثبوت لے۔ اگر دو گواہان عادل سے حرمتِ مصاہرت کا ثبوت ہو جائے تو قاضی دونوں مرد و عورت میں تفریق کر دے۔ اور یوم تفریق سے تین حیض کی مدت گزار لے جب کہ مدخولہ ہو۔
 فتاویٰ رضویہ باب المحرمات میں ہے:

اقول: یتراوی لی - والله أعلم - ان هذا فيما اذا وقع فاسداً كما اذا نكحها بلا شهود أو بعد مامس أمها وذلك لانه لم يثبت له اليد الشرعية عليها اصلا كان لكل منها فسوخا ازالة للمعصية. وما ذكروا ههنا من تخصيص المتاركة بالزوج، فهو فيما اذا طرأ الفساد فحينئذ لا تفرد بالفسخ لأنه ليس دفعا، بل رفعا ليد شرعية ثبتت لزوج فلا بد من متاركة. والحكمة فيه انا لو جؤزنا تفردا بالفسخ لشاعت الفتن فكل امرأة تريد ان تفارق زوجها تقبل ابنه مثلا بالشهوة فيفسد النكاح فتفسخه مبتدأة وتنكح من شاءت، وهذا باب يجب سدده الخ.^(۱)

(۹) - ملک احد الزوجین: اب اس کی صورت مفقود ہے اس لیے بیان کی حاجت نہیں۔

(۱۰) - ارتداد من أحد الجانین: یعنی جب میاں بیوی میں سے کوئی نعوذ باللہ مرتد ہو جائے تو ایسی صورت میں نکاح خود بخود فسخ ہو جاتا ہے، فسخ کرنے کی حاجت نہیں البتہ متاخرین، عورت کے ارتداد کو فسخِ نکاح کے لیے کافی نہیں سمجھتے۔ تفریق کے لیے طلاق یا قضائے قاضی ضروری قرار دیتے ہیں۔ لیکن جب تک عورت اسلام نہ لائے قربت حرام ہوگی۔^(۲)

(۱) فتاویٰ رضویہ، باب المحرمات، ص: ۳۰۳، ج: ۵، رضا اکیڈمی، ۱۷۴، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ص: ۵۶۶، ج: ۵، رضا اکیڈمی، ممبئی، و ص: ۱۶۱، ج: ۵، رضا اکیڈمی ممبئی وغیرہ / ص: ۷۵، درمختار ورد المختار، ص: ۴۱۳۔

[۱۱] - خیارت عتق: آج کے زمانے میں یہ صورت بھی مفقود ہے اس لیے بیان کی حاجت نہیں۔

مرتب غفرلہ]

(۱۲) - لعان: جب کسی مرد نے اپنی عورت عاقلہ بالغہ، حرہ، مسلمہ، عقیقہ پر زنا کی تہمت لگائی تو ایسی صورت میں اس کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی کے حضور پہلے شوہر چار مرتبہ شہادت دے، یعنی یہ کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس میں خدا کی قسم میں سچا ہوں۔ پھر پانچویں بار یہ کہے کہ اس پر خدا کی لعنت ہو اگر اس امر میں کہ اس پر زنا کی تہمت لگائی، جھوٹ بولنے والوں سے ہوں اور ہر بار لفظ ”اس“ سے عورت کی طرف اشارہ کرے، پھر عورت چار مرتبہ یہ کہے کہ ”میں شہادت دیتی ہوں کہ خدا کی قسم اس نے جو مجھے زنا کی تہمت لگائی ہے، اس بات میں جھوٹا ہے۔“ اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ اس بات میں سچا ہے جو مجھے زنا کی تہمت لگائی۔

لعان میں لفظ شہادت شرط ہے۔ اگر یہ کہا کہ میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ میں سچا ہوں، لعان نہ ہو۔ لعان کے لیے چند شرطیں ہیں:

[۱] زوجیت قائم ہو خواہ دخول ہو یا نہیں۔ لہذا اگر تہمت لگانے کے بعد طلاق بائن دی تو لعان نہیں ہو سکتا اگرچہ طلاق دینے کے بعد پھر نکاح کر لیا ہو۔ یوں ہی اگر طلاق بائن دینے کے بعد تہمت لگائی یا زوجہ کے مرجانے کے بعد تو لعان نہیں۔

[۲] نکاح صحیح ہو۔ اگر اس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہے اور تہمت لگائی تو لعان نہیں۔

[۳] دونوں آزاد ہوں۔ [۴] دونوں عاقل ہوں۔ [۵] دونوں بالغ ہوں۔

[۶] دونوں مسلمان ہوں۔ [۷] دونوں ناطق ہوں۔ یعنی ان دونوں میں سے کوئی گونگانہ ہو۔

[۸] ان میں سے کسی پر حد زنف نہ لگائی گئی ہو۔ [۹] مرد نے اپنے اس قول پر گواہ نہ پیش کیا ہو۔

[۱۰] عورت زنا سے انکار کرتی ہو اور اپنے کو پار سا کہتی ہو۔ اصطلاح شرع میں پار سا اس عورت کو کہتے ہیں جس کے ساتھ وطی حرام نہ ہوئی ہو، نہ اس سے متہم ہو۔ اگر طلاق بائن کی عدت میں شوہر نے اس سے وطی کی اگرچہ اپنی نادانی سے یہ سمجھا تھا کہ اس سے وطی حلال ہے تو عورت عقیقہ نہیں۔ یوں ہی اگر نکاح فاسد کر کے اس سے وطی کی تو عفت جاتی رہی۔ یا عورت کی اولاد ہے جس کے باپ کو یہاں کے لوگ نہ جانتے ہوں۔ اگرچہ حقیقۃً ولد الزنا نہیں، یہ صورت متہم ہونے کی ہے۔ اس سے بھی عفت جاتی رہتی ہے۔ اور اگر وطی حرام عارضی سبب سے ہو، مثلاً حیض و نفاس وغیرہ میں جن میں وطی حرام ہے، وطی کی تو اس سے عفت نہیں جاتی۔

[۱۱] صریح زنا کی تہمت لگائی ہو یا اس کی اولاد جو اس کے نکاح میں پیدا ہوئی ہو، اس کو یہ کہتا ہے کہ یہ

میری اولاد نہیں۔ یا جو بچہ عورت کا دوسرے شوہر سے ہے اس کے لیے یہ کہتا ہو کہ یہ اس کا نہیں ہے۔

[۱۲] دارالاسلام میں یہ تہمت لگائی ہو۔ [۱۳] عورت قاضی کے پاس اس کا مطالبہ کرے۔

[۱۴] شوہر تہمت لگانے کا اقرار کرتا ہو یا دو مرد گواہوں سے ثابت ہو۔ (بہارِ شریعت)

(۱۳)۔ ایلاء: یعنی شوہر نے یہ قسم کھائی کہ میں اپنی بیوی سے قربت نہ کروں گا، یا چار مہینے قربت نہ کروں گا۔ ان دونوں صورتوں میں اگر چار مہینے کے اندر اندر قسم توڑ دی یعنی قربت کر لی تو طلاق واقع نہ ہوگی، مگر قسم کا کفارہ دینا ہوگا ورنہ طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ (بہارِ شریعت و عالمگیری)

(۱۴)۔ جب: یعنی جس عورت کا شوہر مقطوع الذکر ہو اس عورت کو یہ حق ہوگا کہ قاضی کے پاس تفریق کے لیے نالاش دائر کرے۔ اس میں قاضی شوہر کو ایک سال کی مہلت نہیں دے گا۔ (کمانی عامۃ الکتب)

(۱۵)۔ اباہ الزوج او الزوجة عن الاسلام: جب کہ زوجین غیر مسلم ہوں اور ان میں سے کوئی اسلام لے آیا تو ایسی صورت میں پہلے دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ اگر اسلام لے آئے فیہا، ورنہ قاضی تفریق کر دے گا۔ اگر شوہر اسلام لانے سے انکار کرے تو تفریق طلاق بائن قرار دی جائے گی اور عورت انکار کرے تو فسخ۔ (شرح وقایہ)

(۱۶)۔ عنت: یعنی وہ مرد جس کا آلہ موجود ہو اور زوجہ کے آگے کے مقام میں دخول نہ کر سکتا ہو تو ایسی صورت میں عورت کو حق ہوگا کہ قاضی کے پاس تفریق کے لیے نالاش دائر کرے۔ قاضی ایسی صورت میں بعدِ مرافعہ (نالاش) اس کے شوہر سے دریافت کرے، اگر اقرار کرے تو ایک سال کی مہلت دے اگر ایک سال کے اندر جماع کر لے تو عورت کا دعویٰ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر جماع نہیں کیا اور عورت پھر تفریق کی خواستگار ہوئی تو قاضی شوہر سے طلاق دینے کو کہے۔ اگر طلاق دے دے فیہا، ورنہ قاضی تفریق کر دے۔ (بہارِ شریعت)

اگر شوہر اقرار نہ کرے بلکہ یہ کہے کہ میں نے اس سے جماع کیا ہے اور عورت ثیبہ ہے تو شوہر سے قسم کھلائے۔ اگر قسم کھالے عورت کا حق جاتا رہے گا۔ اور اگر قسم سے انکار کرے تو ایک سال کی مہلت دے۔ اگر ایک سال کے بعد بھی وہ اختلاف باقی رہا تو پھر قسم کھلائیں۔ اگر شوہر قسم کھالے تو عورت کا حق ساقط ہو جائے گا، ورنہ عورت کے مطالبہ تفریق کے بعد قاضی تفریق کر دے۔ (بہارِ شریعت)

اور مجمع الانہر میں اس طرح ہے:

فلو قال الزوج: وطأت ، وأنكرت الزوجة أي الوطي إن كان الإختلاف قبل التاجيل فلا يخلو من ان تكون ثيباً أو بكرًا.

فإن كانت حين تزوجها ثيباً أو بكرًا فقال : وطأت و أنكرت ، فنظرن أي النساء إليها فقلن هي ثيب فالقول له أي الزوج مع يمينه. وإن قلن : هي بكر أجّل سنة وكذا ان نكل.

وإن كان الإختلاف بعد التاجيل وهي ثيب أو بكر فنظرن وقلن : ثيب فالقول

لہ مع یمینہ وإن قلن : بکر خیرت وکذا إن نکل . الخ^(۱)
 اگر عورت وقت دعویٰ اپنے کو بکر بتاتی ہے تو کسی عورت کو دکھائیں اور احتیاط یہ ہے کہ دو عورتوں کو
 دکھائیں، اگر یہ عورتیں اسے شیب بتاتی ہوں تو شوہر کو قسم کھلائیں۔ اور اس کی بات مانیں اور اگر یہ عورتیں بکر
 کہیں تو عورت کی بات بغیر قسم مانی جائے گی۔ اور اگر ان عورتوں کو شک ہو تو کسی طریقہ سے امتحان کرائیں۔
 اور اگر ان عورتوں میں باہم اختلاف ہے، کوئی بکر کہتی ہے کوئی شیب تو کسی اور سے تحقیق کرائیں تاکہ یہ

ثابت ہو جائے کہ شوہر نے جماع نہیں کیا ہے تو ایک سال کی مہلت دیں (بہارِ شریعت و عالمگیری)
 لیکن آج کل جب کہ جھوٹی قسم کھا لینا کوئی بڑی بات نہیں ہے، ایسی صورت میں صرف قسم پر اکتفا
 کرنے میں فریق ثانی کی حق تلفی ہوگی، لہذا صرف قسم پر اکتفا نہ کرے، مرد کی جانچ بھی کرانی چاہیے، جس طرح
 عورت کو جانچ کرنے کا حکم ہے۔ جیسا کہ اس سلسلے میں صاحب فتح القدر نے ایک قول نقل فرمایا ہے۔ اور وہ
 یہ ہے کہ ایک طشت لایا جائے جس میں ٹھنڈا پانی ہو اور اس میں عنین کو بیٹھا دیا جائے۔ اگر اس کا ذکر سکڑ
 جائے تو سمجھا جائے کہ یہ عنین نہیں ہے ورنہ عنین سمجھا جائے گا، چنانچہ فتح القدر کی عبارت یہ ہے:

وما عن الهندوانی یوتی بطست فیہ ماء بارد فیجلس فیہ العنین فإن نقص ذکرہ
 وانزوی علم انه لا عنة به والا علم انه عنین . الخ^(۲)
 اگرچہ صاحب فتح القدر نے اس بات کی تردید اس نقطہ نظر سے کی ہے کہ اب ایسی صورت میں تاویل
 سنہ (ایک سال کی مہلت) کا کوئی مقصد باقی نہیں رہتا، مگر موجودہ زمانے کے حالات پر نظر رکھتے ہوئے اس
 قول پر عمل کرنا چاہیے۔ یہاں سال سے مراد شمسی ہے، یعنی تین سو پینسٹھ دن اور ایک دن کا کچھ حصہ۔ ایام
 حیض، ماہ رمضان اور شوہر کے سفر حج کا زمانہ اس میں محسوب ہوگا۔ (بہارِ شریعت)
(۱۷) - خصاء: یعنی جس کے خصیے نکال دیے گئے ہوں، اس کا حکم بھی عنین ہی کی طرح ہے،
 بشرطے کہ اس کا ذکر منتشر نہ ہوتا ہو۔ جیسا کہ مجمع الانہر میں ہے:

والخصی كالعنین یعنی إذا لم تنتشر التہ .^(۳)
(۱۸) - خنوث: اس کا حکم بھی عنین ہی کی طرح ہے جب کہ مرد کی طرح پیشاب کرے۔ فتح القدر
 باب العنین میں ہے:

الخنثی إذا کان بیول من مبال الرجال فتزوج امرأة فهو جائز فإن وصل الیہا،

(۱) مجمع الانہر، ج: ۲، ص: ۸۹، ۹۰، کتاب الطلاق / باب العنین، دار الاحیاء التراث العربی.

(۲) فتح القدر، باب العنین وغیرہ. ج: ۴، ص: ۲۶۷، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۳) مجمع الانہر، ج: ۲، ص: ۹۱، باب العنین، دار الاحیاء التراث العربی

وإلا أُجِّلَ كالعنين. ذكر الحاكم النخ.^(۱)
اسی حکم عنین میں سحر بھی داخل ہے۔ فتح القدیر میں ہے:

وأیضا مما له حکم العنین مسحور.

واضح رہے کہ یہ ساری صورتیں اس وقت ہیں جب کہ وقت نکاح عورت کو اس کا علم نہ ہو۔

(۱۹)۔ جنون: یعنی جس عورت کا شوہر مجنون ہو تو ایسی صورت میں بر مذہب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ عورت

کو حق ہوگا کہ قاضی کے پاس مرافعہ کرے۔ اگر یہ جنون حادث ہے تو اس کا حکم عنین کی طرح ہوگا اور اگر جنون مطبق ہو تو اس کا حکم محبوب کی طرح ہے، جیسا کہ عالمگیری میں ہے:

قال محمد رحمه الله تعالى: إن كان الجنون حادثاً يأجله سنة كالعنة، ثم يخير المرأة بعد الحول إذا لم يبرأ. وإن كان مطبقاً فهو كالجب، وبه نأخذ، كذا في الحاوي للمقدسي.^(۲)

(۲۰-۲۱)۔ جذام، برص: فقہ کی کتابوں میں ان دونوں صورتوں کے بارے میں وضاحت نہیں ملی

کہ کس حکم میں ان دونوں کو شامل کیا جائے۔

تشبیہ: واضح رہے کہ مسئلہ عنین اور محبوب وغیرہ میں وقت تفریق قاضی کے پاس زوجین کا حضور شرط ہے۔ (کما فی المنتقی وغیرہ) لیکن اگر صورت ایسی ہو کہ شوہر غائب ہے، یا ایسی جگہ ہے جہاں قاضی نہیں اور زید مجلس قضا میں بلانے سے آتا نہیں اور نہ اس پر جبر کی صورت ہے تو ایسی صورت میں قضا کی صورت وہ ہے جسے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ایسی عورت کے بارے میں تحریر فرمایا ہے، جس کے شوہر نے بوقت نکاح اپنے کو عورت کا کفو بتایا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ کفو نہیں ہے اور اب وہ غائب بھی ہے۔ چنانچہ شامی کی ایک عبارت نقل فرماتے ہیں، اور وہ یہ ہے:

لو انتسب الزوج لها نسبا غير نسبة فإن ظهر دونه وهو ليس بكفءٍ فحق الفسخ ثابت للكل. النخ.^(۳)

پھر فرماتے ہیں: مگر اس اختیار کے یہ معنی نہیں کہ عورت یا اولیا خود ہی فسخ کر لیں۔ یہ تو ہرگز جائز نہیں اور اسی پر قناعت کر کے نکاح ثانی کر لیں تو زہار نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے یہ معنی کہ قاضی شرع کے یہاں رجوع لائیں، جب اس کے نزدیک آفتاب روشن کی طرح ثابت ہو جائے کہ واقعی زید را فضی تھا اور اس نے ان لوگوں کو دھوکا دیا،

(۱) فتح القدیر، ج: ۴، ص: ۲۷۱، باب العنین، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۲) عالمگیری، ج: ۱، ص: ۵۲۶، باب العنین، دار الکتب العلمیہ، بیروت.

(۳) رد المحتار، ج: ۴، ص: ۲۰۸، کتاب النکاح، باب الکفاءة، دار الکتب العلمیہ، بیروت.

یہ اس وقت تک اس کے احوال سے واقف نہ تھے، نہ اب زید کا پتہ ہے کہ اسے بلا کر اس کے حضور مقدمہ سنایا جائے یا پتہ معلوم تو ہے مگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں قاضی نہیں کہ مقدمہ ترتیب دے کر گواہی سن کر بہ لحاظ شرائط کتاب القاضی الی القاضی وہاں بھیج دیں کہ وہ قاضی اسے دار القضاة میں حاضر کر کے بمواجہہ فریقین اسے حکم نسخ سنا دے۔ اور زید کو یہاں بلا تے ہیں تو آتا نہیں اور اس پر جبر کا کوئی طریقہ نہیں۔ غرض قاضی مذکور ہر طرح ضرورت اور مجبوری ملاحظہ کرے، اس وقت زید یعنی شوہر کے عزیزوں یا دوستوں میں سے کسی کو اور وہ نہ ملیں تو اور کسی بے لگاؤ متدین آدمی کو زید یعنی شوہر کا نائب وکیل قرار دے کر اس کے حضور مقدمہ سنے اور بعد ثبوت کامل نکاح نسخ کر دے۔^(۱)

(۲۲)۔ خلع: یعنی مال کے بدلے میں نکاح زائل کرنا۔ اگر زوج اور زوجہ میں نا اتفاقی رہتی ہو اور یہ اندیشہ ہو کہ زن و شوہر حقوق کی ادائیگی میں احکام شرعیہ کی پابندی نہ کر سکیں گے تو خلع میں مضایقہ نہیں اور جب خلع کریں تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور ازالہ نکاح کے لیے طرفین کے درمیان جو مالی معاوضہ طے پایا ہے عورت پر اس کا دینا واجب ہے۔ (بہار شریعت و ہدایہ)

(۲۳)۔ طلاق: اس کی چند صورتیں ہیں:

- ۱- رجعی: جس میں شوہر کو اختیار ہے کہ عدت کے اندر اندر اپنی بیوی کو نکاح میں لوٹالے۔
 - ۲- بائن: جس میں عدت کے اندر مرد کو رجعت کا حق نہیں، لیکن غیر مغالطہ کی صورت میں (عدت کے اندر اور) بعد عدت (بھی) حلالہ کے بغیر نکاح جدید کر سکتا ہے۔
 - ۳- مغالطہ: جس میں بغیر حلالہ عورت سے (پہلے شوہر کے ساتھ) نکاح حرام ہوتا ہے۔
- ⑤۔ سات شکلیں ایسی ہیں جن میں بیوی نصف دین مہر کی مستحق ہوتی ہے:
- ۱- فرقت بالطلاق قبل دخول - ۲- فرقت بالایلاء قبل دخول - ۳- فرقت باللعان قبل دخول - ۴- فرقت بالعنة قبل دخول - ۵- ارتداد زوج قبل دخول - ۶- فرقت بآباء الزوج عن الاسلام قبل دخول - ۷- فرقت بخرمت مصاہرت من الزوج قبل دخول - (۲) واللہ تعالیٰ اعلم

⑥۔ چار شکلیں ایسی ہیں جن میں بیوی کا سارا دین مہر ساقط ہو جاتا ہے:

- ۱- فرقت بارتداد الزوج - ۲- فرقت بآباء الزوج والزوجة عن الاسلام قبل دخول - ۳- فرقت بخرمت مصاہرت عن الزوج قبل دخول - ۴- فرقت بخیار بلوغ من جانب الزوج۔ (احکام شرع)
- ⑦۔ فیصلہ کر سکتا ہے جب کہ اس بات کی پوری شہادت مل جائے کہ یہ فلاں قاضی کی تحریر ہے، اس

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب النکاح، باب الکفاءة، ص: ۴۴، سنی دار الاشاعت، مبارک پور۔

(۲) شرح وقایہ و ہندیہ وغیرہ۔

کی تفصیل یہ ہے کہ قاضی کو وہ تحریر کسی مقدمہ سے متعلق دوسرے قاضی کے پاس بھیجی جاتی ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جو مقدمہ مدعی نے قاضی کے پاس دائر کیا ہے، اگر مدعی نے اس مقدمہ میں بہ موجودگی مدعا علیہ ایسے گواہ پیش کر دیے جو عند الشرع معتبر ہیں تو اس کا حکم یہ ہے کہ قاضی خود ہی فیصلہ کر دے۔ فیصلہ کے لیے کسی دوسرے قاضی کے پاس دعویٰ اور بیئہ سے متعلق تحریر بھیجنے کی ضرورت نہیں۔ ہاں اگر اس مقدمہ کے فیصلہ کے بعد مدعی نے قاضی سے یہ التماس کیا کہ اس مقدمہ کا فیصلہ جو آپ نے کیا ہے، اسے تحریر فرمادیں تو قاضی اس کے التماس پر اپنا فیصلہ تحریر فرمادے۔ اس تحریر کو شریعت کی اصطلاح میں ”سجل“ کہتے ہیں۔ اب اگر یہ سجل کسی دوسرے قاضی کے پاس امضاء کے لیے بھیجی جائے تو اس دوسرے قاضی پر اس کی تنفیذ و امضاء ضروری ہے۔ (کمانی حاشیہ الہدایت)

اور اگر مدعی نے قاضی کے پاس ایسا مقدمہ دائر کیا جس میں وہ مدعا علیہ کو حاضر نہ کر سکا تو ایسی صورت میں قاضی کو اس مقدمہ کے فیصلہ کا حق نہ ہوگا، البتہ وہ گواہوں کی شہادت کو بعینہ قلم بند کرے اس قاضی کے پاس بھیج سکتا ہے، جس کے حلقہ میں اس کا مدعا علیہ ہے، تاکہ وہ مکتوب الیہ قاضی اس پر فیصلہ کرے۔ اس کو شریعت کی اصطلاح میں «کتاب القاضی الی القاضی» کہتے ہیں۔ اور یہ در حقیقت شہادت علی الشہادت کی ایک صورت ہے۔ اس کتاب القاضی الی القاضی کے قابل اعتبار ہونے کے لیے دو شرطیں ہیں۔

[۱] - دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی۔

[۲] - ان گواہوں کو اس امر پر گواہ بنائیں کہ یہ فلاں قاضی کی تحریر ہے، نیز جب کتاب القاضی مکتوب الیہ کے پاس پہنچ جائے تو قاضی مکتوب الیہ بغیر مدعا علیہ کی موجودگی کے اس کو قبول نہ کرے، جب مدعا علیہ کی موجودگی میں وہ شہود اس کتاب کو مکتوب الیہ کے حوالے کر دیں تو قاضی اس کی مہر کا جائزہ لے اور معلوم کرے کہ صحیح معنی میں یہ کتاب القاضی ہے یا نہیں۔ جب یقین ہو جائے کہ وہ کتاب القاضی ہے اور شہود یہ گواہی دے دیں کہ وہ فلاں قاضی کی کتاب ہے، جس کو قاضی نے اپنی مجلس حکم و قضا میں ہم لوگوں کے سپرد کیا ہے، تب قاضی مکتوب الیہ بموجودگی مدعا علیہ اس کو کھولے اور پڑھے اور اس کے مطابق فیصلہ کرے۔ (ہدایہ) واللہ اعلم و علمہ اتم

عبدہ المذنب

کتب محمد عبید الرحمن غفرلہ ربُّہ

صدر مدرس

مدرسه فیض العلوم

جمشید پور

صح الجواب بعون الملک الوہاب والمجیب العلام مصیب و مثاب

مہر

دار الافتا مدرسه فیض العلوم

جمشید پور

عبد العزیز عفی عنہ (دار العلوم اشرفیہ، مبارک فور)
 الجواب صحیح واللہ تعالیٰ اعلم محمد شریف الحق امجدی
 جامعہ عربیہ انوار القرآن بلرامپور، گونڈہ

تصدیق حضور برہانِ ملت علیہ الرحمہ

اللہ رب محمد صلی علیہ وسلم

اللهم ہدایۃ الحق والصواب

موجودہ دور میں جب کہ مسائل متعلقہ و مشروطہ بقضاء شرعی کا حل و انفصال سلطان اسلام کی جانب سے مجاز و مختار قاضی شرع کے نہ ہونے کے سبب ناممکن ہے اور بعض بے بس عورتیں اپنے ظالم و نالائق شوہروں کے مظالم، زیادتیوں اور بے اعتنائیوں کی شکار کا المعلقہ کس مپرسی کی حالت میں عفت و عصمت کے ساتھ دن کاٹ رہی ہیں اور بعض عورتیں شریعت سے بغاوت کر کے حرام کاری میں مبتلا ہیں۔ کیوں کہ نہ ان کا کوئی فریاد رس ہے نہ پراسان حال۔ حکومت وقت کا خلع کا قانون اس خلا کو پر نہیں کرتا، یہ عظیم فتنہ ہے جو اس دور آزادی میں ایسی مظلوم اور بے بس و بے کس عورتوں کو معلوم نہیں کیا تباہی میں مبتلا کر دے۔ دارالقضاء شرعی کے متعلق یہ محقق، منقح و واضح اور جامع و مستحکم فتویٰ ایک ضابطہ اور قانون شرعی ہے جس کے بالاستیعاب مطالعہ سے فقیر مشرف ہوا۔ اصولاً مسائل متعلقہ مشروطہ بقضاء شرعی کے لیے جامع و مانع پایا، تاہم تمام دفعات کے لیے تشریحات و نظائر بھی ضروری ہیں، جس طرح الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ کے لیے شرح الاحکام الشرعیۃ تین حصوں میں اور مجلۃ القوانین الشرعیۃ والاحکام العدلیۃ۔ ایک بار اس فتویٰ پر حضرات اکابر ملت مفتیان کرام خصوصاً سیدی امام اہل سنت شیخ الاسلام والمسلمین مفتی اعظم ہند حضرت مولانا الحاج الشاہ مصطفیٰ رضا خاں صاحب شہزادہ اعلیٰ حضرت پوری توجہ کے ساتھ ہر ہر دفعہ پر غور و خوض کے ساتھ تحقیقی بحث و تمحیص کے بعد (اگر ضروری ہو) آخری شکل دے کر مہر تصدیق ثبت فرمادیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ و باذنہ یہ مبسوط و جامع ضابطہ قضاے شرعی ہندوستان کے مسلمانوں کی مشکلات کا ایک روشن و تاب ناک حل ہو گا اور ہو سکتا ہے کہ بہت سے ممالک اسلامیہ اپنی حکومتوں میں دارالقضاء کے لیے شرعی قانون کی حیثیت سے اسے نافذ کریں۔ واللہ علیٰ ما یشاء قلدیر۔

احتیاط: اس فتویٰ پر مفتیان شریعت و علماء اکابر ملت کی مجلس خصوصی میں کامل غور و خوض ہونے اور

منظور کیے جانے کے بعد اس قانون و ضابطہ شرعی کے اجرا و نفاذ اور اس پر عمل درآمد سے پہلے احتیاطی تدابیر اور پیش بندیوں اور بندشوں پر غور و توجہ اشد ضروری ہے، جن سے جانب داری، نا انصافی، غلط طریق کار، رشوت اور اقربانوازی وغیرہا کے خطرات کا سدباب ہو سکے۔

فقیر اس فتویٰ کی تصدیق و توثیق کے ساتھ اس کے محرک و مرتب کے لیے اجر عظیم کی دعا کرتا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و أحکم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و مظهر لطفہ
سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ و علماء ملتہ و اولیاء امتہ أجمعین و بارک و سلم۔

کتبہ : الفقیر عبد الباقی

محمد برہان الحق القادری الرضوی

۲۷ / رمضان المبارک،

السلامی الجبلفوری غفرلہ

یوم لیلۃ القدر ۱۳۸۹ھ

موصول بدست اقدس علامہ ارشد القادری صاحب قبلہ

محمد علی فاروقی۔ مہتمم مدرسہ اصلاح المسلمین، رائے پور

۳/۳/۱۹۸۶ء

مجھے یہ فتویٰ محب محترم جناب مولانا محمد علی فاروقی صاحب دام مجد ہم نے دیا۔

محمد نظام الدین رضوی غفرلہ

۲۰ شوال ۱۴۳۲ھ / ۲۸ اگست ۲۰۱۳ء

بدھ، قبل عصر

اس قرار داد سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ حضور مفتی اعظم ہند اور دوسرے اکابر فقہائے اہل سنت نے کم از کم دو مسائل میں فقہ حنفی اور فتاویٰ رضویہ سے عدول کیا ہے۔ ایک معدومۃ النفقہ، اور دوسرا زوجہ مفقود الخیر۔ پہلے مسئلے میں مذہب شافعی پر اور دوسرے مسئلے میں مذہب مالکی پر فیصلے و عمل کی اجازت دی ہے، اور اس کے بہت بعد ہمارے موجودہ اکابر نے بھی متعدد مسائل میں فتاویٰ رضویہ سے عدول کر کے دوسرا فیصلہ صادر کیا ہے جس کی قدرے تفصیل میری کتاب «فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت» میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے جو اسی فقہی دستاویز کے اخیر میں ضمیمہ کے طور پر شامل اشاعت ہے۔

سیمیناروں میں ہمارے جو علما اور فقہا شریک ہوئے ان میں اکابر اور اصاغر سبھی شامل ہیں اور سب کے علمی تعاون سے ہی تحقیق کا یہ سفر جاری رہا ہے۔ ان کا تعاون کئی طرح کا ہے۔

☆ بہت سے حضرات نے محنت کر کے مقالے لکھے، بحثوں میں حصہ لیا اور فیصلوں پر دستخط فرمائے۔

☆ اور بہت سے حضرات نے صرف بحثوں میں حصہ لیا اور فیصلوں پر دستخط کیے، مقالے نہیں لکھے۔
 ☆ اور کچھ حضرات نے بحثیں سنیں، حکم سے اتفاق کیا اور فیصلوں پر دستخط بھی فرمائے۔
 مجلس شرعی کا ایک اہم مقصد نوجوان علما کی فقہی ٹریننگ بھی ہے اس لیے انہیں بھی لازمی طور پر مدعو کیا جاتا ہے اور انہیں بحثوں میں حصہ لینے کے لیے پورا موقع دیا جاتا ہے، کہیں ضرورت محسوس ہوتی ہے تو ان کی بحثیں سن کر ان کی تفہیم بھی کی جاتی ہے، اس طرح مجلس نے جہاں سنت اسلاف کا احیا کیا، بہت سے نئے مسائل کے فقہی احکام منقح کیے وہیں فقہائے اہل سنت کی ایک مضبوط ٹیم بھی جماعت کو عطا فرمائی۔ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ



فقہی اختلافات کے حدود - حقائق و شواہد کے اجالے میں

فقہائے امت کے درمیان خیر القرون سے لے کر آج کے دورِ زوال تک بے شمار فقہی فروعی مسائل میں اختلافات رونما ہوئے مگر ان کے دلوں کے درمیان کبھی دوریاں پیدا نہ ہوئیں، وہ حضرات تمام تر اختلافات کے باوجود ”رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ“^(۱) کا شاندار نمونہ تھے اور ان کی گفتار کو رد اسے ”مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرَنَا“^(۲) کے جلوے نمایاں طور پر جھلکتے ہوئے محسوس ہوتے تھے۔ چھوٹوں پر بڑوں کی شفقت مثالی تھی اور بڑوں کی تعظیم و توقیر کے لیے چھوٹے فرش راہ بنے رہتے تھے، حدیث پاک میں ”رحم و شفقت“ اور ”توقیر و تعظیم“ کی ترتیب کچھ حکیمانہ مصالح کی غماز ہے جس کا لحاظ بڑے اور چھوٹے سب کو کرنا چاہیے، ایک کا لحاظ اٹھے گا تو دوسرا بھی متاثر ہوگا، اس لیے اکابر و اصاغر سب کو سنت نبوی کے سانچے میں ڈھلنے کی کوشش کرنا چاہیے۔ ہم محض تفہیم حق اور اصلاح و خیر خواہی کے نیک جذبے کے تحت اپنے کرم فرماؤں اور احباب کی خدمت میں چند معروضات پیش کرتے ہیں اور ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ یہ حسن ظن رکھتے ہیں کہ فرمان خداوندی: ”إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ“ [انصاف کی بات کہو، یہ تقویٰ اور پرہیزگاری سے قریب تر ہے۔]^(۳) کا احترام کریں گے۔

(۱) - فقہی فروعی امور میں اکابر سے اختلاف عہد صحابہ سے چلا آ رہا ہے اور یہ کبھی بے ادبی و انحراف نہ

(۱) صحابہ کرام کی مدح میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ ”آپس میں رحم دل ہیں“ (آیت: ۲۹، س الفتح ۴۸)

(۲) حضور سید عالم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”جو ہمارے چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہمارے بڑے کی تعظیم نہ کرے وہ ہم سے نہیں۔“ (سنن الترمذی، باب ما جاء فی رحمة الصبیان)

(۳) القرآن المجید، آیت: ۸، المائدة ۵.

حضرت فاروق اعظم سے ایک خاتون کا اختلاف

حضرت سیدنا فاروق اعظم عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر رسول ﷺ سے ایک دفعہ یہ فرمان جاری کیا: ”اے لوگو! عورتوں کے مہر بڑھا بڑھا کر کیوں مقرر کرتے ہو حالانکہ عہد رسالت و عہد صحابہ میں مہر چار سو درہم سے زیادہ نہ ہوتے، اگر زیادہ مہر مقرر کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ و کرامت کی بات ہوتی تو آپ لوگ اس کرامت و فضیلت میں اصحاب رسول اللہ ﷺ پر سبقت نہیں لے جاپاتے۔“

پھر وہ منبر اقدس سے اتر آئے تو ایک قریشی خاتون نے ان سے کہا کہ اے امیر المؤمنین! آپ نے لوگوں کو چار سو درہم سے زیادہ مہر مقرر کرنے سے منع فرمادیا، کیا آپ نے اللہ عزوجل کا یہ ارشاد نہ سنا:

”وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا“^(۱)

ترجمہ: اور تم اسے (طلاق شدہ عورت کو مہر میں) ”مالِ کثیر“ دے چکے ہو تو اس میں سے کچھ واپس نہ لو۔

تو حضرت عمر نے فرمایا:

”اللَّهُمَّ كُلُّ أَحَدٍ أَفْقَهُ مِنْ عَمْرِ.“ اے اللہ ہر ایک عمر سے زیادہ فقیہ و سمجھ دار ہے۔

پھر منبر رسول پر چڑھ کر یہ اعلان فرمایا: ”حضرات! میں نے آپ لوگوں کو چار سو درہم^(۲) سے زیادہ مہر مقرر کرنے سے منع کیا تھا، اب آپ کو اختیار ہے جو شخص جتنا چاہے مہر مقرر کر سکتا ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو یعلیٰ وغیرہ نے حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔، ایسا ہی تیسیر میں ہے۔“^(۳)

کہاں حضرت فاروق اعظم جیسا بارعب اور صاحب جلال امیر المؤمنین، اور کہاں ایک عام خاتون، مگر خاتون نے ان کی رائے سے اختلاف کرتے ہوئے ان پر اعتراض کر دیا تو حضرت عمر نے اسے اپنی شان جلالت و فقاہت و امارت میں بے ادبی نہ سمجھا بلکہ اعتراض کی معقولیت کے آگے سر تسلیم خم کرتے ہوئے فوراً اپنا فرمان واپس لے لیا۔ کاش کہ یہ جذبہ خیر آج بھی بیدار ہو جاتا۔

یہاں اس بات کو بھی ذہن میں رکھیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنت رسول و سنت صحابہ کو دلیل بنا کر ایک حکم شرعی جاری فرمایا تھا اور اس قریشی خاتون نے قرآن حکیم کی آیہ کریمہ کو دلیل بنا کر ان سے اختلاف کیا تھا۔ ”قنطار“ کا معنی ہے ”مالِ کثیر“ اور مالِ کثیر کا اطلاق چار سو درہم سے زیادہ پر بھی ہوتا ہے۔

(۱) القرآن المجید، آیت: ۲۰، النساء: ۴.

(۲) ۴۰۰ درہم برابر ۱۱۲ روپے انگریزی اور یہ ۳۶۸/۶۳۰۶ گرام چاندی کے برابر ہے یعنی ایک کلو ۳۰۶ گرام۔ ۳۶۸ ملی گرام۔ (از: مرتب غفرلہ)

(۳) فواتح الرحموت، ص: ۲۹۲، ج: ۲، اصل ثالث: اجماع.

یہ الگ الگ دو دلیلوں کی بنیاد پر احکام میں اختلاف ہوا تھا، اور علم و فضل کے لحاظ سے بہت چھوٹے و بڑے کے درمیان ہوا تھا مگر اس اختلاف کا اثر دلائل کی حدوں سے آگے نہ بڑھا، تو آج بھی ان حدوں سے آگے نہیں بڑھنا چاہیے۔

پھر یہاں اس حیثیت سے سوچیں کہ حضرت فاروق اعظم اپنے عہد خلافت میں تمام صحابہ سے بڑے عالم و فقیہ تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جیسے فقیہ جلیل جن کے بحر فقہات سے فقہ حنفی کا سوتا پھوٹا ہے، حضرت فاروق اعظم کے تلمیذ رشید و تربیت یافتہ تھے۔ آپ کی جلالت علم و فقہ کے آگے اس خاتون کی کیا حیثیت تھی مگر کسی نے یہ نہ کہا کہ ”چھوٹا منہ بڑی بات“ چپ رہو، یہ ہے فقہ و شریعت کے معاملے میں آزادی گفتار کا حق، اس کو سامنے رکھ کر سوچا جائے کہ آج ہم کیسی فضا میں سانس لے رہے ہیں، کل کے دور میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ ”کس نے کہا“ بلکہ یہ دیکھا گیا کہ ”کیا کہا“ آج ہم سب کے لیے یہ سب کچھ مقام عبرت ہے۔“

حضرت معاذ بن جبل کا حضرت فاروق اعظم سے اختلاف

ایک عورت خلافت فاروقی میں زنا کی مرتکب ہوئی، وہ حمل سے تھی، جب اس کا مقدمہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی عدالت میں پیش ہوا تو آپ نے اسے کوڑے مارنے کا ارادہ کر لیا، اس پر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”مَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيَّ مَا فِي بَطْنِهَا سَبِيلًا“. اللہ نے اس کے پیٹ کے بچے پر (حد قائم کرنے کے لیے) کوئی راہ نہیں رکھی۔ اور کوڑے کی مار کا اثر بچے تک پہنچ سکتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوڑے لگانے سے ہاتھ روک لیا اور دوسرے صحابہ کرام خاموش رہے جو ان کے اجماع سکوتی کی دلیل ہے۔^(۱)

یہ علم، فضل، منصب ہر لحاظ سے چھوٹے بڑے کا اختلاف ہے، مگر، کیا بڑے کے دل میں ناگواری کا کچھ غبار بھی آیا؟

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس دلیل کی بنا پر حد کا حکم جاری فرمایا کہ قرآن عظیم نے زانیہ کو کوڑے مارنے کا حکم دیا ہے اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا اختلاف اس دلیل کی بنا پر تھا کہ مجرمہ عورت ہے، اس کے پیٹ کا بچہ تو نہیں۔ یہ اختلاف دو دلیلوں کی بنیاد پر رونما ہوا تھا وہ بھی کم رتبہ اور بلند رتبہ کے درمیان ہوا تھا مگر کم رتبہ کی دلیل کی بنا پر بچے کو کوڑے کے اثر سے بچانا ضروری تھا اس لیے حد کا حکم پیدائش تک ملتوی ہوا اور حاضرین صحابہ نے اس سے اتفاق کیا۔

اس سے صاف عیاں ہے کہ فہم دلیل بڑے کا ہی حصہ نہیں اور کم رتبہ کا استدلال وزنی ہو تو بلند رتبہ کو بھی بلا چون و چرا اسے تسلیم کر لینا چاہیے؟ یہی سنت صحابہ ہے۔

(۱) فواتح الرحموت، ص: ۲۹۳، ج: ۲، اصل ثالث: اجماع.

میرے دوستوں اور مہربانوں! اس پرمٹل پیرا ہو کر ”ما انا علیہ وأصحابی“^(۱) کے اچھے مصداق بنو۔ سنی ہو تو سنت صحابہ پر چلو۔

حضرت علی سے قاضی شریح کا اختلاف

حضرت قاضی شریح رضی اللہ عنہ تابعی ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اعلیٰ درجہ کے صحابی رسول، وہ بھی خلیفۃ النبی اور امیر المؤمنین، دونوں کے علم و فقہ، فضل و کمال اور منصب میں بے پناہ تفاوت ہے مگر شیر خدا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ایک یہودی کے خلاف اپنے ہی مقرر کردہ قاضی حضرت شریح کی عدالت میں مقدمہ دائر کیا اور شہادت کے لیے اپنے بیٹے حسن اور غلام قنبر رضی اللہ عنہ کو پیش کیا تو قاضی شریح نے ان کی یہ شہادت رد کر دی کیوں کہ بیٹے اور غلام کی گواہی باپ اور آقا کے حق میں مقبول نہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو اس لیے شاہد کی حیثیت سے پیش کیا تھا کہ وہ نوجوانان جنت کے سردار ہیں تو اور کسی بیٹے کی گواہی باپ کے حق میں گو کہ نامقبول ہو مگر جو بیٹا اہل جنت سے ہے اس کی گواہی تو باپ کے حق میں مقبول ہونی چاہیے۔

امیر المؤمنین اور ان کے قاضی میں یہ اختلاف دو دلیلوں کی بنیاد پر ہوا تھا اور دونوں دلیلیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث شریفہ ہیں، اب آپ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”تاریخ الخلفاء“ سے یہ حیرت انگیز واقعہ پڑھیے:

”در اج نے حضرت شریح قاضی سے روایت کی کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں جانے لگے تو آپ کی زرہ کھو گئی۔ جب جنگ ختم ہو گئی اور آپ کو فہ واپس تشریف لائے تو آپ نے ایک یہودی کے پاس اس زرہ کو دیکھا، آپ نے اس یہودی سے فرمایا کہ ”یہ زرہ میری ہے نہ میں نے پیگی، نہ ہبہ کی پھر تیرے پاس کیسے؟“ اس نے کہا کہ ”میری زرہ ہے اور میرے ہی قبضہ میں ہے۔“ آپ نے فرمایا کہ میں قاضی کے یہاں دعویٰ کرتا ہوں، چناں چہ آپ قاضی شریح کے یہاں گئے۔ قاضی شریح نے کہا کہ آپ کا دعویٰ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا یہ میری زرہ ہے نہ میں نے اس کو بیچا نہ ہبہ کیا۔

قاضی شریح نے یہودی سے کہا کہ تمہارا کیا جواب ہے؟ اس نے کہا کہ ”زرہ میری ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔“ قاضی شریح نے کہا یا امیر المؤمنین آپ کا کوئی گواہ ہے؟ آپ نے اپنے ایک غلام قنبر اور اپنے بیٹے امام حسن رضی اللہ عنہ کو پیش کیا۔ قاضی شریح نے کہا کہ بیٹے کی گواہی باپ کے واسطے ناجائز ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اہل

(۱) یہ ارشادِ رسول ہے۔ صحابہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ جنتی گروہ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ”وہ گروہ جو میری اور میرے صحابہ کی سنت پر ہو۔“ (جامع الترمذی، کتاب الایمان، ص: ۸۹، جلد ثانی، باب ماجاء فی افتراق ہذہ الأمة و سنن ابن ماجہ، ص: ۲۸۷، کتاب الفتن، باب افتراق الامم)

جنت کی گواہی ناجائز ہے؟ حالاں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ حسن اور حسین رضی اللہ عنہما جو انانِ جنت کے سردار ہیں۔ اتنے میں یہودی چلا اٹھا کہ یا امیر المؤمنین! آپ امیر المؤمنین ہیں پھر بھی آپ مجھے قاضی کے پاس لائے اور وہ قاضی آپ سے عام آدمیوں کی طرح جرح و قدح کر رہا ہے۔ اور یہی آپ کے دین کی صداقت کی دلیل ہے۔ بے شک یہ زہ آپ کی ہے میں مسلمان ہوتا ہوں۔ ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ (۱)

یہ اختلاف صغیر و کبیر کا نہیں بلکہ اصغر و اکبر کا ہے، مگر حضرت مولائے کائنات نے جن کی شان ہے۔

شاہِ مرداں شیرِ یزداں قوتِ پروردگار
لافتیٰ الاعلیٰ لا سیفَ الا ذوالفقار

ہزار اقتدار اور پاور کے باوجود حضرت قاضی شریح کو اُف تک نہ کہا، آج بھی اسی طور پر فقہ و فقہا کا احترام ہونا چاہیے، نہ کہ کمزور اور بے سہارا سمجھ کر برا بھلا کہنا چاہیے۔

جداگانہ احکام اور ”اختلاف“ میں فرق کی وضاحت

پھر ہر جگہ فرقِ احکام کو ”اختلاف“ نہیں سمجھنا چاہیے۔ ”اختلاف“ سے پہلے ”فرقِ احکام“ کے مختلف مراتب ہیں جن میں قائل اور عامل کی طرف اختلاف کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔ ہم یہاں تفہیم کے لیے چند مراتب کی مختصر آوضاحت کرتے ہیں۔

(۱)۔ مفہوم مخالف سے استدلال:۔ یہ اختلاف نہیں، اتباع ہے۔

کسی فقیہ و مجتہد کے کلام سے دو طرح کے معانی کا افادہ ہوتا ہے: ایک **منطوق** یعنی کہی ہوئی بات، کلمات و حروف کے ذریعہ بیان کیا ہوا حکم، جیسے ”رمضان کا روزہ فرض ہے“ یہ حکم منطوق ہے۔ دوسرا **مفہوم مخالف**: اس کا ذکر الفاظ میں نہیں ہوتا مگر کہی ہوئی بات میں حکم کے لیے جو شرط یا قید یا وصف مذکور ہے اس کے نہ پائے جانے سے ذکر کیے ہوئے حکم کے خلاف دوسرا حکم خود بخود ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی کو کلام کا مفہوم مخالف کہا جاتا ہے۔ مثلاً اوپر ذکر کی ہوئی مثال میں ”روزہ فرض ہونے“ کا حکم ”رمضان“ کی قید کے ساتھ ہے اس سے خود بخود یہ ثابت ہوتا ہے کہ ”غیر رمضان کا روزہ فرض نہیں“ دیکھیے اس حکم کا ذکر منطوق کے الفاظ میں نہیں ہے تاہم اسی منطوق سے ہر صاحبِ فہم غیر رمضان کا حکم بھی سمجھ لیتا ہے، یہی مفہوم مخالف ہے اور اسے بھی کلام کا ہی مدلول مانا جاتا ہے۔ یا مثلاً کوئی کہے کہ: ”جنت میں جاتے وقت ہر عورت جوان ہوگی۔“ اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ: ”کوئی

(۱) تاریخ الخلفاء، ص: ۱۳۶، ابناء غلام رسول سورتی، ممبئی۔

بڑھیا جنت میں نہ جائے گی۔“

فرض کیجیے کہ وہ خط کشیدہ بات کسی صحابی رسول کی ہو اور آج اس کو سامنے رکھ کر کوئی عالم دین کہے کہ: ”کوئی بڑھیا جنت میں نہ جائے گی۔“ تو کیا اس نے صحابی رسول سے اختلاف کر دیا۔ ایسا ہرگز نہیں، وہ تو صحابی رسول کے کلام سے ہی استدلال کر رہا ہے، یہ الگ بات ہے کہ یہ استدلال کلام کے مفہوم مخالف سے ہے مگر ہے تو کلام ہی کا مدلول و مفہوم و مراد۔ اب کوئی یہ کہے کہ تم نے صحابی رسول سے اختلاف کیا تو یہ بڑی عجیب بات ہوگی۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بہت بڑے فقیہ تھے بلکہ سچ یہ ہے کہ فقیہ بے مثال تھے ان کے کلام میں بھی ایسا ہو سکتا ہے، بلکہ ہے۔ مثلاً ایک جگہ فرماتے ہیں:

”اگر پانی پر دشمن ہے اور وہ وضو و غسل کو منع کرتا اور ضرر رسانی کی دھمکی دیتا ہے، جس پر وہ قادر ہے جب تو تیمم سے پڑھ لے اور پھر وضو سے اعادے کرے۔“ (۱)

اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ: پانی پر دشمن ہے مگر وہ وضو و غسل سے منع نہیں کرتا نہ ضرر رسانی کی دھمکی دیتا ہے تو وہ تیمم سے نہ پڑھے بلکہ وضو کر کے پڑھے۔ تو کیا یہ ”فوائد رضویہ“ کے خلاف اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ سے اختلاف ہے؟ اللہ اللہ یہ خلاف و اختلاف کیسا؟ یہ تو صاف صاف اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کا اتباع ہے، ایک شخص اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے کلام سے استدلال کرے پھر بھی وہ اختلاف ہو جائے؟

دوستو! اب یہ سوچ بدل ڈالو، ورنہ بہت سے صحابہ و تابعین اور اپنے فقہائے مذہب سے اختلاف لازم آئے گا، بلکہ فقہ شافعی میں تو براہ راست اللہ جل شانہ اور اس کے رسول معظم ﷺ سے بھی اختلاف لازم آئے گا۔ کیوں کہ وہ حضرات کتاب و سنت کے نصوص میں بھی مفہوم مخالف کو حجت مانتے ہیں اور ہمارے فقہائے حنفیہ بھی کچھ نصوص کتاب و سنت میں مفہوم مخالف کو حجت تسلیم کرتے ہیں۔ ع

مسافرو! روش کارواں بدل ڈالو

(۲) - ایشاہ و نظائر میں فرق احکام:-

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دو مسئلے ایک دوسرے کے مشابہ اور ایک دوسرے کی نظیر ہوتے ہیں مگر دونوں میں کوئی باریک فرق ہوتا ہے جس کے باعث دونوں کے احکام الگ الگ ہو جاتے ہیں۔ اب اس باریک فرق کی وجہ سے اگر کوئی فقیہ ایک نظیر کا حکم اس کے مشابہ دوسری نظیر پر جاری کرنے کے بجائے اس کے سوا دوسرا حکم صادر کرے تو اسے اختلاف نہ کہیں گے۔ کیوں کہ یہاں واقع میں صورت مسئلہ الگ الگ ہو گئی ہے، ایک مسئلے کی صورت و صفت

(۱) فوائد رضویہ بر حاشیہ فتاویٰ رضویہ، باب التیمم، ج: ۱، ص: ۶۱۶، سنی دار الاشاعت، مبارک

کچھ ہے اور دوسرے مسئلے کی صورت و صفت کچھ اور۔ اور جب صورتِ مسئلہ بلفظ دیگر صفتِ مسئلہ ہی بدل جائے تو لازمی طور پر حکم بھی ضرور بدلے گا۔ ”اختلاف“ اس وقت ہوتا جب دونوں مسئلوں کی صورت و صفت ایک ہوتی پھر بھی ایک فقیہ کچھ حکم دیتا اور دوسرا فقیہ اس کے برخلاف کچھ اور حکم دیتا۔ ہدایہ میں اس طرح کے بے شمار مسائل ہیں اور فاضل جلیل، محقق ابن نجیم مصری حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تو ایسے ہی مسائلِ کثیرہ کے فرق کو واضح کرنے کے لیے اپنی کتاب ”الاشباہ والنظائر“ کا ایک باب «الفن الثالث فی الجمع والفرق» کے عنوان سے قائم کیا ہے، بلکہ اسی طرح کے مسائل کی وجہ سے اس کتاب کا نام ”الاشباہ والنظائر“ رکھا ہے، یہ کتاب کافی ضخیم ہے۔

ایک دو مثالیں آپ بھی ملاحظہ کیجیے:

”مشہور صحابی رسول حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ ایک اعرابی نے اپنی بیوی کا دودھ پی لیا تو انھوں نے میاں بیوی دونوں کو ایک دوسرے سے جدا ہونے کا حکم صادر کر دیا کیوں کہ ان کے پیش نظر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث تھی کہ ”دودھ پینے سے وہ افراد حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ فتویٰ جاننے کے بعد ان سے فرمایا:

”إِنَّ مُدَّةَ الرِّضَاعِ سِنَّتَانِ بِالنَّصِّ“

دودھ پینے کی مدت حدیث سے دو سال ہے۔^(۱)

یہاں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو ایک ہی طرح کے دو مسئلوں میں تشابہ ہو گیا۔ ایک: بچے کا دودھ پینا۔ دوسرا: جوان کا دودھ پینا۔ دونوں جگہ ”دودھ پینا“ پایا گیا۔ لہذا دونوں کا حکم بھی یکساں ہو گا۔ مگر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے وجہ فرق بیان فرما کر ان کے تشابہ کو دور فرمادیا۔ تو یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اختلاف نہیں ہے بلکہ دو مشابہ مسئلوں سے پیدا ہونے والے اشتباہ کا ازالہ ہے۔

(ب)۔ زمین بیچی تو ☆ اس میں لگے چھوٹے، بڑے پیڑ بھی زمین کی بیج میں شامل ہوں گے ☆ مگر زمین میں لگی ہوئی کھیتی بیج میں شامل نہ ہوگی۔^(۲)

یہ دونوں مسئلے ایک دوسرے کے اشباہ و نظائر سے ہیں اس لیے بادی النظر میں سمجھ میں یہی آتا ہے کہ دونوں کا حکم ایک ہونا چاہیے مگر فقہا کی نظر بڑی دقیق ہوتی ہے وہ وجہ فرق خوب سمجھتے ہیں اس لیے دونوں کا حکم الگ الگ بیان فرمایا۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

(۱) فواتح الرحموت، ص: ۲۹۳، ج: ۲، اصل ثالث، اجماع.

(۲) ہدایہ، کتاب البیوع، ص: ۸، ج: ۳، مجلس البرکات.

”لَا تَكُنْ مُتَّصِلًا بِهِ لِلْقَرَارِ فَأَثْبَتَهُ الْبِنَاءُ - لِأَنََّّهُ مُتَّصِلٌ بِهِ لِلْفَصْلِ فَشَابَهَ الْمَتَاعَ الَّذِي فِيهِ.“
درخت زمین میں باقی رہنے کے لیے لگا ہے تو وہ عمارت کے مشابہ ہے اور کھیتی کٹنے کے لیے لگی ہے
تو وہ مکان میں رکھے سامان کے مشابہ ہے۔ (حوالہ مذکورہ)

(ج)۔ پھل خرید کر درخت پر چھوڑ دیا اور درخت کو پھلوں کے پکنے کے وقت تک کے لیے کرائے پر
لے لیا تو پھلوں کے بڑھنے سے جو اضافہ ہو گا وہ خریدار کے لیے حلال ہے۔

اور اگر گیہوں یا دھان وغیرہ کی کھیتی خرید کر زمین میں چھوڑ دی اور زمین کو کھیتی کے پکنے کے وقت تک کے
لیے کرائے پر لے لیا تو کھیتی میں دانوں کے بڑھنے کی وجہ سے جو اضافہ ہو گا وہ خریدار کے لیے حلال نہیں۔

وجہ یہ ہے کہ درخت کو کرائے پر لینا باطل ہے اور باطل کا کوئی وجود نہیں ہوتا اس لیے اس کے ساتھ
درخت کے مالک کی طرف سے جو اجازت پائی گئی وہ صحیح ہے، اس کے برخلاف زمین کا اجارہ کھیتی پکنے کی ميعاد
مجبور ہونے کی وجہ سے فاسد ہے یعنی اجارے کا وجود تو ہے مگر ناجائز وجود ہے تو اس کے ضمن میں زمین مالک
کی طرف سے جو اجازت پائی گئی وہ بھی ناجائز ہو گئی۔^(۱)

الغرض اس طرح کے بے شمار مسائل ہیں اگر آپ بہار شریعت غور سے پڑھیں تو خود اس میں اس
نوع کے سیکڑوں مسائل آپ کو ملیں گے جو دیکھنے میں ایک جیسے ہوں گے مگر احکام میں فرق بہت زیادہ ہو گا۔
مثلاً ایک حلال ہو گا تو دوسرا حرام، ایک صحیح و درست ہو گا تو دوسرا فاسد و نادرست۔

(د)۔ آج کے زمانے میں بھی اس طرح کے مسائل پیدا ہو چکے ہیں۔ فتاویٰ رضویہ میں کئی مقامات پر
ہے کہ دربارہ ہلال تار و خط و ٹیلی فون کی خبر کا کوئی اعتبار نہیں اور اسی میں ایک دوسرے مقام پر ہے کہ حاکم
شرع کے توپ اور ڈھنڈورا وغیرہ کی آواز دربارہ ہلال معتبر ہے۔ بظاہر دونوں مسئلے ایک دوسرے کے مشابہ
اور ایک دوسرے کی نظیر ہیں مگر دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ پہلے مسئلے کا تعلق حاکم شرع
کے یہاں ثبوت ہلال سے ہے اور دوسرے مسئلے کا تعلق عوام الناس کے حق میں ثبوت ہلال سے ہے تو اس
کا مطلب یہ ہوا کہ تار، خط اور ٹیلی فون کی خبر سے حاکم شرع کے حق میں چاند کا ثبوت نہ ہو گا اور توپ وغیرہ کی
آواز سے ثابت شدہ چاند کا اعلان عوام کے لیے معتبر اور حجت ہو گا۔

(ه)۔ یا مثلاً فرض کیجیے ایک تنظیم نے دہلی جانے کے لیے ریل بک کرائی جسے ڈرائیور چلاتا، روکتا ہے، اور
ایک ریل مرکزی حکومت نے دہلی بھیجی اسے بھی ڈرائیور ہی چلاتا روکتا ہے، یعنی دونوں صورتوں میں ریل چلانے،
روکنے کا کام بندہ ہی کرتا ہے اور دونوں صورتوں میں وہ بندہ محکمہ ریل کا ہی ملازم ہے۔ تو یہاں یہ تشابہ لگ سکتا ہے

(۱) ہدایہ، کچھ شرح کے ساتھ، ص: ۱۱، ج: ۳، کتاب البیوع، مجلس البرکات۔

کہ دونوں کا حکم ایک ہوگا۔ مگر حق یہ ہے کہ دونوں کے درمیان ایک بڑا باریک فرق ہے اس لیے دونوں کا حکم الگ الگ ہوگا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں ریل خود مختار تنظیم کے ماتحت چل رہی ہے، اس لیے یہاں اس کی مرضی اور اصولوں کا لحاظ ہوگا، اور دوسری صورت میں حکومت ہند کے محکمہ ریل کے ماتحت چل رہی ہے، لہذا وہاں حکومت کی مرضی اور اصولوں کا لحاظ ہوگا۔ مزید تفصیل و تحقیق کے لیے راقم کے کتب ”چلتی ٹرین میں نماز کے احکام“ اور ”فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت“ مطالعہ فرمائیں۔

آج کل اس طرح کے مسائل میں بھی ”اختلاف و انحراف“ کی ”صدائے بازگشت“ سننے میں آرہی ہے، حالانکہ اس کا اختلاف سے کوئی تعلق نہیں، اس لیے ایسے مسائل کو دقتِ نظر کے ساتھ سمجھنے کی ضرورت ہے ورنہ تھوڑی عجلت بھی ”تشابہ“ کا سبب بن سکتی ہے۔

ہاں کسی فقیہ پر وہ فرق لطیف واضح نہ ہو اور اس نے دیانت داری کے ساتھ دل میں خدا کا خوف رکھتے ہوئے اپنی پوری کوشش حقیقت تک رسائی اور حکم کے استخراج میں صرف کردی مگر اس کا دل اسی پر جمتا ہے کہ دونوں ایک ہیں تو اب یہ ”تشابہ“ نہیں بلکہ ”تحقیق و تحریرِ قلب“ ہوگا۔ ایسے صاحب اجتہاد فقہاء کے اقوال کو باہم ایک دوسرے سے اختلاف کہہ سکتے ہیں مگر ان حضرات پر بھی جب فرق واضح ہو جاتا ہے تو فوراً حق کی طرف رجوع فرما لیتے ہیں اور اُس وقت ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ اختلاف فی الواقع صورتِ مسئلہ کا اختلاف تھا، نہ کہ اختلافِ حکم۔

ع

اللہ کرے آپ سمجھ جائیں مری بات

(۳)۔ اکابر فقہاء کے درمیان دلائل کی بنیاد پر اختلاف ہو اور بعد کے لوگوں نے ایک فقیہ کا اتباع کیا تو اسے بھی اختلاف نہیں کہتے۔ مثلاً امام اعظم اور صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان اختلاف ہو اور بعد میں اصاغر نے امام اعظم کا اتباع کیا، یا صاحبین اور حضورِ غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اختلاف ہو اور اصاغر صاحبین کا اتباع کریں تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اصاغر نے حضورِ غوث پاک یا صاحبین سے اختلاف کیا۔

سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ فقہ میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقلد ہیں اور طریقت میں حضورِ غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سلسلے کے مرید و معتقد، جن کی شان میں آپ نے عرض کیا ہے:

تیری سرکار میں لاتا ہے رضا اس کو شفیق جو مرا غوث ہے اور لاڈلا بیٹا تیرا

اور سب کو معلوم ہے کہ فقہی فرعی مسائل میں امام ابوحنیفہ کا مذہب الگ ہے اور حضورِ غوث پاک کا مذہب الگ، تو امام ابوحنیفہ کے اتباع کی وجہ سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے غوث پاک سے اختلاف کیا۔

اب فرض کیجیے کہ امام حسن بن زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کوئی قول مروی ہو اور امام ابوحنیفہ

ﷺ کا اصل مذہب اس کے سوا ہو پھر مشائخ حنفیہ کا ایک طبقہ اصل مذہب پر فتویٰ دے اور دوسرا طبقہ اس سے عدول کر کے قول مروی پر فتویٰ دے۔ اس کے ایک زمانہ بعد کسی دینی ضروری مصلحت کی بنا پر بعد کے فقہاء پہلے طبقہ کے مشائخ کا قول اپنالیں تو کیا یہ دوسرے طبقہ مشائخ سے اختلاف ہوگا؟ ایسا نہیں۔

ہاں اختلاف ان مشائخ کرام کے درمیان ہے اور یہ بعد کے فقہاء تو انہیں میں سے ایک دوسرے کی پیروی کرنے والے ہیں۔

فتاویٰ عالمگیری میں استصناع کے باب میں امام اعظم اور ان کے صاحبین کے درمیان یہ اختلاف مذکور ہے کہ فرمائشی بیع میں سامان دینے کی مدت ایک ماہ سے کم ہو تو امام کے نزدیک استصناع ہے ورنہ سَلَم۔ مگر صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ مدت ایک ماہ یا اس سے زیادہ ہو تو بھی استصناع ہی ہے۔ اس اختلاف کے رونما ہونے کے بارہ سو برس بعد شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف نے ایک دینی مصلحت کی بنا پر صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے مذہب کو اختیار کر کے اس کے مطابق فیصلہ صادر کر دیا تو کیا یہ ارباب شرعی کونسل کا امام اعظم سے اختلاف ہے اور ان حضرات نے تو صاحبین کا دامن تھما ہے۔ لہذا ان حضرات کی طرف ”امام اعظم ﷺ سے اختلاف“ کی نسبت نہیں کرنی چاہیے۔

اور یہ ایک حسن اتفاق ہے کہ اس باب میں ہمارے فقہائے اہل سنت کی ایک جماعت، مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ کے فقہی سیمینار میں پہلے ہی یہ فیصلہ کر چکی تھی، پھر چار سال بعد شرعی کونسل بھی اسی نتیجے پر پہنچی۔ یہ اللہ کا شکر ہے کہ خاص اس باب میں مجلس شرعی طعن و تشنیع سے محفوظ ہے۔

(۴)۔ جو احکام زمانہ کے بدلنے کی وجہ سے بدلتے ہیں وہ بھی ”اختلاف“ کے دائرے میں نہیں آتے، سات طرح کے احکام ہیں جو۔ ضرورت، حاجت، عموم بلوی، عرف، تعامل، دینی ضرورت مصلحت کی تحصیل اور فساد موجود یا مظنون بظن غالب کے ازالہ۔ کی بنیادوں پر گردش کرتے رہتے ہیں اور یہ بنیادیں زمانے کے بدلنے کے ساتھ بدلتی رہتی ہیں اس لیے احکام بھی بدلتے رہتے ہیں۔

فقہاء فرماتے ہیں کہ محتاج کے لیے سودی قرض لینا جائز ہے لیکن زمانے کے بدلنے کے ساتھ ”محتاج“ غنی ہو گیا تو فقہ کا ایک ادنیٰ طالب عالم بھی کہے گا کہ اسے سودی قرض لینا جائز نہیں، تو کیا یہ فقہاء سے طالب علم کا اختلاف ہے، ایسا نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ حالت کے بدل جانے سے حکم خود ہی بدل گیا ہے، اور طالب علم اسی کو بیان کر رہا ہے۔

شیر خوار بچے کو ننگا رہنا جائز ہے اور جوان کو ننگے رہنا حرام۔ اسے تو عوام بھی سمجھتے ہیں کہ یہ دو فقہاء کا اختلاف نہیں بلکہ حالات کے بدلنے کا لازمی اثر ہے۔

پھر اختلاف کسے کہا جائے؟

اب سوال یہ ہے کہ جب ”اختلاف“ یہ بھی نہیں، وہ بھی نہیں تو پھر ”اختلاف“ کسے کہا جائے؟ تو جواباً عرض ہے کہ جہاں پہلے والے حکم کی دلیل و علت الگ ہو اور بعد والے حکم کی دلیل و علت بھی الگ ہو۔ اور مسئلہ اشباہ و نظائر سے نہ ہو، نہ ہی اختلاف کرنے والے دو فقہاء کے مختار و مفتی بہ اقوال میں سے کسی کا اختیار و اتباع ہو، نیز اس کی بنیاد ساتوں شرعی اسباب میں سے کسی سبب مثلاً ضرورت، حاجت یا عرف و تعامل وغیرہ پر نہ ہو، نہ ایک ہی قول کے منطوق و مفہوم مخالف کی وجہ سے فرق احکام ہو۔ وہ اختلاف ہے۔

کیوں کہ مسئلہ اگر اشباہ و نظائر سے ہو تو وہاں فرق احکام صورت مسئلہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہوگا اور یہ فقہاء کا باہمی اختلاف نہیں۔

اور اگر بر فقہاء کے درمیان اختلاف اقوال و تصحیح ہو تو ان میں سے کسی فقیہ کی پیروی کرنے والے کی طرف اختلاف کی نسبت نہ ہوگی، ہمارا کام ہے ان میں سے کسی ایک کا اتباع، ہم نے وہی کیا ہے۔ اور مسئلے کی بنیاد ساتوں اسباب شرعیہ میں سے کسی سبب پر ہو تو یہ بنیاد بدلنے سے حکم میں تبدیلی ہوگی، نہ کہ یہ فقہاء کا باہمی اختلاف ہوگا۔

فرق احکام ایک ہی ”قول“ کے منطوق و مفہوم مخالف کی وجہ سے ہو تو بہر صورت صاحب قول کا اتباع ہے، نہ کہ ان سے اختلاف۔ تو کسی کی طرف اختلاف کی نسبت اس وقت کریں گے جب مسئلہ ان چاروں صورتوں میں سے نہ ہو۔

یہ ”اختلاف فقہی“ کا ایک سادہ سا تعارف ہے ورنہ گہرائی میں اتر کر کلام کیا جائے تو اس کا دائرہ اور محدود ہو سکتا ہے اس لیے کسی مسئلے میں اگر آپ ”فرق احکام“ دیکھیں تو درج بالا صورتوں کو سامنے رکھ کر اچھی طرح غور فرمائیں اور بلا تحقیق کسی کی طرف ”اختلاف“ کی نسبت کرنے سے احتراز کریں اور کم از کم فقہاء کو تو یہ لفظ بولتے وقت اپنی عظمت شان کا احترام کرنا ہی چاہیے۔

☆ حنفی مذہب میں کیکر ا حرام ہے اور شافعی مذہب میں حلال۔

☆ ہمارے مذہب میں امام کے پیچھے قرآن پڑھنا ناجائز ہے اور شافعی مذہب میں جائز بلکہ واجب۔

☆ اپنے مذہب میں نماز میں درود شریف پڑھنا سنت ہے اور شافعی مذہب میں فرض۔

☆ اپنے مذہب میں نماز میں بھول کر درود شریف پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا اور شافعی مذہب

میں نہیں۔

☆ اپنے مذہب میں اگر کوئی شخص جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ قصداً نہ پڑھے تو جانور حرام ہے مگر

شافعی مذہب میں حلال۔

☆ ہمارے یہاں شرم گاہ کو چھونانا قیض و ضونہیں اور شافعی مذہب میں ہے۔

☆ اپنے مذہب میں کوئی عورت کسی عورت کے ساتھ سفر حج کو نہیں جاسکتی اور شافعی مذہب میں جا سکتی ہے۔

☆ اپنے مذہب میں بے وضو شخص قرآن پاک کو غلاف منفصل کے ساتھ چھو سکتا ہے اور شافعی مذہب میں نہیں۔

یہ ہے ”اختلاف“ اور یہ ہے ائمہ کرام کے درمیان اختلاف مذاہب کی ایک ہلکی سی جھلک، ورنہ چاروں ائمہ مذاہب کے درمیان ایسے بہت سارے مسائل میں اختلافات ہیں، بلکہ خود اپنے مذہب میں اپنے ائمہ کے درمیان بھی کثیر مقامات پر فروعی اختلافات پائے جاتے ہیں، یہاں تک کہ استاذ اور شاگرد میں اختلافات ہیں اور یہ اختلافات چوں کہ خیر امت کے ہیں اس لیے یہ بجائے خود رحمت بھی ہیں۔ اس کی وضاحت کے لیے دو مسئلے پڑھیں:

نائب مفتی اعظم حضرت مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”فتوتِ نازلہ میں دعا قبل رکوع ہے یا بعد رکوع؟“ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے کہ: «قبل رکوع ہے» اور صدر الافاضل حضرت مولانا نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ ہے کہ بعد رکوع۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا فتویٰ ہے کہ مزامیر کے ساتھ قوالی مطلقاً ناجائز ہے مگر ہمارے اکابر اہل سنت کا ایک طبقہ اسے جائز جانتا ہے اور نہ صرف جائز جانتا ہے بلکہ سلوک میں مُمد و معاون جان کر اسے سنتا بھی ہے اور سناتا بھی ہے۔^(۱)

یہ واقعی اختلاف ہے پھر بھی اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور صدر الافاضل اور حضرت اشرفی میاں علیہم الرحمہ کے درمیان رشتہ محبت قائم رہا اور فقہی اختلاف قلبی اختلاف کا باعث نہ بن سکا۔

آج کے دور میں ہمارے علمائے محققین نوپیدا مسائل میں جو تحقیقات فرماتے ہیں وہ اختلافات کی حدوں سے بہت دور ہیں وہ تو اپنے بزرگوں کے کلامِ مطلق یا کلامِ عام یا کلام کے مفہوم مخالف کا سہارا لیتے ہیں یا پھر ساتوں شرعی بنیادوں کی گردش سے جہاں حکم میں تبدیلی ہو رہی ہوتی ہے اس کا انکشاف فرماتے ہیں۔ واضح ہو کہ عہد رسالت و عہد صحابہ سے لے کر آج کے عہد انحطاط تک ساتوں شرعی بنیادوں کی گردش کے باعث بدلنے والے احکام بے شمار ہیں اور آج کے فقہائے محققین جو عرق ریزی فرما رہے ہیں یا فرما چکے

(۱) اسلام اور چاند کا سفر، ص: ۱۰۰۔

ہیں، اس کا رشتہ عہد صحابہ و عہد رسالت سے جڑا ہوا ہے اور اس روش نیک پر انگلی اٹھانا اچھی بات نہیں۔ تاہم اب بھی کوئی وہی راگ الاپے جائے تو ہم اسے ”سلام“ کہیں گے اور امام عشق و محبت اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے بقول عرض کریں گے۔ ع

چھوڑ کے نغمہ جاز دیس کی چیز گائی کیوں

فیصل بورڈ کا تعارف

فیصل بورڈ کی تشکیل پہلے سیمینار کے دوسرے اجلاس میں مندوبین کے اتفاق رائے سے ہوئی، اس کی تقریب یہ ہوئی کہ ”الکحل آمیز دواؤں کے استعمال“ پر بحث چل رہی تھی، اس بارے میں علما کی دو مختلف رائیں تھیں اور ہر فریق اپنی اپنی رائے پر قائم تھا۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی نائب صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ (حال صدر المدرسین) نے فرمایا: ”اتنے سارے مقالے اور بحث کے بعد بھی نتیجہ نہیں نکل سکا تو چند علما پر مشتمل بورڈ بنا لیا جائے جو اس سلسلے میں حتمی فیصلہ کرے اور تمام حضرات اس کو قبول کریں۔“

اس کے بعد محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ دام ظلہ العالی صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ نے اس رائے کی تائید کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”اب آخری گفتگو تو یہی ہونی چاہیے کہ متفقہ طور پر چند علما کی ایک مجلس تشکیل دی جائے اور وہ اس مسئلے میں کسی نتیجے پر پہنچ کر کوئی حکم صادر فرمادیں تو اسے ہم کو قبول کرنا چاہیے۔“

ساتھ ہی حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے اکابر علمائے مندوبین نے بھی اس رائے سے

اتفاق کیا۔

اس مجلس کے لیے چار علمائے کبار کے نام پیش ہوئے:

(۱) تاج الشریعہ حضرت علامہ محمد اختر رضا خاں قادری مدظلہ العالی جانشین حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ۔

(۲) نائب مفتی اعظم ہند شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ۔

(۳) محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری مدظلہ العالی۔

(۴) فقیہ ملت حضرت مفتی محمد جلال الدین احمد امجدی علیہ الرحمۃ۔

لیکن حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے معذرت کر لی اور اصرار کے باوجود بھی راضی نہ ہوئے اس لیے درج بالا تین علمائے کبار پر مشتمل مجلس حکم تشکیل پائی جسے ”فیصل بورڈ“ کے نام سے موسوم کیا گیا، اس بورڈ کے صدر حضرت تاج الشریعہ دام ظلہ منتخب ہوئے اور باقی دو بزرگ اس کے ارکان قرار پائے، مندوبین نے باتفاق رائے یہ طے کیا کہ فیصل بورڈ کے اصل ارکان یہی تین حضرات ہوں گے، البتہ یہ حضرات دوسرے علما

سے تعاون لے سکتے ہیں، یہ واقعہ ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۴ھ مطابق ۱۹ اکتوبر ۱۹۹۳ء سے شنبہ کا ہے۔

فیصل بورڈ کے کل چار اجلاس ہوئے۔

پہلا اجلاس ۳۱/۳۱/۱۶ مطابق ۱۶/۱۷ جنوری ۱۹۹۴ء یک شنبہ کو جناب حافظ محمود ایاز کے مکان واقع محلہ مدن پورہ بنارس میں ہوا۔ جس میں علمائے اشرفیہ کے علاوہ علمائے بنارس بھی شریک ہوئے، اس اجلاس میں دو مسائل پہلے فقہی سیمینار کے نتائج بحث کے مطابق فیصل ہوئے۔ (۱)۔ الکحل آمیز دو اؤں کا استعمال۔ (۲)۔ جان و مال کا بیمہ۔

دوسرا اجلاس: چھٹے فقہی سیمینار کے موقع سے ۲۱/ربیع الاول ۱۴۱۹ھ مطابق ۱۶ جولائی ۱۹۹۸ء جمعرات کو بعد مغرب عزیزی ہال، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور میں منعقد ہوا مگر کوئی فیصلہ نہ ہو سکا۔
تیسرا سہ روزہ اجلاس: مرکزی دارالافتا محلہ سوداگران بریلی شریف میں ۱۶ تا ۱۸ ذی الحجہ ۱۴۱۹ھ مطابق ۲۳ تا ۲۶ اپریل ۱۹۹۹ء یک شنبہ تا سہ شنبہ کو منعقد ہوا، اس میں مسئلہ شیئر بازار کے دو جزوں کا فیصلہ ہوا جب کہ دوسرے امور کا فیصلہ سیمینار میں پہلے ہی ہو چکا تھا۔

چوتھا اور آخری اجلاس: بھی بریلی شریف میں ہی ہوا، اس میں دیہات میں جمعہ کے تعلق سے ایک مسئلہ کا فیصلہ دو شنبہ ۲۳/ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ مطابق ۱۶ جولائی ۲۰۰۱ء کو ہوا جو، ماہنامہ سنی دنیا وغیرہ میں اسی وقت بورڈ نے شائع کر دیا تھا۔

انہی کے دونوں اجلاس کے مصارف حضرت تاج الشریعہ دام ظلہ العالی نے برداشت کیے اور علما کے شایان شان ان کی رہائش اور ضیافت کا اہتمام کیا۔ ساتھ ہی سب کو اپنے عطایا سے بھی نوازا۔ مجلس اس کے لیے حضرت کی شکر گزار ہے۔ خدائے پاک حضرت کی یہ خدمت دینی قبول فرمائے اور صحت و سلامتی کے ساتھ آپ کا سایہ کرم اہل سنت پر جلوہ فگن رکھے۔ ساتھ ہی مجلس شکر گزار ہے محب گرامی قدر حافظ محمود ایاز صاحب دام مجدہم کی کہ انھوں نے اپنے دولت کدے پر اجلاس کا نہ صرف یہ کہ اہتمام کیا بلکہ اپنی شانِ فیاضی کا مظاہرہ کرتے ہوئے تمام شرکاء اجلاس کی ضیافت کی اور وہ بھی اس خندہ پیشانی کے ساتھ کہ جیسے ان کے گھر میں خوشی کی کوئی اہم تقریب ہو، خدائے پاک انھیں بھی اس کی بہتر جزاء فرمائے۔ آمین۔

۲۳ اگست ۲۰۰۱ء جمعرات کو حضرت فقیہ ملت رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا اور باقی دونوں بزرگ «شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف» قائم کر کے ۲۰۰۴ء سے فقہی سیمینار کا انعقاد کرنے لگے، اس طرح اب ہماری دو مجلسیں نوپید مسائل کے حل کے لیے سرگرم عمل ہیں۔

یادِ رفتگان

مجلس شرعی کا قیام (۲۳ جمادی الآخرہ ۱۴۱۳ھ مطابق ۱۹ دسمبر ۱۹۹۲ء بروز شنبہ) اہل سنت و جماعت کے لیے مژدہ جاں فزا تھا۔ اہل علم نے اس کے قیام پر مسرتوں کا اظہار کیا، مبارک بادیاں دیں اور علما و فقہا کی جماعت اس سے وابستہ ہو گئی۔ ۲۰ سال سے یہ مجلس علما اجتماعی طور پر نوپیدا مسائل کی تفتیح و تحقیق کا کام کر رہی ہے اور ان شاء اللہ العزیز کرتی رہے گی۔ آج کے دور میں یہ مجلس ید اللہ علی الجماعۃ کی مصداق ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اسے قبول نام حاصل ہوا۔ یہ کاروان علم و تحقیق آغاز سفر سے آج تک مسلسل رواں دواں ہے اور اپنے سفر کی ۲۰ منزلیں طے کرنے کے بعد بھی برابر آگے کی طرف گام زن ہے۔

اس منزل پر پہنچ کر جب ہم نے اس کاروان علم کا جائزہ لیا تو نظر آیا کہ ہمارے بہت سے علما و فقہا اللہ کو پیارے ہو چکے بلکہ کچھ ایسے اکابر بھی چلے گئے جو دراصل قافلہ سالار اور اس گلشن فقہ کی بہارت تھے، گوان کی دعاؤں کا فیض ہمارے ساتھ ہے۔ ہم یہاں جذبہ احسان شناسی کے طور پر اپنے ایسے بزرگوں اور علما کا ذکر خیر کر رہے ہیں جو اللہ کی رحمت میں آرام کی نیند سو رہے ہیں۔

(ترتیب باعتبار وصال)

(۱) حضرت مولانا خادم رسول رضوی مصباحی علیہ الرحمۃ

۱۹۲۵ء ----- ۱۹۹۸ء

دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم کے ممتاز فضلا سے ہیں۔ ابتدائی تعلیم قصبہ مہران گنج، ضلع اورنگ آباد، بہار میں ہوئی، اسی قصبہ میں آپ کی ولادت اور پرورش ہوئی۔ درس نظامی کی تعلیم کے لیے دارالعلوم اشرفیہ کارخ کیا اور ۱۹۵۰ء میں فراغت حاصل کی۔ مدرسہ عین العلوم گیا، جامعہ حمیدیہ رضویہ بنارس، جامعہ نظامیہ حیدر آباد، فیض العلوم جمشید پور وغیرہ مدارس میں درس و تدریس سے منسلک رہے۔ پھر اپنے استاذ محترم شہزادہ صدر الشریعہ علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری کی دعوت پر دارالعلوم امجدیہ کراچی تشریف لے گئے۔ چند سالوں کے بعد مدرسہ مسعود العلوم چھوٹی تکیہ بہرائچ شریف کے ارکان کے اصرار پر آپ نے اس ادارہ کو زینت بخشی اور شیخ الحدیث کے منصب جلیل پر فائزہ کر تاحیات طالبان علوم نبویہ کو درس حدیث دیا۔ حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ سے اجازت و خلافت حاصل ہے۔ مجلس شرعی کے پہلے سیمینار میں شریک ہو کر رونق بخشی۔ مجلس شرعی سے قبل ”گل ہند شرعی بورڈ جامعہ اشرفیہ مبارک پور“ کے تیس ارکان میں سے ایک تھے۔

(۲) نائب مفتی اعظم ہند شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ

۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء ----- ۱۴۲۱ھ / ۲۰۰۰ء

حضرت شارح بخاری بہت سے اوصاف اور خوبیوں کے مالک تھے مثلاً آپ بیک وقت محدث، مفسر،

شارح، متکلم، مناظر، مدرس، مصنف، اصولی، محقق، مرشد، مقرر، مدیر، ناقد، مؤرخ تھے۔ لیکن آپ کا سب سے نمایاں اور ممتاز وصف یہ ہے کہ آپ ایک ”عظیم مفتی و فقیہ“ تھے۔ آپ قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ (حال منو) کے ایک دین دار گھرانے میں پیدا ہوئے۔ علوم دینیہ کی تحصیل دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور (۸ سال) مدرسہ عربیہ اندر کوٹ میرٹھ (چند ماہ) اور دارالعلوم مظہر اسلام بریلی شریف (ایک سال) میں کی مؤخر الذکر ادارہ سے ۱۹۴۲ء میں دورہ حدیث کیا اور فراغت حاصل کی۔ فراغت کے بعد ہندوستان کے مختلف مدارس میں رہ کر طالبانِ علوم نبویہ کو علم دین کی دولت بانٹتے رہے۔ ۱۹۷۶ء میں صدر شعبہ افتا کی حیثیت سے جامعہ اشرفیہ مبارک پور تشریف لائے اور تاحیات یہاں کی مسند افتا کے صدر نشین رہے۔ اس کے علاوہ جامعہ اشرفیہ کے ناظم تعلیمات اور سرپرست مجلس شرعی کے مناصب جلیلہ پر بھی فائز تھے۔

حضرت شارح بخاری کے فتاویٰ اور فقہی تصنیفی کارنامے کثیر بھی ہیں، عظیم بھی، نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری (۹ جلد)، فتاویٰ شارح بخاری (۹ جلد) اسلام اور چاند کاسفر، تحقیقات (۲ جلد)، منصفانہ جائزہ اور مقالات شارح بخاری (۳ جلد) سے آپ کے علمی، فقہی کارناموں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اور فتاویٰ کی کثرت کا یہ عالم ہے کہ میں سمجھتا ہوں کہ عصر حاضر کے مفتیان کرام میں آپ کے فتاویٰ کی تعداد سب سے زیادہ ہے ایک اندازہ کے مطابق آپ کے کل فتاویٰ کی تعداد تقریباً پچاس ہزار ہے۔ جشن تکمیل شرح بخاری کے موقع پر آپ کی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے رضا اکیڈمی نے آپ کو چاندی سے تولیہ خانقاہ برکاتیہ کی جانب سے آپ کو ”برکاتی مفتی“ اور ”فقہ اعظم ہند“ کے تکریمی خطابات سے نوازا گیا۔

آپ مجلس شرعی کے اولین سرپرستوں میں سے ایک ہیں۔ مجلس شرعی کو تاحیات علمی تعاون دیا۔ اور ان سیمیناروں میں راقم سطور کے مقالات کی کھلے دل سے حوصلہ افزائی فرمائی، داد و تحسین اور کلمات خیر سے نوازا۔ آپ کی شخصیت مجالس علمیہ کے لیے ایک شمعِ انجمن کی حیثیت رکھتی تھی جسے موت نے ابدی نیند کا جامہ پہنا دیا۔

(۳) حضرت مولانا مفتی اختر حسین رضوی مصباحی علیہ الرحمۃ

۱۹۴۸ء ----- ۲۰۰۱ء

مولانا موصوف کی ولادت ملک پور، دربھنگہ بہار میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم اپنے جد امجد میر سید عبداللطیف مرحوم سے حاصل فرمائی۔ درس نظامیہ کے لیے فیض العلوم جمشید پور اور دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم مبارک پور کارج کیا اور جید علمائے کرام سے اکتسابِ علم کیا۔ آپ کے اساتذہ کرام میں حضور حافظ ملت علیہ الرحمہ، حضرت علامہ حافظ عبدالرؤف علیہ الرحمہ، حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی علیہ الرحمہ اور حضرت علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ کے نام قابل ذکر ہیں۔ ۱۹۶۸ء میں دارالعلوم اشرفیہ سے دستارِ فضیلت حاصل کی۔ فراغت کے بعد

مدرسہ انوار العلوم جین پور، اعظم گڑھ میں درس و تدریس سے منسلک ہوئے، پھر دارالعلوم رضویہ کیتھون، کوٹہ راجستھان میں ۲۷ سال تک اپنا علمی فیضان عام و تام کیا۔ اس مدرسہ میں آپ شیخ الحدیث اور صدر المدرسین کے اعلیٰ منصب پر فائز تھے۔ پھر کوٹہ شہر میں اپنے قائم کردہ ادارہ دارالعلوم رضائے مصطفیٰ و گیان نگر کوزینت بخشی۔ یہاں آپ نے دین و سنیت کی گراں قدر خدمات انجام دیں۔ کئی ایک ادارے بھی قائم فرمائے، مثلاً دارالعلوم گلشن اجمیر ملک پور، بہار، دارالعلوم گلشن بغداد کوٹہ، دارالعلوم گلشن طیبہ سوکیٹ کوٹہ۔ ان کارناموں کے علاوہ ”امام احمد رضا تحقیق کے اجالے میں“ اور ”سوانح اعلیٰ حضرت و حضور غریب نواز“ نامی کتابیں بھی لکھیں۔ مجلس شرعی کے لیے کئی ایک مقالات بھی تحریر فرمائے، نیز اس کے سیمیناروں میں شرکت بھی فرمائی۔

(۴) فقیہ ملت حضرت مفتی محمد جلال الدین احمد امجدی علیہ الرحمۃ

۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء ----- ۱۴۲۲ھ / ۲۰۰۱ء

حضرت فقیہ ملت ایک عظیم المرتبت شخصیت اور بہت سی خوبیوں کے مالک تھے۔ آپ ایک صاحب عزیمت عالم دین، فقیہ، مصلح، مدرس اور کثیر کتاہوں کے مصنف و مؤلف تھے۔ ابتدائی تعلیم وطن مالوف اور جھانج ضلع بستی اور التفات گنج کے مدرسوں میں حاصل کی۔ اعلیٰ تعلیم کے لیے مومن پورہ ناگ پور کے مدرسہ شمس العلوم میں وقت کے مایہ ناز عالم دین علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا۔ ۱۹۵۲ء میں سند فراغت حاصل کی۔ فراغت کے بعد متعدد مکاتب و مدارس میں درس و تدریس سے منسلک رہے۔ آپ نے اپنی عمر کا بیشتر حصہ دارالعلوم فیض الرسول براؤں شریف میں گزارا۔ اس ادارہ میں فتویٰ نویسی کی خدمات بھی انجام دیتے تھے۔ فتاویٰ فیض الرسول (دو جلد) اسی ادارہ سے صادر کردہ فتاویٰ کا مجموعہ ہے اس کے علاوہ فتاویٰ فقیہ ملت (دو جلد)، انوار الحدیث، عجائب الفقہ، خطبات محرم وغیرہ آپ کے باوقار علمی کارنامے ہیں۔ دارالعلوم امجدیہ اہل سنت ارشد العلوم اور مرکز تربیت افتا کا قیام آپ کا زریں کارنامہ ہے۔ آپ کی علمی، فقہی خدمات کے صلے میں آپ کو امام احمد رضا ایوارڈ اور قبلہ عالم ایوارڈ سے نوازا گیا۔ آپ تاحیات مجلس شرعی کے فیصل بورڈ کے رکن رہے۔ اور اس کے فقہی سیمیناروں میں شرکت فرما کر زینت بخشے رہے۔

آپ کی مخلصانہ جدوجہد سے آپ کا پورا علاقہ بد مذہبوں کی دسبیسہ کاریوں سے محفوظ ہے اور وہاں آج بھی ہر طرف اہل سنت کا بول بالا ہے، امر بالمعروف میں آپ کوئی تامل نہ کرتے، حق گوئی آپ کی شان تھی۔ راقم الحروف ان کا تلمیذ، نہ مرید مگر کھلے دل سے وہ ذرہ نوازی فرماتے، میرے مقالات کو پڑھ کر بے پناہ اظہار مسرت فرماتے اور ایک دفعہ تو پیشین گوئی کرتے ہوئے بہت بڑی بات ارشاد فرمادی تو میں نے معذرت کی کہ حضور! برائے کرم ایسی بات اب نہ ارشاد فرمائیں، مجھے تکلیف پہنچ سکتی ہے، مگر

دل سے جو بات نکلتی ہے اثر کھتی ہے
پر نہیں طاقت پرواز مگر کھتی ہے

ادھر کچھ دنوں سے اس کی صدائے بازگشت سنائی دے رہی ہے۔ خدائے پاک اس عاجز کو اس لائق بنائے
اور حضرت فقیہ ملت علیہ الرحمہ کو اپنے جوار رحمت میں خاص مقام سے سرفراز فرمائے۔ آمین

(۵) رئیس القلم حضرت علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ

۱۹۲۵ء ----- ۲۰۰۲ء

آپ کی ذات والاصفات کسی تعارف کی محتاج نہیں آپ کا نام نامی اسم گرامی خود ایک تعارف ہے۔ اصل نام ”غلام رشید“ ہے لیکن قلمی نام ”ارشد القادری“ سے متعارف ہیں۔ آپ کی ولادت مارچ ۱۹۲۵ء کو سید پور ضلع بلیا میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم گھر کے علمی ماحول میں ہوئی اس کے بعد دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم میں تقریباً ۸ رسال تک اکتساب علم کیا۔ فراغت کے بعد مدرسہ شمس العلوم ناگ پور میں تدریس کا فریضہ انجام دیا۔ اس کے بعد حافظ ملت علیہ الرحمہ کے حکم سے جمشید پور تشریف لے گئے اور فیض العلوم کے نام سے ایک عظیم اسلامی دینی تعلیم گاہ قائم کی، جہاں سے آج بھی دین کا فروغ ہو رہا ہے۔ آپ ایک ذی استعداد عالم دین، مناظر، ادیب، مصنف اور صحافی ہونے کے ساتھ ساتھ عظیم داعی و مبلغ اور جماعت اہل سنت کے قائد و رہنما تھے، مختلف مناظروں میں شرکت فرما کر اہل سنت و جماعت کو فتح و نصرت سے ہمکنار کیا۔ ہندو بیرون ہند میں تعلیمی و تبلیغی اداروں اور مساجد کی تعمیر فرمائی۔ آپ کی تصنیفات و تالیفات کی تعداد تین درجن سے متجاوز ہے جن میں زلزلہ، زیر و زبر، تبلیغ جماعت، لالہ زار بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ ادارہ شریعیہ بہار، الدعوة الاسلامیة العالمیة (ورلڈ اسلامک مشن) تحریک دعوت اسلامی، جامعہ حضرت نظام الدین اولیا، مدرسہ فیض العلوم جمشید پور اور کل ہند شرعی بورڈ کا قیام آپ کے زیر کار نامے ہیں جو تاریخ کے صفحات پر ہمیشہ سنہرے حروف سے لکھے جائیں گے۔ کل ہند شرعی بورڈ کو مجلس شرعی کی خشت اول سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ جو جدید مسائل کے حل کے لیے آپ نے ۳۳ ذی قعدہ ۱۴۰۵ھ مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۸۵ء کو قائم کیا یہ بورڈ تیس ارکان پر مشتمل تھا اس کے تحت مختلف اوقات میں ۳ نشستیں ہوئیں بلقذ دیگر چار فقہی سیمینار ہوئے۔ پہلی نشست ۳۰ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو جامعہ حمیدیہ بنارس میں ہوئی طے پائی۔ میرے نام آپ ایک خط میں اس موقع پر مقالہ تحریر فرمانے کا تقاضا یوں کرتے ہیں:

محترمی..... زید احترامکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

۳۰ اکتوبر کی تاریخ قریب آ رہی ہے اور ابھی تک آپ کی طرف سے میرے استفتا کا جواب موصول نہیں

ہوا ہے۔ ازراہ کرم آپ صورت حال کی نزاکت اور مسئلے کی اہمیت محسوس کیجیے۔ چند راتیں ہی اگر آپ غور و فکر اور تلاش و جستجو میں گزار دیں تو مجھے امید ہے آپ ضرور جواب کے قابل مواد فراہم کر لیں گے۔ ابھی تک صرف تین مقامات سے مجھے جواب موصول ہوا ہے۔ والسلام۔

آپ کا مخلص: ارشد القادری

۱۳/۱/۱۹۸۵ء

میری مصروفیت کچھ اور تھی مگر اس حوصلہ افزا مکتوب نے مجھے تعمیل حکم پر مجبور کیا، اور سچ یہ ہے کہ یہی حوصلہ افزائی میری زندگی میں ایک بڑے انقلاب کا سبب بنی، میں عربی ادب و انشا کی تیاری میں لگا ہوا تھا، مگر تعمیل حکم کے لیے جب فقہ کی طرف رجوع کیا تو پھر ادھر کا ہی ہو کر رہ گیا، میری دل چسپی کا میدان توفیق ہی تھا اور اسی کے لیے عربی ادب و انشا کی تکمیل بھی ضروری سمجھتا تھا مگر خدا کو جو منظور تھا وہ ہوا۔

اس کے بعد حضرت عزیز ملت دام ظلہ العالی کی تحریک پر جامعہ اشرفیہ میں مجلس شرعی کا قیام عمل میں آیا اور آپ نے اس کے بعض سیمیناروں میں شرکت فرمائی۔ مجلس شرعی کی کامیابیوں کو دیکھ کر آپ قلبی مسرت کا اظہار فرمایا کرتے تھے۔

(۶) خلیفہ حضور مفتی اعظم ہند حضرت مولانا سید ظہیر احمد زیدی قادری

[۱۳۳۹ھ یا ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء ----- ۲۰۰۲ء]

آپ کا شمار جماعت اہل سنت کے منتخب علمائے کرام اور صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی کے ممتاز تلامذہ میں ہوتا ہے۔ ابتدائی تعلیم قصبہ نکلینہ ضلع بجنور کے مدرسہ قاسمیہ میں حاصل کی۔ اعلیٰ تعلیم مدرسہ حافظیہ سعیدیہ داؤں ضلع علی گڑھ میں حضرت صدر الشریعہ علی الرحمۃ اور دیگر لائق و فائق اساتذہ کے زیر سایہ مکمل کی۔ ۱۹۴۳ء میں سند فضیلت تفویض ہوئی۔ مدرسہ عربیہ خدام الصوفیہ گجرات، پنجاب اور مدرسہ عربیہ مظہر اسلام مسجد نبی جی بریلی میں تدریس کے فرائض انجام دینے کے بعد ۱۹۴۷ء میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے وابستہ ہو گئے اور ۱۹۸۴ء تک استاذ دینیات کی حیثیت سے دین کی تعلیم دیتے رہے۔

درس و تدریس اور تقریر و تحریر کے ذریعہ عظیم علمی و تبلیغی خدمات انجام دیں اردو عربی و فارسی زبان و ادب سے خاصہ شغف رکھتے تھے۔ آپ نے ان تینوں زبانوں میں نعت گوئی فرمائی ہے۔ کئی ایک علمی تحریریں یادگار چھوڑی ہیں، جن میں بہار شریعت انیسواں حصہ اور القواعد الفقہیہ والاصول الکلیۃ معروف بہ آداب الافتناء کو شہرتِ دوام اور قبولِ انام حاصل ہے۔ مجلس شرعی کی خدمات کو سراہتے اور راقم کو ہمیشہ اپنی دعاؤں سے نوازتے تھے۔ نیز اس بے مایہ کے مقالات کی تعریف و توصیف کر کے حوصلہ افزائی فرماتے تھے۔

(۷) حضرت مولانا مفتی عبدالقیوم ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ

[۱۳۵۲ھ/۱۹۳۳ء ----- ۲۰۰۳ء]

فتاویٰ رضویہ شریف سے متعلق عظیم خدمات انجام دینے والوں میں ایک زریں نام مفتی عبدالقیوم ہزاروی کا ہے۔ پاکستان کے جید علمائے دین میں آپ کا شمار ہوتا تھا۔ آپ کی پیدائش مقام مراہ، علاقہ اپرتناول، مانسہرہ (ہزارہ) کے ایک علمی گھرانے میں ہوئی۔ فنون کی ابتدائی کتابیں مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف لاہور میں پڑھنے کے بعد بقیہ تعلیم پاکستان کے مختلف مدارس میں حاصل کی۔ حضرت مولانا ابوالبرکات سید احمد قادری علیہ الرحمہ سے دارالعلوم حزب الاحناف اور محدث اعظم پاکستان حضرت مولانا سردار احمد علیہ الرحمہ سے جامعہ رضویہ مظہر اسلام (فیصل آباد) میں درس حدیث لے کر ۱۹۵۵ء اور ۱۹۵۶ء میں دستارِ فضیلت حاصل کی۔ فراغت کے بعد جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں تدریسی فرائض کی انجام دہی کے ساتھ انتظامی امور و معاملات میں بھی بانی ادارہ حضرت مولانا غلام رسول رضوی علیہ الرحمہ کی معاونت کی۔ تنظیم المدارس پاکستان کے ناظم اعلیٰ، جمعیت علمائے پاکستان لاہور کے صدر اور مرکزی ناظم نشر و اشاعت کی حیثیت سے کارہائے نمایاں انجام دیے۔ تحریک ختم نبوت اور تحریک نظامِ مصطفیٰ میں بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ فتاویٰ رضویہ کو ترجمہ و تخریج کے ساتھ جدید طرز پر ایڈٹ کرنے کے لیے ۱۹۸۸ء میں ”رضافاؤنڈیشن“ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا اور اس عظیم کام کو انجام دینے کے لیے علما کا ایک پینل تشکیل دیا، جس کے آپ سربراہ و سرپرست منتخب کیے گئے۔ مجلس شرعی کے پہلے فقہی سیمینار کے لیے آپ نے مقالہ تحریر فرمایا اور مجلس کی علمی امداد فرمائی۔ راقم الحروف سے غائبانہ تعارف رہا پھر کراچی کے سفر میں حضرت سے ملاقات بھی ہوئی۔ آپ نے میری ایک علمی کاوش پر اپنے تاثرات بھی تحریر فرمائے ہیں۔

(۸) حضرت مولانا مفتی رحمت حسین کلیمی رحمۃ اللہ علیہ

[۱۹۴۰ء ----- ۲۰۰۵ء]

مجلس شرعی کے مندوبین اور اس کی علمی تعاون فرمانے والوں میں ایک قابل ذکر نام حضرت مولانا مفتی رحمت حسین کلیمی کا ہے۔ ابتدائی تعلیم والد مرحوم صوفی ریاست حسین صاحب اور اپنے گاؤں پانی صدرا، بانسی، پورنیہ کے مکتب میں حاصل کی۔ علم دین کی مکمل تعلیم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف میں اپنے وقت کے اجلہ علمائے کرام سے حاصل فرمائی، جن میں حضرت علامہ مفتی سید افضل حسین مونگیری علیہ الرحمہ، شارح بخاری مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ الرحمہ، حضرت مولانا عبدالمبین امروہوی علیہ الرحمہ، صدر العلماء حضرت مولانا تحسین رضا خاں علیہ الرحمہ جیسی شخصیات شامل ہیں۔ ۱۹۶۲ء میں دستارِ فضیلت سے نوازے گئے۔ فراغت کے بعد مدرسہ اشرفیہ لطیفیہ، بہادر گنج، کشن گنج میں منصب تدریس پر فائز ہوئے۔ ۱۹۷۳ء میں

میرے مُرشدِ برحق حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں علیہ الرحمہ کے دستِ اقدس سے دارالعلوم تنظیم المسلمین کاسنگ بنیاد رکھا گیا اور اس کے بعد پوری زندگی اس ادارہ کی تعمیر و ترقی اور عروج و ارتقا کے لیے کوشاں رہے۔ تنظیم المسلمین کا قیام مولانا موصوف کا عظیم کارنامہ ہے۔ اس کے علاوہ دارالعلوم امام احمد رضا، رائے گنج، اتر دیناج پور، مدرسہ تنظیمیہ رحمت نگر، ضلع پورنیہ، مدرسہ گلشن بغداد کریم نگر، ضلع پورنیہ وغیرہ ادارے بھی قائم فرمائے۔ مجلس شرعی کے سیمیناروں میں شریک ہوئے اور اس کے لیے کئی ایک موضوعات پر اپنا گراں قدر علمی تحفہ بھی عنایت کیا، جسے صحیفہ مجلس شرعی (ج: ۲) میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۹) شرفِ ملت حضرت مولانا عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ

۱۳۶۳ھ / ۱۹۴۴ء ----- ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء

پاکستان کے ایک ممتاز عالم دین، بہترین ترجمہ و حاشیہ نگار دو درجن سے زائد کتابوں کے مصنف و مؤلف اور رضویات کے باب میں ایک تابندہ شخصیت کا نام ہے شرف قادری۔ ہندوپاک میں آپ کی خدمات قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ آپ کی ولادت مرزا پور ضلع ہوشیار پور، مشرقی پنجاب ہندوستان میں ہوئی، تعلیم جامعہ رضویہ فیصل آباد، جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور اور جامعہ امدادیہ مظہریہ میں حاصل کی۔ پاکستان کے متعدد مدارس میں اپنے علمی فیضان کے چشمے بہائے۔ اپنی تدریسی زندگی کا سب سے زیادہ عرصہ جامعہ نظامیہ لاہور میں گزارا اور شیخ الحدیث و صدر المدرسین کے منصب پر فائز رہے۔ فتاویٰ رضویہ شریف کو جدید طرز پر تخریج و ترجمہ کے ساتھ اشاعت کے لیے جب رضا فاؤنڈیشن کا قیام عمل میں آیا تو اس کے لیے ایک کمیٹی کی تشکیل عمل میں آئی، شرف ملت کو اس کمیٹی کا صدر منتخب کیا گیا۔ فتاویٰ رضویہ کو جدید طرز میں لانے کا عظیم الشان کام آپ کے زیرِ صدارت پایہ تکمیل کو پہنچا۔ اشعۃ اللغات اور تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ کا اردو ترجمہ، اندھیرے سے اجالے تک، شیشے کے گھر، البریلویہ کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ یہ سب آپ کے وہ عظیم علمی کارنامے ہیں جو آپ کو حیاتِ جاودانی عطا کیے ہوئے ہیں۔ اردو، عربی، فارسی زبان و ادب پر دستِ رس تھی۔ آپ کی کتابیں اس کی شاہد ہیں۔ مجلس شرعی کے کارناموں سے حد درجہ خوش تھے اور کئی ایک موضوعات پر مقالے تحریر فرما کر مجلس شرعی کو اپنا علمی تعاون دیا۔ راقم کو برابر اپنی دعاؤں سے نوازتے، آپ نے اس بے مایہ احقر العباد کی دو کتابوں پر اپنے گراں قدر تاثرات بھی دیے۔

(۱۰) محترم جناب مولانا شکیل احمد مصباحی مرحوم

۱۹۸۲ء ----- ۲۰۰۹ء

مولانا شکیل احمد مصباحی مرحوم جو اس سال عالم دین، صحافی اور قلم کار تھے۔ میدانِ صحافت میں جماعت

اہل سنت کو مستقبل میں ان سے امیدیں وابستہ تھیں لیکن مشیت ایزدی کے مطابق ۲۸ سال کی عمر شباب میں داغِ مفارقت دے گئے۔ مولانا مرحوم کا تعلق ایچور بزرگ ضلع فتح پور سے تھا۔ دارالعلوم امجدیہ رضویہ گھوسی اور الجامعۃ الاشرفیہ وغیرہ مدارس میں علم دین کی تحصیل کی ۲۰۰۰ء میں جامعہ اشرفیہ سے فراغت حاصل کی۔ فراغت کے بعد ”سہ ماہی جامِ حضوری“ خانقاہ حضوریہ نقش بندیہ مجددیہ، سرینا، بوڑھن پور سے نکلنے والے پرچہ کے مدیر منتخب ہوئے۔ بعدہ ۲۰۰۴ء میں ماہ نامہ اشرفیہ میں نائب مدیر کی حیثیت سے خدمات انجام دیں۔ ماہ نامہ اشرفیہ سے منسلک ہونے کے بعد جامعہ اشرفیہ میں منعقد ہونے والے مجلس شرعی کے سیمیناروں میں شریک ہوئے اور ان سیمیناروں کے خصوصی شمارے نکالنے میں اعانت کی۔

(۱۱) حضرت مولانا مفتی مجیب الاسلام علیہ الرحمۃ

۱۳۳۴ھ/۱۹۳۵ء - - - - - ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء

حضرت نسیم اعظمی کا تعلق ضلع منو کے معروف قصبہ ادوی سے تھا۔ آپ کا تعلیمی سفر مدرسہ حافظیہ سعیدیہ علی گڑھ سے ہوتے ہوئے دارالعلوم مظہر اسلام بریلی شریف پر ختم ہوا اور اسی ادارہ سے ۱۳۶۰ھ میں فارغ التحصیل ہوئے۔ آپ کے اساتذہ میں حضرت صدر الشریعہ، حضور حافظ ملت، حضرت صدر العلماء مولانا غلام جیلانی میرٹھی، محدث اعظم پاکستان جیسے اکابر علمائے کرام شامل ہیں۔ انھیں بزرگوں کا فیضانِ نظر تھا کہ آپ بلا خوفِ کومتہ لائٹم اظہارِ حق فرماتے۔ ہندوستان کے متعدد مدارس میں تقریباً ۶۶ سال تک درس و تدریس کے ذریعہ تشنگانِ علم کی پیاس بجھاتے رہے۔ اور اخیر عمر میں دارالعلوم شمسیتغیہ، بھدوہی میں درس و تدریس سے منسلک ہوئے اور زندگی کے آخری لمحات تک وہیں سے آپ کا علمی فیضان جاری رہا۔ کئی ایک مقالات و مضامین سپرد قلم کیے ہیں۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم و چہارم کے کرم خوردہ مسودے کا محنت شاقہ و دیدہ ریزی کے بعد مبیضہ فرمانا یہ آپ کا ایک بہت ہی اہم کام ہے۔ قصبہ سلیم پور، ضلع دیوریا کے ایک اہم مدرسہ «دارالعلوم غوشیہ» کے بانی بھی ہیں۔ مجلس شرعی کو آپ نے کئی مرتبہ علمی تعاون بخشا۔ اس بے مایہ کوچھی آپ کی شفقتوں اور نوازشات سے حصہ ملا، تاحیات قلبی روابط استوار رہے، آپ نے کچھ مواقع پر اپنے مفید علمی مشوروں اور تاثرات سے بھی نوازا ہے۔

(۱۲) حضرت مولانا مفتی عنایت احمد نعیمی رحمتہ اللہ علیہ

۱۹۴۶ء - - - - - ۲۰۱۰ء

مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ سے آپ کے گہرے روابط رہے ہیں، آپ نے اسے اپنا علمی تعاون دیا اور متعدد سیمیناروں میں شرکت فرمائی۔ آپ ایک باصلاحیت عالم دین، فرض شناس مدرس، اچھے خطیب اور شریف الطبع نیک انسان تھے، فقہ سے بھی شغف تھا۔ محلہ چھپیا، اتروہ ضلع گونڈہ کے رہنے والے تھے۔ پرائمری درجات کی

تعلیم مدرسہ نور العلوم دہنی موت اترو لہ اور ابتدائی عربی و فارسی کی تعلیم جامعہ انوار العلوم تلسی پور گونڈہ میں حاصل کی۔ اعلیٰ تعلیم مدرسہ مظہر اسلام مسجد نبی جی بریلی شریف میں بلندیہ اساتذہ کرام سے حاصل کی۔ ۱۹۶۴ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ فراغت کے بعد احسن المدارس کان پور، دارالعلوم تنویر الاسلام امرڈوبھا میں تدریسی خدمات پر مامور رہے۔ ۱۹۷۹ء میں الجامعۃ الغوثیہ عربی کالج اترو لہ تشریف لائے اور تاحیات درس و تدریس اور فتویٰ نویسی سے منسلک رہے۔ اس جامعہ کے عروج و ارتقا میں آپ کا اہم کردار رہا ہے۔ حدائق بخشش کی ایک شرح ”نوبہار نوازش جل حدائق بخشش“ تحریر فرمائی تھی جو ۱۹۹۲ء میں شائع ہوئی۔

(۱۳) حضرت مولانا مفتی قاضی عبدالرحیم بستوی رحمۃ اللہ علیہ

۱۹۳۵ء ----- ۱۴۳۱ھ / ۲۰۱۰ء

فقہ و افتا کے باب میں ایک معتمد نام حضرت مولانا مفتی قاضی عبدالرحیم بستوی کا ہے۔ یکم جولائی ۱۹۳۵ء کو ڈومریا گنج ضلع بستی میں آنکھ کھولی، متوسطات تک تعلیم دارالعلوم فضل رحمانیہ پچھڑوا میں حاصل کرنے کے بعد امام النحو صدر العلماء مولانا غلام جیلانی میرٹھی کے زیر سایہ مدرسہ اسلامیہ عربی اندر کوٹ میرٹھ میں تعلیم مکمل کی ۱۹۶۱ء میں سند فراغت تفویض ہوئی۔ فراغت کے بعد دارالعلوم مظہر اسلام بریلی شریف میں بہ حیثیت استاذ تشریف لے گئے اور یہیں مرشد گرامی حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ سے فتویٰ نویسی کی تربیت حاصل فرماتے رہے۔ شارح بخاری حضرت مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد مرکزی دارالافتا کی ذمہ داری آپ کے سپرد فرمادی گئی اور تاحیات مرکزی دارالافتا کے مفتی کی حیثیت سے فقہ و افتا کی خدمات انجام دیتے رہے۔ آپ کی نظر وسیع تھی، آپ کے فتاویٰ میں حالاتِ زمانہ کی رعایت کے شواہد ملتے ہیں، ایسا نہیں کہ جمودِ محض ہو، قدرت نے آپ کو رجوع الی الحق کے وصف سے نوازا تھا۔ مجلس شرعی سے آپ کی وابستگی ہمیشہ رہی سیمیناروں میں شریک ہوئے۔ اپنی مفید معلومات اور مقالات سے مجلس کو علمی تعاون بخشا۔ اس کے فیصلوں سے اتفاق فرمایا۔

(۱۴) حضرت مولانا محمد قاسم عبدالواحد شہید القادری مرحوم

[۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء -----]

مولانا موصوف قصبہ ممبر کھضلع الہ آباد میں پیدا ہوئے۔ جامعہ عربیہ ناگ پور، مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارک پور اور دارالعلوم مظہر اسلام بریلی شریف میں علوم دینیہ کی تحصیل کی۔ ۱۹۶۷ء میں مظہر اسلام بریلی شریف سے دستار و سند فراغت تفویض ہوئی۔ فراغت کے بعد جبل پور (ایم پی) میں مستقل سکونت اختیار

کر لی اور وعظ و تبلیغ، فتویٰ نویسی کے ذریعہ علم دین کی خدمت انجام دیتے رہے۔ قلم و قسط اور شعر گوئی کا بھی خاصہ ذوق تھا۔ کئی ایک کتابیں بھی لکھی ہیں۔ حضور مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ سے شرف بیعت و خلافت حاصل تھا۔ مجلس شرعی کے پہلے فقہی سیمینار کے لیے آپ نے مقالہ تحریر فرمایا۔

(۱۵) شیخ القرآن حضرت علامہ عبداللہ خاں عزیز علی الخٹنہ

۱۹۳۵ء ----- ۱۴۳۲ھ / ۲۰۱۱ء

شیخ القرآن جامعہ اشرفیہ کے عظیم فرزند، بلند پایہ عالم، محقق، متکلم فلسفی، ادیب، فقیہ، مفسر اور مدارس کی دنیا کے نامور استاذ تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے وطن موضع ناوڈیہ پچھڑوا، ضلع بلرام پور (یوپی) میں حاصل کی۔ علم و بینات کی تحصیل مدرسہ انوار العلوم تلسی پور، بلرام پور اور دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور میں کی اور موخر الذکر ادارہ سے ۱۹۵۷ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ فراغت کے بعد مختلف مدارس میں درس و تدریس کا مشغلہ جاری رہا۔ ۱۹۷۳ء میں آپ کے استاذ جلیل الشان حضور حافظ ملت علی الخٹنہ نے الجامعۃ الاشرفیہ بلا لیا اور ۱۳ سال تک جامعہ اشرفیہ میں علمی گوہر لٹاتے رہے اس کے بعد دارالعلوم علمیہ جہا شاہی اور الجامعۃ الاسلامیہ روناہی میں اپنی خداداد صلاحیت کے جوہر بکھیرتے رہے۔ علمیہ جہا شاہی کو عروج و ارتقا کی منزل تک پہنچانے میں آپ کا بہت بڑا دخل ہے۔ معارف التنزیل شرح مدارک التنزیل، مسائل سود، سفر نامہ حجاز، انوار نبوت اور تیس سے زائد بیش قیمت مقالات آپ کی عظیم علمی و تصنیفی خدمات ہیں۔ میری بہتر تربیت میں جن اساتذہ کا کردار کسی بھی حیثیت سے نمایاں رہا ان میں حضرت شیخ القرآن سرفہرست ہیں۔ آج میرے پاس جو کچھ بھی تحریری شعور ہے وہ حضرت شیخ القرآن کی کرم فرمائی اور ان کی تربیت کا نتیجہ ہے۔ حضرت بہت اچھے اور مخلص مشیر بھی تھے آپ کی دلی خواہش تھی کہ مدارس اہل سنت کے طلبہ عربی زبان و ادب کے بھی ماہر ہوں، اس لیے آپ نے دارالعلوم علمیہ جہا شاہی سے کوشش شروع فرمائی اور آپ اس کوشش میں بفضلہ تعالیٰ کامیاب رہے۔ علمیہ کی عظیم لائبریری آپ کی کاوشوں کی مرہونِ منت ہے۔ مجلس شرعی کے سیمینار میں شرکت کی دعوت پر ہمیشہ لبیک کہا اور تاحیات مجلس شرعی اور الجامعۃ الاشرفیہ سے رشتہ استوار رکھا۔ ایک طرف جہاں فقہی سیمینار کو زینت بخشی وہیں دوسری طرف اپنے حوصلہ افزا کلمات اور بے بہا تاثرات سے بھی نوازا۔

(۱۶) محب محترم مولانا مفتی بشیر القادری مصباحی مرحوم

۱۹۶۲ء ----- ۲۰۱۲ء

جامعہ اشرفیہ مبارک پور کے ابنائے قدیم اور ہمارے کرم فرما احباب میں سے تھے، علم دوست اور علما کے قدر داں تھے، ادارہ شرعیہ جھارکھنڈ (راچی) کی مجلس قضا کے رکن، مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ کے مندوب اور دارالعلوم عائشہ اسری بازار کے بانی و مہتمم تھے۔ اصغر پر شفقت، اکابر کا احترام، ملت کا درد، قومی و ملی کاموں سے دلچسپی اور رابطہ عامہ کو استوار رکھنا ان کے خاص اوصاف تھے۔ سال میں کئی دفعہ وہ جامعہ اشرفیہ تشریف لاتے۔ حضرت عزیز ملت اور دوسرے اساتذہ سے ملاقاتیں کرتے، راقم الحروف کو بھی نوازتے اور بہت سے فقہی اور قومی ملی مسائل میں تبادلہ خیال فرماتے اور مشورے لیتے۔ مسائل فقہیہ میں تو بکثرت راقم کی طرف بذریعہ فون رجوع کرتے اور کبھی کبھار دیر تک گفتگو کرتے۔ آپ قصبہ اسری بازار ضلع گرڈیہ کے قریب بیڑگی کے باشندہ تھے۔ حصول علم دین کے لیے مدرسہ عربیہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، مدرسہ فاروقیہ مدن پورہ بنارس، الجامعہ الاشرفیہ اور مدرسہ شمس العلوم گھوسی کارم کیا۔ تحصیل علم کے بعد مدرسہ اشاعت الاسلام جھریا اور مدرسہ عالیہ قادریہ واسع پور، بہار میں تدریس سے منسلک رہے۔ پھر اپنے قائم کردہ ادارہ دارالعلوم عائشہ اسری بازار سے منسلک ہو گئے اور تاحیات اسی ادارہ کے عروج و ارتقا کے لیے کوششیں کرتے رہے۔

(۱۷) بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبدالمنان عزیزی اعظمی علیہ الرحمۃ

۱۳۴۴ھ/۱۹۲۵ء ----- ۱۴۳۴ھ/۲۰۱۲ء

حضرت بحر العلوم اہل سنت و جماعت کے جلیل القدر عالم دین، فقہ اسلامی کے ماہر، بہترین انشا پرداز، سحر البیان خطیب، باکمال مدرس اور قادر الکلام شاعر تھے۔ آپ کا تعلق قصبہ مبارک پور کے ایک دین دار گھرانے سے تھا۔ قاعدہ بغدادی سے لے کر درجہ فضیلت تک تعلیم دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور میں حاصل کی۔ ۱۹۴۷ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ آپ کے اساتذہ میں حضور حافظ ملت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث مبارک پوری، علامہ حافظ عبدالرؤف صاحب بلیاوی اور علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری جیسے اجلہ علمائے کرام شامل ہیں۔ مدرسہ ضیاء الاسلام گورکھ پور، مدرسہ اہل سنت تلسی پور بلرام پور، دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور، دارالعلوم شمس العلوم گھوسی میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیے۔

حضور حافظ ملت علیہ الرحمۃ کے وصال کے بعد ایک عرصہ تک دارالعلوم اشرفیہ میں مسند صدارت کو زینت بخشی۔ آپ کا سب سے عظیم کارنامہ فتاویٰ رضویہ کی تحقیق و اشاعت ہے حضرت علامہ حافظ عبدالرؤف علیہ الرحمۃ کے وصال کے بعد چھٹی، ساتویں، آٹھویں جلدوں کی تحقیق و اشاعت اور پانچویں جلد کی اشاعت و فہرست سازی کا کارنامہ انجام دیا۔ اس کے علاوہ متعدد علمی تصنیفی کارنامے ہیں جن میں فتاویٰ بحر العلوم (چھ جلدیں) اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی تصنیف شام العنبر کی تحقیق و اردو ترجمہ کا کارنامہ آب زر سے لکھے جانے کے قابل

ہے۔ آپ کی علمی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے خانقاہ برکاتیہ مارہرہ مطہرہ نے چاندی سے تولاء۔ مجلس شرعی کے ہمدرد اور بھی خواہ تھے۔ مجلس شرعی کے کئی ایک سیمیناروں میں شرکت فرمائی۔ اور مفید مشوروں سے نوازتے رہے۔

(۱۸) مفتی اعظم راجستھان مفتی اشفاق حسین نعیمی علیہ الرحمۃ

۱۳۴۰ھ/۱۹۲۱ء-----۱۴۳۲ھ/۲۰۱۳ء

آپ کی ذات اس زمانے میں بزرگوں کی یادگار اور علمائے ربانین کا نمونہ تھی۔ آپ فقیہ، مناظر، مدرس، خطیب، مدبر، صالح، مصلح اور قوم و ملت کے بے لوث خادم تھے۔ طریقت میں رضویت اور اشرفیت کے حسین سنگم تھے۔ پورے صوبہ راجستھان میں آپ نے اسلام و سنت کی نمایاں خدمات انجام دی ہیں اور بہت سے مقامات پر مساجد و مدارس قائم کر کے علم و عمل کا چراغ جلایا اور دین کا پیغام عام کیا، بالخصوص وہاں پر امت مسلمہ کی جو شیرازہ بندی فرمائی ہے وہ لائق ستائش ہے۔ ابتدائی تعلیم اپنی جائے پیدائش موضع شیونالی، ضلع جے پی نگر، امر وہہ یوپی میں حاصل کی۔ مدرسہ اجمل العلوم سننجل مرادآباد میں درس نظامی کی مکمل تعلیم حاصل فرمائی اور ۱۹۴۳ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ دارالعلوم اسحاقیہ جودھپور سے ۱۹۴۸ء میں وابستہ ہوئے اور تاحیات درس و افتا سے منسلک رہے۔ فتاویٰ اشفاقیہ (غیر مطبوعہ) آپ کی اہم علمی کاوش ہے۔ الجامعۃ الاشرفیہ اور اس کے شہرہ آفاق شعبہ مجلس شرعی کی خدمات کی جاہ جاتحسین فرمائی اور اپنی قلبی مسرت کا اظہار فرمایا۔ آپ مجلس شرعی کی خدمات سے نہ صرف خوش ہوتے تھے بلکہ اس کے فیصلوں سے اتفاق بھی فرماتے تھے یہی وجہ ہے کہ ایک بار آپ بارہویں فقہی سیمینار کے بعد جامعہ اشرفیہ تشریف لائے تو دارالافتا اور مجلس شرعی کے کاموں کا جائزہ لیا اور پہلے سیمینار سے بارہویں سیمینار تک کے فیصلوں کا مطالعہ کرنے کے بعد اپنی نوکِ قلم سے یہ تحریر فرمایا کہ:

”مجلس شرعی کے جتنے فیصلے آج تک ہوئے ہیں ان کی تصدیق کرتا ہوں۔“

(۱۹) واقف علوم عقلیہ و نقلیہ حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین رضوی علیہ الرحمۃ

۱۹۳۴ء-----۲۰۱۳ء

واقف علوم عقلیہ و نقلیہ حضرت علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی علیہ الرحمۃ یوں تو مختلف علوم و فنون کے ماہر تھے لیکن علم معقولات سے حد درجہ دلچسپی رکھتے تھے۔ اور ہندوستان میں علم معقولات کے واقفین میں صف اول میں شمار کیے جاتے تھے۔ آپ کی ولادت بانسی ضلع پورنیہ صوبہ بہار کے علمی اور خوش حال گھرانے میں مولانا

زین الدین رضوی صاحب کے یہاں ہوئی۔ شرح جامی تک تعلیم والد ماجد سے حاصل کی پھر ملک العلماء علامہ مظفر الدین بہاری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضری دی اور خوب خوب استفادہ کیا۔ پھر دارالعلوم مظہر اسلام میں چند ماہ تعلیم حاصل کرنے کے بعد دستار فضیلت سے نوازے گئے۔ فراغت کے بعد ۵۵ سال تک اسی ادارہ میں اپنا علمی جوہر لٹاتے رہے۔ مختلف مدارس میں تدریسی خدمات انجام دیتے ہوئے دارالعلوم اہل سنت نور الحق چہرہ محمد پور فیض آباد تشریف لائے اور تاحیات اسی ادارہ سے منسلک رہے۔ حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت و ارادت و خلافت و اجازت حدیث حاصل ہے۔ مجلس شرعی کی خدمات کو سراہنا، اس سے متعلق و قیج علمی تاثرات دینا، اصاغر کے مقالات کی تعریف و توصیف فرمانا، مفید اور گراں قدر مشوروں سے نوازنا آپ کا وصف خاص تھا۔ مجلس شرعی کے دس سے زائد سیمیناروں میں شریک ہوئے اور اپنا علمی تعاون دیا، کئی ایک مقالات بھی تحریر فرمائے۔ نقاہت اور پیرانہ سالی کی وجہ سے اخیر کے سیمیناروں میں آنا موقوف ہو گیا جس کا انھیں قلق رہا۔ راقم الحروف سے علمی اختلافات بھی ہوئے لیکن یہ اختلافات «اختلاف امتی رحمة» کا مصداق تھے۔ کبھی تلخی نہیں آئی بلکہ بار بار میری تحقیقات کی تعریف فرمائی اور داد و تحسین سے نوازا۔

(۲۰) حضرت مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی رحمۃ اللہ علیہ

۱۹۵۶ء-----۲۰۱۳ء

مجلس شرعی کے تحقیقی مزاج رکھنے والے مقالہ نگاروں میں سے تھے۔ چالیس سے زائد موضوعات پر مجلس شرعی کے لیے علمی مقالات تحریر فرمائے۔ مجلس سے غایت درجہ محبت رکھتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ وصال سے قبل اکیسویں فقہی سیمینار کے مقالات کی تیاری فرما چکے تھے۔ تین موضوعات کا خاکہ بھی تیار کر چکے تھے کہ وقت اجل آپہنچا اور مجلس نے اپنے اہم مقالہ نگار کو کھو دیا۔ آپ کا وطن بھیرہ، ولید پور ہے، ابتدائی تعلیم مقامی مدرسہ اسلامیہ رحیمیہ میں ہوئی۔ اعلیٰ تعلیم کے لیے دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور میں داخلہ لیا اور درس نظامی کی تعلیم مکمل کر کے ۱۹۷۴ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ فراغت کے بعد تدریسی میدان میں قدم رکھا، مدرسہ ضیاء العلوم اداری منو، دارالعلوم غوثیہ نظامیہ ڈاکرنگر، میں عہدہ صدارت کوزینت بخشنے کے بعد ۱۹۷۸ء میں مدرسہ عربیہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ میں درس و تدریس سے منسلک ہوئے اور تاحیات اس ادارہ میں پابندی کے ساتھ اپنے فرائض منصبی انجام دیتے رہے۔ مولانا موصوف جماعت اہل سنت کے باصلاحیت علمائے دین میں شمار ہوتے تھے۔ بہترین مضمون نگار ہونے کے ساتھ ساتھ اچھے مترجم و محشی بھی تھے۔ فارسی زبان و ادب کی شہرہ آفاق کتب گلستاں اور بوستاں، اور علم فرائض کی مستند کتاب «سراجی» پر آپ کے گراں قدر حواشی موجود ہیں۔ «ایضاح حقیقت ترجمہ شرح حقیقت محمدیہ» آپ کی ترجمہ نگاری کی بہترین مثال ہے۔

شکرِ احباب و مشائخ

ہم اخیر میں اپنے تمام شرکاءے سیمینار، اکابر، اصاغر اور مقالہ نگار حضرات کا دل کی گہرائیوں سے شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ ان سب کی مساعی جمیلہ سے یہ کاروان تحقیق کامیابی کے ساتھ اپنی منزل پر پہنچتا اور آگے بڑھتا رہا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ آگے بڑھتا رہے گا، ان کے عزائم اب بھی جوان اور حوصلے بلند ہیں اور وہ ہر مشکل سے مشکل چوٹی کو سر کرنے کے لیے تیار ہیں۔

خصوصیت کے ساتھ ہم درج ذیل احباب کے شکر گزار ہیں:

۱. حضرت مولانا شمس الہدیٰ مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۲. حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۳. حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۴. حضرت مولانا مفتی نسیم احمد مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۵. حضرت مولانا مفتی زاہد علی سلامی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۶. حضرت مولانا اختر حسین فیضی مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۷. حضرت مولانا ساجد علی مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۸. حضرت مولانا محمد عرفان عالم مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۹. جناب مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۱۰. جناب مولانا محمد قاسم مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ
 ۱۱. جناب مولانا محمد عارف حسین مصباحی، استاذ جامعہ قادریہ بگھاڑو، ضلع سون بھدر
- حضرت مولانا اختر حسین فیضی مصباحی دام مجدہ نے مجلس کے تمام فیصلوں کی ایک بار اور عزیز سعید مولانا عارف حسین مصباحی سلمہ ربہ نے تمام فیصلے کی دوبار تصحیح فرمائی۔
- ۹/ محرم الحرام ۱۴۳۵ھ کو محترم مولانا مفتی زاہد علی سلامی اور فیضی صاحب موصوف نے صبح سے ۱۱ بجے شب تک میرے ساتھ رہ کر کام کیا اس کے سوا بھی یہ حضرات اور حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی اپنے مفید مشوروں سے نوازتے رہے اور جب ضرورت پیش آئی ساتھ میں رہ کر کام بھی کیا اور بقیہ حضرات نے تھوڑے تھوڑے حصے کا مطالعہ فرما کر تصحیح کے کار خیر میں حصہ لیا۔ سچ یہ ہے کہ یہ بے مایہ علالت چشم کی وجہ سے یہ ضخیم فقہی صحیفہ نہیں پڑھ سکتا تھا، نہ پڑھ سکا، ایسے میں تھوڑا تھوڑا تعاون بھی بہت اہمیت کا حامل ہوتا ہے اور راف نے اسی تعاون پر اعتماد بھی کیا ہے۔

۱۲. حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ

۱۳. حضرت مولانا صدر الوری مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ

نے اپنے مفید مشوروں سے نوازا ہے، اس لیے یہ حضرات بھی خصوصی شکر یہ کے مستحق ہیں۔
جزئی مسائل و احکام ہمارے ان احباب نے شمار کیے ہیں:

۱۴. مولانا محمد ہارون مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ

۱۵. مولانا جنید احمد مصباحی، معین المدرسین جامعہ اشرفیہ

یہ کام بھی بجائے خود عرق ریزی کا ہے اور مجلس ان کی بھی شکر گزار ہے۔

۱۶. آخری مرحلے میں عزیز مولوی رضاء المصطفیٰ برکاتی (درجہ تحقیق) کا تعاون بھی حاصل

ہوا۔ انھوں نے مختلف مقامات پر مآخذ اور حوالوں کی تخریج کی، خداے پاک انھیں بھی

جزاے خیر دے۔

عزیز ملت حضرت مولانا عبد الحفیظ مصباحی سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ

مبارک پور کا کردار تو اس کتاب کی اشاعت میں روح رواں کی حیثیت رکھتا ہے، آپ کی تحریک اور دوسرے
ارکان مجلس کی تائید ہی سے یہ کام شروع ہوا اور الحمد للہ تکمیل کے مرحلے تک پہنچ سکا۔

اس کتاب کی طباعت میں خطیر رقم صرف ہو رہی ہے جس کا ایک خمس محترم حضرت مولانا الحاج احمد
القادری المصباحی دام ظلہ، بھیرہ، ضلع منوے عطا فرمایا ہے اور بقیہ رقم حضرت عزیز ملت دام ظلہ العالی کی عنایتوں کا
شمرہ ہے، بلکہ سچ یہ ہے کہ مجلس اپنے قیام و بقا میں بھی حضرت کی مرہون منت ہے، اس لیے حضرت پوری جماعت
کی طرف سے شکر یہ کے حق دار ہیں۔ خداے پاک جماعت میں آپ کے امثال پیدا فرمائے۔

حضرت مولانا احمد القادری صاحب دام مجد ہم نے کئی سال پہلے اپنے مخلصانہ تعاون سے مجلس کو نوازا تھا اور
اس وقت ہم نے دعاے خیر کے ساتھ ان کا شکر یہ بھی ادا کر دیا تھا۔ پھر ایک بار ہم ان کی علم دوستی اور حوصلہ افزائی
کے شکر گزار ہیں۔ صدر العلماء، خیر الاذکیا حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی صدر مجلس شرعی و
صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ کے اوقات و اشغال میں خداے کریم نے بڑی برکتیں دے رکھی ہیں، انھوں نے
گوناگوں مصروفیات کے باوجود پوری کتاب پڑھی اور بہت سے مقامات پر تصحیح بھی فرمائی۔ یہ وقت کے قدر داں ہیں
اور کسی بھی کام کو التوا میں ڈالنے کے بجائے کرگزر نے کو پسند کرتے ہیں اور اس خم میں ہمارے تمام رفقائے کار اور
ارکان مجلس شرعی بھی بہت حد تک شریک ہیں۔ فللہ الحمد والمنة۔

میرے ولد عزیز محمد فضل الرحمن برکاتی سلمہ ربہ (متعلم درجہ ثانیہ، جامعہ اشرفیہ) نے اس کام میں
مختلف حیثیتوں سے مجلس کا تعاون کیا ہے اور شروع سے اخیر تک برابر ساتھ دیا ہے۔ اور محترم مہتاب پیامی اور
ان کے برادر خرد انوار عالم صاحبان نے کمپوزنگ اور تنزیہ کی ذمہ داری ممکن حد تک بڑی خوبی کے ساتھ

پوری کی۔ آپ اس کمپوزنگ کا جو بھی حسن ملاحظہ فرما رہے ہیں وہ انھیں برادرانِ گرامی کی انگلیوں اور ذہانت کا مرہونِ منت ہے۔ مجلس ان تینوں حضرات کا بھی شکریہ ادا کرتی ہے۔

اور اخیر میں ہم شکریہ ادا کرتے ہیں اس ذاتِ گرامی کا جن کی نگہِ کرم سے مجلس کی نشاۃِ ثانیہ ہوئی، بلکہ اس خزاں رسیدہ چمن میں بہار آئی، اس سے مراد سیدی امین ملت حضرت پروفیسر سید محمد امین برکاتی دامت برکاتہم العالیہ سجادہ نشین خانقاہ قادریہ برکاتیہ مارہرہ شریف ہیں۔ خدائے کریم آپ کا سایہ کرم پوری جماعتِ اہل سنت پر صحت و سلامتی کے ساتھ قائم رکھے۔ آمین۔

الغرض ہم مجلس کے سارے معاونین و محسنین کے شکر گزار ہیں، خدائے کریم ان سب کو اور ان کے ساتھ اس ناکارہ، گنہ گار کو اپنے دامنِ عفو و کرم میں جگہ دے، رضوان و غفران سے نوازے اور اپنی رحمتِ بے پایاں سے وافر حصہ عطا فرمائے۔

اللہ العالمین! یہ تیرے ناتواں، کم علم بندوں کی تحقیق مسائل اور اظہارِ احکام میں طاقت بھر کوشش ہے، تو انھیں اپنے فضلِ خاص سے اجرِ عظیم عطا فرما، ان کی مخلصانہ کوششیں قبول فرما اور لغزشیں درگزر فرما اور ہمیشہ ہم سب کو تحقیقِ حق و قبولِ حق کی توفیق مرحمت فرما۔ آمین امین بجاہ حبیبک سید المرسلین و علی آلہ و صحبہ اجمعین۔

می توانی کہ دہی اشک مرا حسن قبول

اے کہ دُرِ ساختہ قطرہ بارانی را

☆☆☆

محمد نظام الدین رضوی
ناظم مجلس شرعی و خادم درس و افتا
جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ

۲۷ / رجب ۱۴۳۵ھ
مطابق ۲۷ / مئی ۲۰۱۴ء
منگل، بعد ظہر

فیصلے

ساٹھ اہم مسائل کی شرعی تحقیق

پہلا فقہی سیمینار

منعقدہ:- یکم / ۲ / ۳ / ۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۴ھ
مطابق ۱۸ / ۱۹ / ۲۰ / ۲۱ اکتوبر ۱۹۹۳ء
بروز دوشنبہ، سہ شنبہ، چہار شنبہ، پنج شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

☆ الکحل، اسپرٹ اور ٹنچر آمیز دواؤں کا استعمال
☆ بیمہ زندگی اور بیمہ اموال کی شرعی حیثیت

☆ شرکائے سیمینار کی قرار داد و نتیجہ بحث

☆ شرکائے سیمینار

الکحل، اسپرٹ، پنچر آمیز دواؤں کا استعمال

سوال نامہ

الکحل کی لفظی تشریح:۔ ایکوہل^(۱) (Alcohol) کا طبی نام ”الکحل“ ہے جس کا معنی عربی میں ”روح الخمر“ اور اردو میں ”روح شراب“ یا ”جوہر شراب“ ہے، انگریزی زبان کی بڑی مشہور اور مستند لغت ”بھارگواز“ میں اس کا معنی یہ لکھا ہے۔ خالص شراب کی روح، پیپور اسپرٹ آف وائن (Pure Spirit of Wine)^(۲) انگریزی کی دوسری مستند و متداول لغت ایڈوانسڈ ٹوینتھ سنچری ڈکشنری میں اس کا معنی ”روح شراب“ درج ہے۔^(۳) مخزن الادویہ ڈاکٹری^(۴) میں اس کی تشریح اس طرح ہے: ”انگریزی لفظ ایکوہل مشتق ہے عربی لفظ ”الکحل“ سے جس کے معنی اصطلاحِ کیمیا میں نہایت مقطریا روح کے ہیں مگر اب اس لفظ کا اطلاق ”مطلق روح شراب“ پر ہوتا ہے۔^(۵)

شراب حرام ہے اس لیے الکحل آمیز دوائیں بھی حرام قرار دی گئیں مگر اس زمانے میں عوام و خواص ان دواؤں کے استعمال میں مبتلا ہیں اس وجہ سے درج ذیل سوالات کے ذریعہ اس مسئلے میں نظر ثانی کی گئی۔

۱۔ الکحل، اسپرٹ اور ٹینکچر کیا شرعی نقطہ نگاہ سے ”خمر“ ہیں؟

۲۔ اگر یہ خمر نہیں ہیں تو کیا ان شرابوں میں سے ہیں جن کی حرمت پر ہمارے ائمہ کرام کا اتفاق ہے۔

(۱) الکحل کا انگریزی تلفظ ”ایکوہل“ ہے۔ ۱۲

(۲) بھارگواز ڈکشنری کلاں، ص: ۴۵۔

(۳) ایڈوانسڈ ٹوینتھ سنچری ڈکشنری، ص: ۲۰۔

(۴) مخزن الادویہ ڈاکٹری: یہ اپنے موضوع پر بہت جامع اور منفرد کتاب ہے یہ انگریزی طب کی کئی ایک مستند کتابوں سے ماخوذ ہے۔ مثلاً: (۱) برٹش فارماکوپیا۔ (۲) فارماکوپیا۔ (۳) میٹریامیڈیکل آف انڈیا۔ (۴) برٹش فارماسیوٹیکل کوڈیکس وغیرہ۔ (مرتب غفرلہ)

(۵) مخزن الادویہ ڈاکٹری، ص: ۶۳۳، بیان ایکہال۔

گووہ حرمت ظنی واجتہادی ہی سہی؟

- ۳- یا ان کا شمار ان مشروبات سے ہوگا جو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک حد اسکار سے کم میں اغراضِ صحیحہ کے لیے حلال ہیں۔ لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ بھی شراب ہیں اور ناپاک و حرام؟
- ۴- شراب کی مختلف فیہ قسم سے ہونے کی تقدیر پر کیا آج کے زمانے میں ایسی شرابوں سے مخلوط دواؤں میں عمومِ بلوی کی حالت پیدا ہو چکی ہے یا نہیں؟
- ۵- اگر عمومِ بلوی کی حالت پیدا ہو چکی ہے تو کیا آج کے زمانے میں دواؤں کے استعمال کی حد تک مذہبِ شیخین پر عمل اور فتویٰ جائز ہوگا یا نہیں؟
- ۶- امام احمد رضا قدس سرہ نے صرف رنگین کپڑوں کے بارے میں حکم طہارت دیا ہے، لیکن آج کل دوسری اشیاء مثلاً دیوار، دروازے، کرسیاں، پلنگ، میز وغیرہ بھی مختلف قسم کے رنگوں سے مزین کیے جاتے ہیں، ان کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟
- امید کہ مسئلے کے تمام گوشوں کا تحقیقی جائزہ لے کر جواب ارقام فرمائیں گے۔

(از: مرتب غفرلہ)



بیمہ زندگی اور بیمہ اموال کی شرعی حیثیت

سوال نامہ

- ۱- بیمہ اموال اور بیمہ زندگی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
یعنی وہ قرض ہیں یا امانت یا کفالت و ضمانت یا کچھ اور؟
نیز قرض کی تقدیر پر یہ ”ربا“ اور بہر حال، قمار ہیں یا نہیں؟
- ۲- اگر یہ بیمے، ربا ہیں تو یہاں کی کمپنیوں سے (جو حکومت کی ہوں یا خالص غیر مسلموں کی) ایسا عقدا یا معاہدہ جائز ہے یا نہیں؟ اور قمار ہونے کی صورت میں کسی ایسی شرط کے ساتھ جس کے ہوتے ہوئے نفع کا حصول مظنون بظن غالب ہو، ان بیموں کی اجازت دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
جواب اثبات میں ہو تو شرط کی بھی صراحت فرمائیں۔
- ۳- کیا ان عقود کو ضمان خطر طریق، ضمان درک، یا حضرت علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ صوکرہ کی جائز شکل سے مالحق کیا جاسکتا ہے، یا نہیں؟
- ۴- بیموں کے عدم جواز کی تقدیر پر انکم ٹیکس اور اس کے علاوہ دوسرے ٹیکسوں سے بچنے کے لیے بیمہ کی اجازت ہوگی یا نہیں؟ جب کہ ٹیکسوں کے لزوم کی صورت میں جتنے مال کا استحصال متیقن یا مظنون بظن غالب ہے، اتنے یا اس سے کم مال کا ضیاع قمار کی تقدیر پر محض موہوم و متردد ہے؟
- ۵- بعض صورتوں میں قانونی حیثیت سے بیمہ کرنا لازمی ہوتا ہے تو ان کے بارے میں حکم شرعی کیا ہوگا؟
- ۶- بہر حال ان عقود کے عدم جواز کی تقدیر پر:
(الف) - کیا یہ جائز ہوگا کہ ان کے ذریعہ حاصل ہونے والی اضافی رقم یا بونس کو فرقہ وارانہ فسادات میں ناحق ضائع ہونے والے جان و مان کا عوض قرار دے کر وصول کر لیں، اور اپنے مصرف میں خرچ کریں؟
(ب) - یا بہر حال (خواہ عوض مانیں یا نہ مانیں) اسے لینا اور اپنے دینی و دنیوی امور میں استعمال کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ وہ مال فی الواقع مالِ مباح ہے جو بلا عذر و فریب وصول ہو رہا ہے؟

شرکائے سیمینار کی قرارداد و نتیجہ بحث

شرکائے سیمینار نے تمام مقالات کی سماعت اور بحث و تمحیص کے بعد یہ ”نتیجہ بحث“ فیصلہ بورڈ کو پیش کیا۔

① میز، کرسی، دیوار وغیرہ میں جو رنگ استعمال ہوتے ہیں اگر بطریق شرعی ثابت بھی ہو کہ ان میں اسپرٹ کی آمیزش ہے تو بھی اب بوجہ عموم بلوی و دفع حرج حکم طہارت ہے، جیسا کہ رنگین کپڑوں کے بارے میں مجدد اعظم اعلیٰ حضرت (امام احمد رضا) قدس سرہ نے بوجہ عموم بلوی فتاویٰ رضویہ [ص ۸۹، ج ۱۰، مطبوعہ رضا اکیڈمی، ممبئی] میں حکم طہارت دیا ہے۔

② الکحل آمیز دواؤں کا استعمال جائز ہے یا نہیں، محل غور ہے، اکثر شرکاء کا رجحان جواز کا ہے۔

③ جبری جنزل انشورنس میں جواز راجح نظر آتا ہے۔

④ اختیاری جنزل انشورنس کا جواز محل نظر ہے، بلکہ زیادہ تر حالات میں صرف تضييع مال^(۱) ہے۔

(۱) تضييع مال: مال کو برباد کرنا۔ اور یہ شرعاً حرام و گناہ ہے۔ مرتب غفرلہ

شرکائے سیمینار

(۱)

اکابر.....

- ۱- جانشین مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی اختر رضا خاں ازہری دامت برکاتہم، بریلی شریف۔
- ۲- نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی، سرپرست مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۳- حضرت مولانا سید ظہیر احمد زیدی، سابق استاذ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ۔
- ۴- بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبدالمنان اعظمی، شیخ الحدیث دارالعلوم اہل سنت شمس العلوم، گھوسی۔
- ۵- عزیز ملت حضرت مولانا شاہ عبدالحفیظ صاحب، سرپرست مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔
- ۶- حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری، صدر مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔
- ۷- حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی، مفتی دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف، بستی۔
- ۸- حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین رضوی، صدر المدر سین دارالعلوم فیضان محمدی، چہرہ محمد پور، فیض آباد۔
- ۹- حضرت مولانا مفتی محمد اعظم صاحب ٹانڈوی، شیخ الحدیث دارالعلوم مظہر اسلام و صدر مفتی رضوی دارالافتا، بریلی شریف۔

وہ حضرات جنہوں نے تحریری طور پر رائے یا فتویٰ یا مقالہ پیش کیا

- ۱۰- حضرت مولانا مفتی عبدالقیوم صاحب ہزاروی مہتمم جامعہ نظامیہ، لاہور۔
- ۱۱- حضرت مولانا عبدالکیم شرف قادری شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ، لاہور۔
- ۱۲- حضرت مولانا قاضی عبدالرحیم بستوی بریلی شریف۔
- ۱۳- حضرت مولانا زین العابدین صاحب جامع اشرف، کچھوچھ شریف، ضلع فیض آباد
- ۱۴- حضرت مولانا مفتی مجیب الاسلام صاحب نسیم اعظمی جامعہ شمس تیغیہ، بھدوہی، ضلع بنارس
- ۱۵- حضرت مولانا مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی مظفر پور نوی دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور، ضلع فیض آباد
- ۱۶- حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین رضوی جامعہ اشرفیہ مبارک پور

(۱) یہ فہرست حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی نے مرتب فرمائی تھی، پھر دسویں سیمینار کی فہرست راقم الحروف نے اور گیارہویں سے بیسویں سیمینار کی فہرستیں محب محترم جناب مولانا محمد عرفان عالم استاذ اشرفیہ نے اسی نیچ پر قدرے اضافہ کے ساتھ مرتب کیں۔ (مرتب غفرلہ)

- ۱۷- حضرت مولانا مفتی محمد ایوب رضوی
جامعہ نعیمیہ، مراد آباد
- ۱۸- حضرت مولانا محمد ہاشم نعیمی
جامعہ نعیمیہ مراد آباد
- ۱۹- حضرت مولانا عزیز احسن رضوی
دارالعلوم غوث اعظم، پور بندر، گجرات
- ۲۰- حضرت مولانا محمد قاسم عبدالواحد شہید القادری
الجامعۃ الغوثیہ، جبل پور، ایم پی
- ۲۱- حضرت مولانا رحمت حسین کلیمی
مہتمم تنظیم المسلمین، بانسی، ضلع پورنیہ، بہار
- ۲۲- حضرت مولانا مفتی اختر حسین رضوی مصباحی
دارالعلوم رضویہ، کیتھون، ضلع کوٹہ، راجستھان
- ۲۳- حضرت مولانا محمد معراج القادری
استاذ و نائب مفتی جامعہ اشرفیہ (رکن مجلس شرعی)
- ۲۴- حضرت مولانا آل مصطفیٰ مصباحی
استاذ جامعہ امجدیہ گھوسی (رکن مجلس شرعی)
- ۲۵- مولانا عبداللہ الحق رضوی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۲۶- مولانا شمس الہدیٰ بستوی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۲۷- مولانا بدر عالم مصباحی فیض آبادی
استاذ و نائب مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۲۸- مولانا محمد نسیم فیض آبادی
استاذ و نائب مفتی جامعہ اشرفیہ (رکن مجلس شرعی)
- ۲۹- مولانا نور علی نظامی استاذ
استاد دارالعلوم گلشن بغداد، ہزاری باغ، جھارکھنڈ
- ۳۰- مولانا صدر الوری بستوی
استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی
- ۳۱- مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
استاذ مدرسہ ضیاء العلوم، بنارس
- ۳۲- مولانا محمد حسین خاں
صدر المدرسین محبوب یزدانی، بسکھاری، فیض آباد
- ۳۳- مولانا عبدالرحمن بستوی
استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی
- ۳۴- پروفیسر سہیل احمد صاحب
گوندہ

دیگر شرکا

- ۳۵- حضرت مولانا خادم رسول صاحب مصباحی
شیخ الحدیث جامعہ مسعود العلوم، چھوٹی تکیہ، بہرائچ شریف
- ۳۶- حضرت مولانا ممتاز احمد اشرف القادری
بریڈ فورڈ (برطانیہ)
- ۳۷- حضرت مولانا بہاء المصطفیٰ قادری (شہزادہ صدر الشریعہ) استاذ جامعہ منظر اسلام، بریلی شریف
- ۳۸- حضرت مولانا صاحب علی صاحب
صدر المدرسین مدرسہ اشاعت العلوم، پرتاول بازار، گورکھپور
- ۳۹- حضرت مولانا مفتی محمد حبیب اللہ نعیمی
صدر المدرسین جامعہ امجدیہ، گھوسی
- ۴۰- حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب بستوی
صدر المدرسین مدرسہ تیغیہ، بڑھریا، سیوان

- ۴۱- حضرت مولانا عبدالمبین نعمانی
رکن الجمع الاسلامی و مہتمم دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
- ۴۲- حضرت مولانا نصر اللہ رضوی بھیروی
استاذ فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ
- ۴۳- حضرت مولانا عارف اللہ صاحب فیضی مصباحی، استاذ فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ
- ۴۴- حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
صدر المدرسین دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
- ۴۵- حضرت مولانا منظور احمد مصباحی
استاذ دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
- ۴۶- حضرت مولانا نوشاد عالم خنی
استاذ مدرسہ سراج العلوم ہرگدی، ضلع مہراج گنج
- ۴۷- مولانا ڈاکٹر محب الحق رضوی
دارالشفاء، کریم الدین پور، گھوسی
- ۴۸- مولانا مطیع الرحمن مظفر پوری
نائب مفتی مرکزی دارالافتا، بریلی شریف
- ۴۹- مولانا عبد الغفار صاحب
استاذ ضیاء العلوم، خیر آباد
- ۵۰- مولانا عبد الحفیظ اختر جون پوری۔
- ۵۱- مولانا ارشاد احمد قادری
گھوسی
- ۵۲- مولانا جمال مصطفیٰ قادری
گھوسی
- ۵۳- مولانا اختر حسین فیضی
جہانانج، اعظم گڑھ
- ۵۴- مولانا غلام نبی مصباحی
شعبہ افتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۵۵- مولانا عبد المنان رضوی
ہواگ، پوسٹ بلنگرا، ہزاری باغ

اساتذہ اشرفیہ علاوہ مذکورین

- ۵۶- حضرت مولانا عبد الشکور عزیز
نائب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۵۷- حضرت مولانا محمد احمد مصباحی
رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۵۸- حضرت مولانا اسرار احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۵۹- حضرت مولانا اعجاز احمد مبارک پوری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۶۰- حضرت مولانا احمد القادری بھیروی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۶۱- حضرت مولانا اختر کمال قادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۶۲- حضرت مولانا زاہد علی سلیمی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۶۳- حضرت مولانا نصیر الدین عزیز
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- ۶۴- حضرت مولانا غلام حسین مصباحی مبارک پوری، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

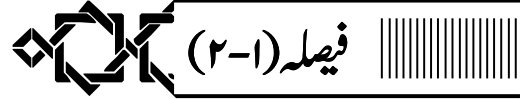
- | | |
|-----------------------------------|---|
| ۶۵- حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۶۶- حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی | مدیر ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۶۷- جناب ماسٹر آفتاب احمد خاں | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۶۸- جناب مولانا احمد رضا مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۶۹- جناب حافظ جمیل احمد صاحب | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۷۰- جناب قاری ابوالحسن صاحب | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۷۱- جناب قاری جلال الدین صاحب | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۷۲- مولانا ارشد احمد صاحب | ریسرچ اسکالر، شعبہ اختصاص جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| ۷۳- مولانا محمود احمد صاحب | ریسرچ اسکالر، شعبہ اختصاص جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |



فیصل بورڈ کے چار اہم فیصلے

فیصل بورڈ کا پہلا اجلاس منعقدہ:-
 ۳۳ شعبان ۱۴۱۴ھ مطابق ۱۶/۱۷ جنوری ۱۹۹۴ء
 بروز یک شنبہ، دو شنبہ
 بمقام: محلہ مدن پورہ، بنارس (یوپی)

- فیصلہ ۱** - ۱) الکحل آمیز دواؤں - اور - رنگین چیزوں کا استعمال
 ☆ - دستخط فیصل بورڈ و دیگر علمائے کرام و مفتیانِ عظام
- فیصلہ ۲** - ۲) بیمہ زندگی کے شرعی احکام
 ☆ - دستخط فیصل بورڈ و دیگر مفتیانِ کرام و عمائد علمائے دین
- فیصلہ ۳** - ۳) جبری و اختیاری بیمہ اموال کے احکام



الکحل آمیز دواؤں - اور - رنگین چیزوں کا استعمال*

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مجلس شرعی کی ساری اجاڑ اور حضرات مفتیان کرام کے موصولہ مقالات پر غور کرنے کے بعد فیصلہ بورڈ اس نتیجے پر پہنچا ہے:

اس عہد میں (اسپرٹ یا الکحل آمیز) انگریزی دواؤں کا استعمال عموم بلوئی کی حد تک پہنچ چکا ہے، مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے پڑیا کی رنگت کے بارے میں عموم بلوئی اور دفع حرج کی بنیاد پر طہارت اور جواز کا فتویٰ دیا ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۴۵، اور ص ۵۰ نیز فتاویٰ رضویہ جلد دہم ص ۵۴ رسالہ ”الفقه التسجیلی فی عجین النار جیلی“ میں ہے، اس ارشاد کی روشنی میں فیصلہ بورڈ کے ارکان اس بات پر متفق ہیں کہ مذکورہ انگریزی دواؤں کے استعمال کی بھی بوجہ عموم بلوئی (دفع حرج کے لیے) اجازت ہے، البتہ یہ اجازت صرف انہیں صورتوں کے ساتھ خاص ہے جن میں ابتلا عام اور حرج متحقق ہو۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

اقول: ولسنا نعني بهذا أن عامة المسلمين إذا ابتلوا بحرام حلّ، بل الأمر أن عموم البلوی من موجبات التخفيف شرعاً، وماضاق أمر إلا اتسع فإذا وقع ذلك في مسألة

☆ بیرہ زندگی کا فیصلہ پانچ شنبہ ۲۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ مطابق ۲۱ اکتوبر ۱۹۹۳ء کو ہوا تھا، اور یہ مجلس شرعی کا سب سے پہلا فیصلہ تھا، پھر اس کے تین ماہ بعد ۲۳ شعبان ۱۴۱۲ھ بروز یک شنبہ و شب دوشنبہ مطابق ۱۶ جنوری ۱۹۹۴ء کو الکحل آمیز دواؤں پھر بیرہ اموال کا فیصلہ ہوا۔ یہاں بیرہ جان و مال کے احکام کو ایک ساتھ رکھنے کے لیے ترتیب میں سب سے پہلے الکحل آمیز دواؤں کے احکام کو رکھا گیا ہے۔ (مرتب غفرلہ)

مختلف فیہا ترجیح جانب اليسر صونا للمسلمين عن العسر ولا يخفى على خدام الفقه أن هذا كما هو جارٍ في باب الطهارة والنجاسة، كذلك في باب الإباحة والحرمة. ولذا تراه من مسوغات الإفتاء بقول غير الإمام الأعظم رضي الله تعالى عنه كما في مسألة المخابرة وغيرها ... بل هو من مجوزات الميل إلى رواية النوادر على خلاف ظاهر الرواية كما نصوا عليه ... في رد المحتار في مسألة العلم في الثوب هو أرفق بأهل هذا الزمان لثلا يقعوا في الفسق والعصيان. اه... فاندفع ما عسى أن يوهم من قول الفاضل اللكنوي أن عموم البلوى إنما يؤثر في باب الطهارة والنجاسة لا في باب الحرمة والإباحة، صرح به الجماعة. اه. (۱) والله تعالى أعلم.

(۲) - میز، کرسی، دیوار وغیرہ میں جو رنگ استعمال ہوتے ہیں، اگر بطریق شرعی یہ ثابت بھی ہو کہ ان میں اسپرٹ کی آمیزش ہے تو بھی اب بوجہ عموم بلوی و دفع حرج حکم طہارت ہے، جیسا کہ رنگین کپڑوں کے بارے میں مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بوجہ عموم بلوی حکم طہارت دیا ہے۔ (۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

دستخط فیصل بورڈ

(۱) - فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری غفرلہ (۲) - جلال الدین احمد الامجدی

(۳) - ضیاء المصطفیٰ قادری عفی عنہ

دستخط دیگر علمائے کرام و مفتیان عظام

(۱) - محمد شریف الحق امجدی (۲) - قاضی عبدالرحیم بستوی غفرلہ

(۳) - محمد نظام الدین رضوی (۴) - محمد معراج القادری

(۱) - فتاویٰ رضویہ، ج: ۱۱، ص: ۴۳، مطبوعہ رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) - فتاویٰ رضویہ، ج: ۱۰، ص: ۸۹، مطبوعہ رضا اکیڈمی، ممبئی

بیمہ زندگی و بیمہ اموال کے احکام

”بیمہ فارسی زبان کے لفظ ”بیم“ سے ماخوذ ہے، جس کا معنی ہے اندیشہ، اور یہاں مراد ہے ”اندیشہ“ ضرر کا ذمہ، یا ضمانت۔ بیمہ کو عربی زبان میں ”عقد التامین“ اور انگریزی میں ”انشور“ [Insure] کہتے ہیں۔ اس کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں۔ بیمہ زندگی، بیمہ اموال۔ اسے عرف میں جنرل انشورنس کہتے ہیں۔ ان دونوں طرح کے بیموں کے احکام کی تحقیق کے لیے سیمینار کی بحثوں کے دوران متعدد امور تنقیح طلب ہو گئے۔ ان پر فیصل بورڈ نے بحث و نظر کے بعد فیصلہ صادر کیا۔ وہ تنقیح طلب امور یہ ہیں:

تنقیح طلب امور بسلسلہ ”بیمہ زندگی“

- (۱) بیمہ زندگی کون سا عقد ہے؟
 - (۲) بیمہ زندگی عقد صحیح ہے یا عقد فاسد؟
 - (۳) تین سال متواتر جس نے بیمہ کی قسطیں جمع نہیں کیں اسے تاریخ بیمہ سے پانچ سال کی مہلت دی جاتی ہے کہ وہ باقی ماندہ اقساط مع سود جمع کر کے اپنا بیمہ جاری رکھے اس صورت میں:
- الف:** شکل قمار ہے جس میں رقم سوخت ہونے کا خطرہ ہے تو کیا جو شخص موجودہ حالات کے پیش نظر تین سال متواتر جمع کرنے کا گمان رکھے تو اس کے لیے جائز ہے یا نہیں اور اس کا یہ غالب ظن، ملحق بہ یقین ہے یا نہیں؟
- ب:** جو شخص شروع کرنے کے بعد بند کر دے تو مدت موسعہ میں سود جمع کرنا بائع ممنوع ہے یا قرض بہ نیت واپسی کا جز ہے؟
- ج:** بیمہ سے حاصل شدہ زائد رقم ربا ہے یا مال مباح؟
- د:** اس ظن غالب کے ساتھ بیمہ شروع کیا کہ تین سال جمع کر لے گا لیکن ایک دو سال میں ترک کر دیا تو اب ترضیع مال کی وجہ سے آثم (گنہگار) ہو گا یا نہیں؟
- (۴) حاصل شدہ زائد مال اگر مال مباح ہے تو زکوٰۃ کتنے مال کی ادا کرے اور کب سے؟



بیمہ زندگی

بسم الله الرحمن الرحيم

① بیمہ زندگی عقد قرض بشرط رباً مشتمل بر عقد قمار ہے۔ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

② الف: عقد قرض رباً کی وجہ سے عقد فاسد اور عقد قمار بھی عقد فاسد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ب: موجودہ صورت حال میں حکومت ہند کی لائف انشورنس کمپنی کے ساتھ عقد فاسدہ بشرط نفع مسلم

مباح ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

③ درج ذیل لوگوں کے لیے بیمہ زندگی جائز ہے۔

الف: وہ ملازم جس کی تنخواہ سے پریمیم کی رقم مستاجر خود وضع کر کے جمع کرنے کا ضامن ہو۔

ب: وہ صاحب مال جس کو اپنی موجودہ حالت کے ساتھ تین سال کی مدت مقررہ یا اس کے بعد کی مدت

موسمہ تک تین سال کی تمام قسطیں مسلسل جمع کرنے کا ظن غالب ملحق بہ یقین ہو، ایسا ظن غالب جو امام اہل سنت اعلیٰ

حضرت نے ”الأحلی من السکر“ کے مقدمہ سابعہ میں قسم اول کے طور پر بیان فرمایا ہے۔ (۲) واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) یعنی بیمہ زندگی کے لیے جمع شدہ رقم کی حیثیت قرض کی ہے، جو بیمہ کمپنی کو انٹرسٹ کی شرط پر دیا جاتا ہے، ساتھ ہی اس کی

حیثیت تین سال تک جو بازی کی ہوتی ہے کہ اگر اتنے دنوں کی ایک قسط بھی جمع ہونے سے رہ گئی تو بیمہ کمپنی ساری رقم مع بونس

ضبط کر لے گی اور سب قسطیں جمع ہو گئیں تو بیمہ ہولڈر کا میاب ہو گیا اور قرض پر انٹرسٹ کی شرط ہو تو عام حالات میں وہ انٹرسٹ

ربا ہوتا ہے۔ اس لیے یہاں کی حالت موجودہ سے قطع نظر وہ ”عقد قرض بشرط ربا“ ہے، مگر موجودہ صورت حال میں وہ

انٹرسٹ ربا نہیں، مال مباح ہے۔ فیصل بورڈ کی مراد یہی ہے۔ (مرتب غفرلہ)

(۲) ”الأحلی من السکر“ کی وہ عبارت یہ ہے:

”ظن غالب شرعاً معتبر اور فقہ میں بنا لے احکام، مگر اس کی دو صورتیں ہیں:

ایک تو یہ کہ جانب راجح پر قلب کو اس درجہ وثوق و اعتماد ہو کہ دوسری طرف کو بالکل نظر سے ساقط کر دے اور محض

ناقابل التفات سمجھے گویا اس کا عدم وجود یکساں ہو۔

- ④ جس شخص کی موجودہ حالت مدت موسّعہ تک تین سال کی پالیسی قائم رکھنے کے قابل نہیں اس کا ظن ملحق بہ یقین نہیں ہے۔ ایسے شخص کو بیمہ پالیسی کی اجازت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- ⑤ مدت موسّعہ میں قسط سے زائد جو رقم ادا کرے وہ سود نہیں ہے بلکہ اپنے مال کو قرض دینا ہے کہ وہ اسے واپس ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- ⑥ ظن غالب کے ساتھ شروع کرنے والا اگر تین سال سے قبل اپنی کوتاہی سے بغیر کسی شرعی مجبوری کے اپنی پالیسی بند کر دے آٹم (گنہ گار) ہے اور اگر کسی شرعی مجبوری مثلاً افلاس وغیرہ کی وجہ سے پالیسی بند ہوگئی تو آٹم نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- ⑦ بیمہ (کینی۔ن) سے حاصل شدہ زائد رقم مال مباح ہے۔ اسے اپنے امور میں صرف کرنا جائز ہے۔ البتہ اسے صدقہ کر دینا بہتر ہے۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- ⑧ اصل جمع شدہ رقم کی زکاة سال بسال واجب ہے مگر ادا عند الحصول واجب ہے اور مال زائد حاصل ہونے کے بعد اصل نصاب سے ملحق ہو جائے گا۔ لہذا اس کی زکاة نصاب کے حوالان حول پر واجب ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

دستخط فیصل بورڈ

- (۱)۔ فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری۔
(بریلی شریف)
- (۲)۔ جلال الدین احمد الامجدی غفرلہ۔
(اوجھانگ، بستی)
- (۳)۔ ضیاء المصطفیٰ قادری
(جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)

ایسا ظن غالب فقہ میں ملحق بہ یقین ہے۔ ہر جگہ کار یقین دے گا اور اپنے خلاف یقین سابق کا پورا مزاحم و رافع ہوگا۔ اور غالباً اصطلاح علماء میں غالب ظن و اکبر راے اسی پر اطلاق کرتے ہیں:

فی غمز العیون والبصائر شرح الاشباہ والنظائر: الشك لغةً مطلق التردد. وفي اصطلاح الأصول: استواء طرفي الشئ وهو الوقوف بين الشئین بحيث لا یميل القلب إلى أحدهما، فإن ترجح أحدهما ولم یطرح الآخر فهو ظن فإن طرحه فهو "غالب الظن" وهو بمنزلة اليقین وإن لم یترجح فهو وهم.

دوسرے یہ کہ ہنوز جانب راجح پر دل ٹھیک ٹھیک نہ جے اور جانب مرجوح کو محض مضحکہ نہ سمجھے بلکہ اُدھر بھی ذہن جائے اگرچہ بضعف و قلت یہ صورت نہ یقین کا کام دے نہ یقین خلاف کا معارضہ کرے بلکہ مرتبہ شک و تردد ہی میں سمجھی جاتی ہے۔ کلمات علماء میں کبھی اسے بھی ظن غالب کہتے ہیں۔ اگرچہ حقیقت یہ مجرد ظن ہے، نہ غلبہ ظن... ہاں اس قسم کا اتنا لحاظ کرتے ہیں کہ احتیاط کو بہتر و افضل جانتے ہیں نہ کہ اس پر عمل واجب و متحتّم ہو جائے۔ "اھ ملتقطاً۔"

(فتاویٰ رضویہ، ج: ۲، ص: ۹۷، ۹۹، باب الانجاس، مقدمہ سابعہ، رسالہ "الأحلی من السكر

[مرتب غفرلہ]

لطیبة سکر روسر، ناشر: رضا اکیڈمی ممبئی)

دستخط دیگر مفتیانِ کرام و عمائد علمائے دین

- | | |
|------------------------------------|-----------------------------|
| (۱)۔ محمد شریف الحق امجدی | (۲)۔ خواجہ مظفر حسین غفرلہ |
| (۳)۔ محمد مطیع الرحمن مضطر رضوی | (۴)۔ محمد احمد مصباحی |
| (۵)۔ عبدالحفیظ عفی عنہ | (۶)۔ بہاء المصطفیٰ قادری |
| (۷)۔ محمد مطیع الرحمن رضوی | (۸)۔ محمد نظام الدین رضوی |
| (۹)۔ محمد معراج القادری | (۱۰)۔ محمد حبیب اللہ مصباحی |
| (۱۱)۔ عبدالمبین نعمانی قادری | (۱۲)۔ محمد نصیر الدین |
| (۱۳)۔ عبدالشکور عفی عنہ | (۱۴)۔ رحمت حسین کلیسی |
| (۱۵)۔ صاحب علی فردوسی | (۱۶)۔ اختر حسین قادری |
| (۱۷)۔ عبدالعزیز قادری | (۱۸)۔ شمس الہدیٰ عفی عنہ |
| (۱۹)۔ محمد عبدالحفیظ رضوی جون پوری | (۲۰)۔ اعجاز احمد |
| (۲۱)۔ غلام حسین | (۲۲)۔ منظور احمد |
| (۲۳)۔ نصر اللہ رضوی مصباحی | (۲۴)۔ محمد عارف اللہ فیضی |
| (۲۵)۔ محمد نسیم مصباحی | (۲۶)۔ محمد حسین خان |
| (۲۷)۔ قاضی فضل احمد | (۲۸)۔ محمد انور نظامی |
| (۲۹)۔ جمال مصطفیٰ قادری | (۳۰)۔ آل مصطفیٰ مصباحی |
| (۳۱)۔ زاہد علی سلامی غفرلہ | (۳۲)۔ صدر الوری قادری |
| (۳۳)۔ نفیس احمد مصباحی | (۳۴)۔ اختر حسین فیضی مصباحی |
| (۳۵)۔ محمد اختر کمال قادری | (۳۶)۔ ارشاد احمد قادری |



بیمۂ اموال (جبری)

- ① انجن سے چلنے والی گاڑیوں کا جبری انشورنس حکومت کی طرف سے ایک جبری ٹیکس ہے، اس کا ادا کرنے والا معذور ہے، گنہگار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ② بینک سے قرض لینے پر جبری بیمۂ اموال درج ذیل دونوں صورتوں میں جائز ہے۔
الف: بینک کا قرض جس پر کچھ زائد رقم دینی پڑتی ہے وہ زائد رقم انکم ٹیکس سے وضع ہو جاتی ہو۔
ب: بینک سے قرض بشرط ادا مال فاضل لینے میں انکم ٹیکس سے کم از کم مال فاضل کے برابر یا اس سے زائد کی بچت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ③ ریل گاڑی ہوائی جہاز کے ٹکٹوں میں جو جبری انشورنس کی رقم دینی پڑتی ہے وہ بھی ٹیکس کے قبیل سے ہے بوجہ جبر اس میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیمۂ اموال (اختیاری)

- ① جو پوسٹ آفس اور ریلوے وغیرہ کے ذریعہ مال کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کا اختیاری یا جبری انشورنس ہوتا ہے مثلاً پارسل، وی پی، رجسٹری، منی آرڈر، بیمہ، تو یہ صورتیں اجارہ حفظ و حمل کی ہیں، جو جائز ہیں۔ تفصیل مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ «المنی والدرد لمن عمد منی آرڈر» میں ہے۔^(۱) واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) اس رسالہ کی متعلقہ عبارت یہ ہے:

حقیقت امر یہ ہے کہ ڈاک خانہ قطعاً اجیر مشترک اور اس میں جس قدر فیسیں ہیں سب اجرتِ عمل۔ پھر ضوابط ڈاک نے ان پر اعمال دو قسم پر منقسم کیے۔
ایک وہ جن میں آفس ذمہ دار و زمین قرار پاتا ہے جیسے پارسل، رجسٹری، بیمہ و منی آرڈر۔

۲۷) ڈکانات، مکانات اور ذرائع نقل و حمل مثلاً ٹرک، بس، موٹر سائیکل، ٹیکسی وغیرہ کا اختیاری بیمہ ناجائز ہے، اس لیے کہ یہ قمار کے معنی میں ہے جس میں نفع موہوم اور ضیاع مال اغلب و اکثر ہے، اس لیے اس کے جواز کی کوئی راہ نہیں، البتہ جب کہ ثابت ہو کہ اختیاری بیمہ اموال سے انکم ٹیکس کی بچت بیمہ کی قسط (پریمیم) کے برابر یا زیادہ ہو جاتی ہے تو خاص اس صورت میں جواز کا حکم ہے اور وہ بھی خاص طور پر ان لوگوں کے لیے جن پر انکم ٹیکس کا قانون عائد ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۸) انسانی اعضا و صفات کا بیمہ بھی جائز نہیں کہ یہ بھی قمار ہے جس میں نفع موہوم اور ضیاع مال اغلب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

دستخط فیصل بورڈ اور معاونین مفتیانِ عظام

(۱) - فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری غفرلہ

(۲) - محمد شریف الحق امجدی

(۳) - جلال الدین احمد الامجدی

(۴) - ضیاء المصطفیٰ قادری

(۵) - قاضی عبدالرحیم بستوی غفرلہ

(۶) - محمد نظام الدین رضوی۔

دوسرے وہ جس میں ذمہ ضمان نہیں جیسے خطوط و پاکٹ بیرنگ و بالکلٹ اور یہیں سے واضح ہو گیا کہ یہ ادائے ضمان بر بنائے قرض نہیں بلکہ ضوابط کی اس تقسیم پر مبنی ہے، ولہذا بیمہ میں ضمان دیتے ہیں، حالانکہ وہاں قرض کا اصلاً احتمال نہیں بلکہ انصاف کیجیے تو روپیہ لینے والے درکنار عام روپیہ داخل کرنے والوں کا بھی ذہن اصلاً اس طرف نہیں جاتا کہ یہ روپے جو ہم دیتے ہیں بوجہ قرض دادِ امساکِ عین و دفعِ مثل ڈاک خانہ کو قرض دے رہے ہیں، ڈاک خانہ ہم سے دست گرداں لے رہا ہے بلکہ یقیناً لینے، دینے والے سب اس عقد کو مثل سائر عقود ڈاک خانہ عقدِ اجارہ ہی جانتے ہیں، اور خود اسی کے لیے صیغہ ڈاک کی وضع اور فیس کو یقیناً اجرت جان کر دیتے لیتے اور در صورت تلف تاوان کو مثل بیمہ وغیرہ اسی شرط ذمہ داری کی بنا پر سمجھتے ہیں، نہ یہ کہ یہ لوگ سمجھیں، ہم نے قرض دیا تھا اسے ڈاک خانہ سے لینا ہے۔ ڈاک خانہ سمجھے میں ان کا قرض دار تھا مجھے ادا کرنا ہے، ہاں بعد تلف ڈاک خانہ اسی ذمہ داری کے سبب اس وقت سے مدیون سمجھا جاتا ہے، نہ یہ کہ روپیہ بھیجنے کے لیے داخل کرتے ہی عائدین اپنے آپ کو دائن و مدیون تصور کرتے ہوں، یہ بدیہیات واضحہ سے ہے جس کا انکار مکابرہ، تو یہ قرار دادِ ضمان ہرگز بر بنائے اقراض و استقراض نہیں بلکہ اجیر مشترک پر شرط ضمان ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، ج: ۸، ص: ۲۰۰، رسالہ "المنی والدردلمن عمد منی آرڈر" ناشر: رضا اکیڈمی ممبئی)

[مرتب غفرلہ]

دوسرا، تیسرا، چوتھا اور پانچواں سیمینار

دوسرا فقہی سیمینار

۱۹/۲۰/۲۱/۲۲ رجب ۱۴۱۵ھ

مطابق ۲۳/۲۴/۲۵/۲۶ دسمبر ۱۹۹۴ء

بروز جمعہ، شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

تیسرا فقہی سیمینار

۱۱/۱۲/۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۸ھ

مطابق ۱۴/۱۵/۱۶ ستمبر ۱۹۹۷ء

بروز یک شنبہ، دو شنبہ، سہ شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

چوتھا فقہی سیمینار

۲۲/۲۳ رجب ۱۴۱۸ھ

مطابق ۲۳/۲۴ نومبر ۱۹۹۷ء

بروز یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

پانچواں فقہی سیمینار

۱۵/۱۶ ذی قعدہ ۱۴۱۸ھ

مطابق ۱۴/۱۵ مارچ ۱۹۹۸ء

بروز شنبہ، یک شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

☆ شناختی کارڈ کے لیے نوٹو کھنچنا ناجائز یا ناجائز؟

فیصلہ ۵ - شناختی کارڈ کے لیے نوٹو کھنچنے کی اجازت

- ☆ - تصدیقات علمائے کرام اور دوسرے فقہی سیمینار کے شرکاء
- ☆ - مشترکہ سرمایہ کمپنی ایک نظر میں (مرتب کا اضافہ بطور تمہید)
- ☆ - مشترکہ سرمایہ کمپنی میں شرکت کے احکام
- ☆ - توثیقی دستخط بموقع دسواں فقہی سیمینار

فیصلہ ۶ - فیصل بورڈ کا فیصلہ

- ☆ - دستخط فیصل بورڈ و معاونین
- ☆ - دوامی اجارہ (یعنی پگڑی کے ساتھ معاملہ کرایہ داری)

فیصلہ ۷ - دوامی اجارہ

- ☆ - دیون اور ان کے منافع کی زکوٰۃ

فیصلہ ۸ - دیون کی مختلف صورتوں کے احکام

فیصلہ ۹ - چک کی خرید و فروخت

- ☆ - تیسرے فقہی سیمینار کے شرکاء
- ☆ - چوتھے اور پانچویں فقہی سیمینار کے شرکاء

شناختی کارڈ کے لیے فوٹو کھنچوانا، جائز یا ناجائز

جاندار کی تصاویر تین طرح سے بنائی جاتی ہیں۔ ☆ مجسمہ تیار کیا جاتا ہے۔ ☆ ہاتھ سے صورت کشی کی جاتی ہے جسے ”دستی تصویر“ کہتے ہیں ☆ مشین کے ذریعہ جاندار کے عکس کو محفوظ کیا جاتا ہے اسے ”عکسی تصویر“ کہا جاتا ہے۔

مجسمہ سازی اور دستی تصویر تو بالاتفاق حرام ہیں احادیث نبویہ میں ان دونوں کے بارے میں سخت وعیدیں آئی ہیں۔

لیکن ”عکسی تصویر“ کے جواز و عدم جواز کا مسئلہ علما کے درمیان مختلف فیہ ہے اور دلائل کے پیش نظر راجح عدم جواز ہے، اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان کا فتویٰ یہی ہے۔ ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۴ء میں جب حکومت ہند کے نئے الیکشن کمشنر ٹی این سیشن نے ”حق رائے دہی“ کے لیے ”شناختی کارڈ“ (Identity Card) کو لازم قرار دے دیا تو اس وقت ”فوٹو کے جواز و عدم جواز کا مسئلہ“ موضوع بحث بن گیا کیوں کہ شناختی کارڈ کے لیے فوٹو ناگزیر تھا تو ”شناختی کارڈ“ کو لازم قرار دینے کا مطلب صاف صاف یہ تھا کہ ہم اپنا ”حق رائے دہی“ اس کارڈ کے ساتھ ہی استعمال کر سکتے ہیں، ورنہ اپنے اس حق سے محروم کر دیے جائیں گے۔

آج ہمارے پاس یہاں جو کچھ بھی رہی سہی قوت ہے وہ زیادہ تر اسی ”حق رائے دہی“ کی مرہون منت ہے اور سب کو معلوم ہے کہ حکومتوں پر اس کا اثر زیادہ پڑتا ہے۔ ”ووٹ بینک“ کی سیاست بھی اسی کی دین ہے۔ ساتھ ہی یہ کارڈ ہماری شہریت اور قومیت کے لیے سرکاری دستاویز بھی ہے جس کی اہمیت سے سب آگاہ ہیں، یہ نہ ہو تو مستقبل میں کسی بھی وقت ہمیں دشواریوں کا سامنا کرنا پڑ سکتا ہے۔ اس لیے ممکن حد تک اس حق کا تحفظ ضروری تھا اور الیکشن کمشنر کا لازمی فرمان جاری ہونے کے بعد اس کے تحفظ کے لیے سوائے شناختی کارڈ کے اور کوئی چارہ کار نہ رہ گیا تھا اس لیے علمائے کرام پر یہ ذمہ داری عاید ہو رہی تھی کہ وہ اس بارے میں فوراً امت مسلمہ کی شرعی رہنمائی کریں۔

یہی داعیہ تھا جس کی بنا پر جماعت اہل سنت کے دور اندیش عالم دین حضرت علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ رکن مجلس شوریٰ جامعہ اشرفیہ نے مجلس شرعی کے فقہائے مندوبین کے سامنے مذاکرہ و مناقشہ کے لیے یہ مسئلہ رکھا۔ یہ واقعہ دوسرے فقہی سیمینار کی پانچویں نشست کا ہے جو حضرت علامہ کے زیر صدارت چل رہی تھی۔ آپ نے دورانِ اجلاس اس اہم مسئلے کی طرف «شرعی ایوان» کو متوجہ کرتے ہوئے فرمایا:

«ایکشن کے سلسلے میں شناختی کارڈ کا مسئلہ اس وقت مسلمانان ہند کے لیے سخت اضطراب کا سبب بنا ہوا ہے، ملت کے کروڑوں افراد سخت کشمکش میں مبتلا ہیں کہ کیا کریں، اس لیے میں اپنے فقہائے کرام سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس مسئلے کے ہر پہلو کا جائزہ لے کر شناختی کارڈ کے متعلق کوئی فیصلہ صادر فرمائیں کہ مسلمانان ہند کو اب کیا کرنا چاہیے۔ یہ مسئلہ فوراً حل طلب ہے، ایسا نہیں کہ اسے آئندہ کے لیے موقوف رکھا جائے۔»

فوراً اس پر بحث شروع ہوگئی ایک طبقہ عدم جواز کا قائل تھا ان کا استناد حرمت کے عمومی دلائل سے تھا۔

مگر بڑا طبقہ ایمر جنسی حالات میں کام آنے والے شرعی دلائل - ضرورت و حاجت - کے پیش نظر رخصت کا قائل تھا، اس طبقے کی ترجمانی کرتے ہوئے نائب مفتی اعظم حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

«اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تصویر کھنچنا شرعاً حرام و گناہ ہے، اس لیے عام حالات میں کسی مسلمان کو تصویر کھنچوانے کی اجازت ہرگز نہیں دی جاسکتی، لیکن اس مسئلے کا دوسرا رخ یہ ہے کہ شناختی کارڈ صرف حق رائے دہی کا ہی پروانہ نہیں ہے، بلکہ ہندوستانی شہریت و قومیت کے ثبوت کے لیے وہ ایک سرکاری دستاویز بھی ہے اگر تصویر کی وجہ سے ہم نے یہ سرکاری دستاویز نہ حاصل کی تو مستقبل میں یہ ہمارے لیے سخت مشکلات کا پیش خیمہ بن سکتا ہے، ہم اپنے ملک کے شہری حقوق سے محروم بھی کیے جاسکتے ہیں، اس طرح کے سنگین حالات میں شریعت محظورات کو مباح فرمادیتی ہے، اس لیے ہمیں اس رخ کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔»

تقریباً ایک گھنٹہ کے مذاکرہ و مناقشہ کے بعد فریقین نے ضرورت شرعیہ کی بنا پر «عکسی تصویر» کی اباحت پر اتفاق کیا۔ مگر رقم الحروف کو یہ خلجان تھا کہ ضرورت کے تحقق کے لیے اضطراب کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم ابھی مضطر نہیں اس لیے «دفع حرج» یا «فسادِ مظنون بظن غالب» کو جواز کی بنیاد بنانا چاہیے۔

اس پر حضرت علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”جب گرفتار ہو جاؤ گے تب ضرورت متحقق ہوگی۔“ مگر میرا خلیجان بے بنیاد نہ تھا اس لیے جانشین مفتی اعظم حضرت علامہ محمد اختر رضا خاں قادری ازہری دام ظلہ العالی نے فرمایا کہ ”ضرورت عند الطلب متحقق ہوگی“ اس پر سب کا اتفاق ہو گیا، پھر حضرت علامہ ازہری صاحب قبلہ نے ہی حضرت مولانا محمد احمد مصباحی صاحب دام ظلہ العالی نائب صدر المدینہ جامعہ اشرفیہ سے یہ فیصلہ املا کرایا: ”چوں کہ اس صورت میں عند الطلب ضرورت لمجیریا حاجت شدیدہ متحقق ہوگی۔ لہذا خاص شناختی کارڈ کے لیے تصویر کھینچانے کی اجازت ہوگی۔“ اس پر اکابر و اصاغر کے دستخط ہوئے۔

آگاہی:۔ یہ مسئلہ پہلے سے اس سیمینار میں زیر غور نہ تھا، اس وجہ سے اس پر نہ تو کوئی ”سوال نامہ“ مرتب ہوا، نہ مقالات لکھے گئے نہ خلاصہ مقالات میں اس کا کہیں ذکر آیا۔ اس لیے میں نے مناسب سمجھا کہ اس بارے میں اپنی ”یادداشت“ افادہ عام کے لیے مرتب کر کے شامل اشاعت کر دوں۔

وللہ الحمد وعلیٰ حبیبہ الصلاۃ والسلام۔

وہ فیصلہ سوال و جواب کی شکل میں آگے درج ہے۔ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۵)

سوال:- کیا شناختی کارڈ کے لیے (جو لازم کیا جا رہا ہے) مسلمانوں کو تصویر کھینچوانے کی اجازت ہے؟ اگر یہ نہ بنوائیں تو ووٹ سے اور شہریت سے محروم کر کے ملک بدر کر دیے جائیں گے۔ اور بھی طرح طرح کی مشکلات سے دوچار ہوں گے (عامۃً مسلمین)۔

الجواب:- چونکہ اس صورت میں عند الطلب ضرورتِ لمجئۃً یا حاجتِ شدیدہ متحقق ہوگی۔ لہذا خاص شناختی کارڈ کے لیے تصویر کھینچوانے کی اجازت ہوگی۔ الضرورات تبيح المحظورات - والحاجة تنزل منزلة الضرورة - وما أبيض للضرورة يتقدر بقدرها - كذا في الأشباه - والله تعالى أعلم۔

فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری غفرلہ

بقلم - محمد احمد مصباحی

شب ۲۲ / رجب ۱۴۱۵ھ

۷۸۶

مستقبل میں ضرورتِ لمجئۃً کا تحقق مظنون بظن غالب ہے، اس لیے فساد و ضرر مظنون بظن غالب کے ازالے کے لیے تصویر کشی کی اجازت ہے۔ والجواب صحیح و صواب، والله تعالى اعلم۔

محمد نظام الدین الرضوی

شب ۲۲ / رجب ۱۴۱۵ھ

خادم الافتا دار العلوم اشرفیہ، مبارک فور

۲۵ / دسمبر ۱۹۹۴ء

تصدیقات علمائے کرام

۱. محمد شریف الحق امجدی (صدر شعبہ افتخار جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
۲. ارشد القادری غفرلہ (بانی جامعہ حضرت نظام الدین، دہلی)
۳. ضیاء المصطفیٰ قادری (صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
۴. عبدالحفیظ عفی عنہ (سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
۵. جلال الدین احمد الامجدی (صدر شعبہ افتخار فیض الرسول، براؤں شریف)
۶. بہاء المصطفیٰ قادری (استاذ دارالعلوم منظر اسلام، بریلی شریف)
۷. شبیر حسن رضوی (مفتی الجامعۃ الاسلامیہ روناہی، فیض آباد)
۸. محمد نصیر الدین (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
۹. محمد عبدالمبین نعمانی (صدر المدرسین دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، منو)
۱۰. محمد معراج القادری (رکن مجلس شرعی، مبارک پور)
۱۱. قاضی شمس الدین اشرفی (ناظم مفتی مدنی عربک کالج، بہلی)
۱۲. اختر حسین قادری (استاذ دارالعلوم ربانیہ، باندہ)

بقیہ شرکائے سیمینار

- مذکورہ بالا ناموں کے ساتھ ذیل کے دستخط بھی دوسرے سیمینار کی قرارداد کے تحت ملے۔
۱۳. عبدالشکور (نائب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ مبارک پور)
 ۱۴. خواجہ مظفر حسین (صدر المدرسین دارالعلوم نور الحق، چرہ محمد پور، فیض آباد)
 ۱۵. اسرار احمد (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۱۶. اعجاز احمد عفی عنہ (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۱۷. محمد عبدالحق رضوی (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۱۸. شمس الہدیٰ عفی عنہ (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۱۹. صدر الوریٰ قادری (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۲۰. بدر عالم مصباحی (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)
 ۲۱. غلام حسین (لائیبریرین جامعہ اشرفیہ مبارک پور)
 ۲۲. حبیب اللہ نعیمی (استاذ امجدیہ، گھوسی)

(مدیر ماہ نامہ اشرفیہ)	۲۳ . مبارک حسین
(جامعہ امجدیہ گھوسی)	۲۴ . آل مصطفیٰ مصباحی
(استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۲۵ . محمد نسیم
(مفتی فیض العلوم، جمشید پور)	۲۶ . عابد حسین مصباحی
(ہزاری باغ)	۲۷ . محمد انور نظامی
(استاذ مدرسہ ضیاء العلوم بنارس)	۲۸ . قاضی فضل احمد
(بحر العلوم، جے نگر)	۲۹ . عبد الحفیظ الرضوی
(استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۳۰ . محمد اختر کمال قادری
(جامعہ امجدیہ، گھوسی)	۳۱ . عبد الرحمن
(استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۳۲ . جمال مصطفیٰ قادری
(استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۳۳ . جلال الدین نوری
(استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۳۴ . ارشاد احمد
(جامعہ قادریہ، بنارس)	۳۵ . محمود عالم خاں نوری
(رفیق دارالافتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور)	۳۶ . غلام نبی



مشترکہ سرمایہ کمپنی ایک نظر میں

یہاں سب سے پہلے یہ بصیرت حاصل کر لینا ضروری ہے کہ
 ☆ ”مشترکہ سرمایہ کمپنی“ کیا چیز ہے
 ☆ اور اس کے ”حصص“ یعنی ”شیرز“ کتنے طرح کے ہیں ☆ انہیں شیربازار کی دنیا میں کن
 ناموں سے جانا جاتا ہے

☆ ان کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ تاکہ ان کے ذریعہ شرعی احکام تک رسائی ہو سکے۔

اس لیے ہم سب سے پہلے مختصراً ان امور پر روشنی ڈالتے ہیں۔

(۱) کمپنی ایک کاروباری و تجارتی ادارہ ہے جو طے شدہ دستور العمل کے تحت کام کرتا ہے، مگر
 ماہرین معاشیات کا نقطہ نظر یہ ہے کہ کمپنی ایک غیر مبصر، و ناقابلِ مَس مصنوعی شخص ہے جس کا اپنے
 شرکا سے الگ، مستقل قانونی وجود ہوتا ہے۔ ہاں رجسٹریشن سے پہلے تک وہ محض ”افراد کی ایک
 انجمن“ ہوتی ہے۔

(۲) کمپنی کا علاحدہ وجود ہونے کی وجہ سے وہ خود اپنے نام سے معاہدے کرتی اور جائیداد و اثاثہ

جات خریدتی ہے۔

(۳) حصہ داروں کے آنے جانے، مرنے، پاگل ہونے، اپنا حصہ دوسرے کے نام منتقل

کرانے سے کمپنی کی حیات پر کوئی اثر نہیں پڑتا، وہ بہر حال موجود و باقی رہتی ہے۔

(۴) کمپنی عقل و شعور سے محروم ہوتی ہے، اس لیے اس کے تمام فرائض کو عملی جامہ پہنانے

کے لیے اس کے نائب کی حیثیت سے ”ہدایت کار بورڈ“ مقرر کیا جاتا ہے، جو اصولِ معاشیات کے

ماہر افراد پر مشتمل ہوتا ہے۔ بہ لفظ دیگر یہی بورڈ کمپنی کی آنکھ اور دست و بازو ہوتا ہے۔

(۵) کمپنی کے حصص دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ترجیحی حصص، اور مساواتی حصص۔ بہ لفظ دیگر

”پرفیورنس شیرز اور ایکویٹی شیرز“۔

ترجیحی حصص والے شیر ہولڈر صرف نفع میں شریک ہوتے ہیں، نقصان میں نہیں، اور ان کو ان کے جمع کیے ہوئے روپے پر ایک طے شدہ در سے بہر حال نفع دیا جاتا ہے خواہ کمپنی کو اپنی تجارت میں نفع ہو یا نقصان

اور مساواتی حصص کے شیر ہولڈر اپنے حصے کے تناسب کے لحاظ سے نفع اور نقصان دونوں میں شریک ہوتے ہیں، انھیں نفع صرف اسی صورت میں دیا جاتا ہے جب کمپنی کا کاروبار نفع میں چل رہا ہو۔

(۶) کمپنی حصص سے الگ تھلگ، عوامی قرض تمسکات جاری کرتی ہے، جس پر وہ ایک مقررہ شرح سے اپنے قرض خواہوں کو سود دیتی ہے۔

عوامی قرض تمسکات تمام منظور شدہ سرمایہ جاری ہونے کے بعد جاری کیے جاتے ہیں۔
(۷) کمپنی عوام سے جو سرمایہ قرض اور سرمایہ حصص حاصل کرتی ہے وہ بیچے اور خریدے جا سکتے ہیں۔

(۸) کمپنی اپنے حصص اور قرض تمسکات بیچنے کے لیے حصص بازار کے دلالوں کی مدد لیتی ہے، اور ان دلالوں کو فروخت کیے ہوئے حصص پر کمیشن بھی دیتی ہے۔

(۹) کمپنی کے حصص داروں سے کمپنی کے قرضوں کے لیے اتنے ہی روپے کسی وقت وصول کیے جا سکتے ہیں، جتنے اس کے خریدے ہوئے حصصوں پر ادا نہیں کیے گئے۔ اسے ”شیر ہولڈروں کی محدود ذمہ داری“ سے موسوم کیا جاتا ہے۔

(۱۰) زیادہ تر کمپنیاں شیر کی پوری رقم یک مشت وصول کرتی ہیں، مگر بعض کمپنیاں جن کی سناکھ مضبوط نہیں ہوتی، آغاز کار میں دو تین قسطوں میں رقم وصول کرتی ہیں۔ یہ کمپنیاں وقت مقررہ پر قسطوں کی پوری رقم ادا نہ ہونے کی صورت میں جمع شدہ رقم ضبط کر لیتی ہیں۔

البتہ ضبط کرنے سے پہلے حصص دار کو ادائیگی کے لیے مزید موقع دیا جاتا ہے اور جو شیر ہولڈر ادائیگی سے عجز کی صورت میں جمع شدہ رقم سے از خود کمپنی کے حق میں دست بردار ہو جائے اسے کمپنی کچھ معاوضہ بھی دے سکتی ہے۔

(۱۱) کمپنی کو بہت حد تک انکم ٹیکس سے چھوٹ ملتی ہے، جس کا فائدہ اس کے ممبروں کو ملتا ہے۔ کمپنی کا ”جاری شدہ حصص“ ایک فرضی سرمایہ ہوتا ہے، جس کی کوئی قیمت یا مالیت نہیں ہوتی، اور شیر

داروں کے حصص ابتدائے میں یعنی نوٹ ہوتے ہیں اور بعد میں جب ان کے عوض مال تجارت خرید لیا جاتا ہے تو وہی ”متاع و سامان“ ہو جاتے ہیں۔

”ترجیحی حصص“ اپنی حقیقت کے لحاظ سے ”سرمایہ قرض“ ہوتے ہیں۔ ان پر کمپنی سے ایک طے شدہ نفع دیا جاتا ہے اور مساواتی حصص اپنی حقیقت شرعیہ کے لحاظ سے ”سرمایہ شرکت“ ہیں اور ان کے ذریعہ کمپنی میں زرکاری شرکت کی ایک خاص قسم ”شرکت عنان“ ہے، لیکن کمپنی خسارے کی صورت میں اپنے ذمہ کا سود ادا کرنے کے لیے ہر شریک سے کچھ نہ کچھ لیتی ہے۔

(مرتب غفرلہ)

سوال نامہ

- (۱) کمپنی کے ترجیحی شیرز اور مساواتی شیرز کی حقیقت کیا ہے؟
- (۲) کمپنی سے براہ راست ان شیرز کے حصول اور پہلے کے حصص داروں سے ان کی خرید و فروخت کا حکم شرعی کیا ہے؟
- (۳) قرض تمسکات کا کیا حکم ہے؟



مشترکہ سرمایہ کمپنی میں شرکت کے احکام

(دوسرے، تیسرے، چوتھے اور پانچویں سیمیناروں کے فیصلے اور قرارداد)

① محدود حصص کمپنی کی سرمایہ کاری کی بنیاد تین امور پر ہے:

(۱) ترجیحی حصص (۲) قرض تمسکات (۳) مساواتی حصص۔

اس پر سیمینار کا اتفاق ہے کہ ترجیحی حصص سرمایہ قرض ہیں جن پر ملنے والا نفع سود ہے، اس لیے ان

حصص کے ذریعہ سرمایہ کاری حرام ہے۔

یہی صورت قرض تمسکات میں بھی ہوتی ہے، اس لیے ان کے ذریعے بھی سرمایہ کاری حرام ہے۔

② کمپنی امور کے کچھ ماہرین اور حصہ داروں سے یہ تحقیق ہوئی کہ قرض دینا شریک کے لیے قطعاً لازم

نہیں ہوتا، نہ ہی کمپنی اپنے شرکا سے ایسا کوئی مطالبہ کرتی ہے۔

مذکورہ باخبر لوگوں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چار ہزار میں سے تقریباً تین ہزار نو سو اٹھانوے (۳۹۹۸) کمپنیاں

ایسی ہیں جو مطلوبہ رقم یک مشت لیتی ہیں اور ایک دو کے یہاں قسط وار ادائیگی اور ضبطگی کی صورت ہو کرتی ہے۔

اس لیے یہ طے ہوا کہ قسط وار ادائیگی والی کمپنیوں کی شرکت سے یکسر روکا جائے۔ جب کہ ان کے یہاں

پوری قسطیں وقت پر ادا نہ کرنے کی صورت میں سابق جمع شدہ رقم کی ضبطگی کا رواج ہو یا جن سے ایسا خطرہ ہو۔

③ مساواتی حصص کے ذریعہ سرمایہ کاری ”شرکت عنان“ ہے، اس پر اتفاق ہو گیا۔ عالمگیری ج: ۲

ص: ۳۲ مع خانہ اور بہار شریعت ج: ۱۰ ص: ۲۹ کے ایک جزیئہ سے یہ معلوم ہوا کہ شریک عنان کو یہ اختیار ہوتا

ہے کہ ابتدا ہی سے اپنے جملہ اختیارات دوسرے شریک کو دیتے ہوئے شرکت کرے۔ اس لیے مساواتی حصص والا

عملاً اپنے حصص اور ان کا نفع لینے کے سوا کچھ نہیں کر سکتا تو اس سے اس کی شرکت کے ”شرکت عنان“ ہونے پر

کوئی اثر نہیں آتا۔

۴) حصص کی خرید و فروخت جائز ہے یا ناجائز؟

جواز پر اشکال یہ ہے کہ بیع مجہول ہے، قبضہ دینے، دلانے سے خالی، بلکہ غیر مقدر و التسلیم، اس لیے یہ بیع ناجائز ہے کیوں کہ جواز بیع کی شرطیں موجود نہیں۔ (یہ رائے راقم محمد نظام الدین رضوی کے سوا بقیہ تمام مندوبین کی ہے۔)

۵) مساواتی حصص کے ذریعہ شرکت جائز ہے یا نہیں؟

جواز پر اشکال یہ ہے کہ مساواتی حصص والانفع اور نقصان دونوں میں شریک ہوتا ہے۔ اگر کمپنی نے دس لاکھ روپے جمع کیے، پانچ لاکھ ترجیحی حصص اور قرض تمسکات کے ذریعہ۔ پانچ لاکھ مساواتی حصص کے ذریعہ اور دو لاکھ کا نقصان ہوا تو اس نقصان میں ترجیحی حصص اور قرض تمسکات والے بالکل شریک نہ ہوں گے۔ بلکہ ان کو مقررہ سود ملتا رہے گا اور ان کا اصل سرمایہ بھی محفوظ رہے گا اور دو لاکھ کا سارا نقصان مساواتی حصص والوں پر عائد ہوگا۔ اس طرح یہ شریک سود دینے اور سودی قرض کا نقصان سہنے کا عملاً مرتکب ہو گیا۔ اگرچہ وہ فارم پر یہ لکھ دے کہ سودی قرض لینے یا سود دینے سے مجھے کوئی سروکار نہ ہوگا۔ اس لیے یہ شرکت ناجائز ہے۔

یہ رائے حضرت شارح بخاری (علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی)، حضرت محدث کبیر (علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری) اور حضرت (علامہ محمد احمد) مصباحی صاحب دامت برکاتہم القدسیہ کی ہے اور راقم محمد نظام الدین رضوی کی رائے اس کے برخلاف یہ ہے:

شریعت طاہرہ کا ضابطہ ہے کہ مسلمان کا فعل امکانی حد تک حرمت و فساد سے بچایا جائے، اسی لیے فقہائے کرام نے بہت سے مسائل میں امکانی گوشوں کو تلاش کر کے تصحیح عقد فرمائی۔ مثلاً بازار میں مال حرام غالب اور حلال مغلوب ہو تو بھی اشیا کی خریداری کو جائز فرمایا (فتاویٰ رضویہ دوم، رسالہ الأحلی من السکر) بیع سیف محلی بملیة میں جزشن دے کر کہا خذ من تمہما تو اسے من أحدہما قرار دے کر حلیہ کی بیع صرف کو جائز کہا۔

بیع درہم و دینارین بدرہمین و دینار کو مقابلہ مطلقہ مان کر مقابلاً الجنس بخلافہ کے احتمال کو تصحیح عقد کے لیے متعین کیا۔

عبدمشترک کو ایک شریک نے بیچ دیا تو اسے درست قرار دیا۔ وغیرہا من المسائل الكثيرة المعتمدة

المفتی بہا۔

اس لیے کمپنی میں جو سرمایہ حصص اور سرمایہ قرض دونوں مخلوط ہیں، لیکن یہاں تصحیح عقد کا امکان یہ ہے کہ سود کی ادائیگی کو سرمایہ شرکت سے نہ مانا جائے بلکہ یہ مانا جائے کہ سود صرف مال قرض کے نفع کا ہے۔ یعنی کمپنی کے پاس جو کچھ روپے ہیں وہ ہو سکتا ہے کہ قرض کے بھی ہوں حصص کے بھی ہوں۔ لیکن فعل مسلم کو

حرمت و فساد سے بچانے کے لیے یہ قرار دیا جائے گا کہ یہ سرمایہ قرض ہے اور سرمایہ حصص کچھ تو متاع کی شکل میں موجود ہے، کچھ نرخ کے گھٹنے کی وجہ سے خسارہ کی نذر ہو گیا۔ واضح ہو کہ ہدایت کار بورڈ بحیثیت وکیل جو کچھ قرض لیتا ہے، شرعاً اس کی ذمہ داری اسی کے سر ہے۔ مؤکل یعنی عام شرکا کے سر نہیں۔

اس پر اشکال یہ ہے کہ نرخ گھٹنے کی وجہ سے خسارے کا تعلق پورے دس لاکھ مال سے ہے، سودی قرض کے پانچ لاکھ سے جو سامان خریدا گیا اور نرخ گھٹا، اس کا خسارہ مثلاً ایک لاکھ ہے اور بقیہ مال کا خسارہ بھی ایک لاکھ ہے۔

لیکن یہ دونوں نقصان مجتمع ہو کر مساواتی حصص والوں پر ہی عائد ہوتے ہیں اور قرض والوں کا مال بھی سلامت رہتا ہے۔ نفع یعنی سود بھی دستیاب ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے قرض سے متعلق ایک لاکھ نقصان کو کسی اور طرف راجع کرنے کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اوپر ذکر کیے گئے مسائل سے اسی کی توضاحت کی گئی ہے، مگر اس پر اشکال یہ ہے:

ولو استقرض أحد شریکی العنان مالاً للتجارة لزمها. (۱)

چوں کہ بحث اس سے آگے نہیں بڑھ رہی ہے، اس لیے اسے فیصل بورڈ کے حوالے کیا جاتا ہے۔

توثیقی دستخط

دوسرے سیمینار سے پانچویں سیمینار تک کے شرکا کے اسمائے گرامی ان سیمیناروں کے فیصلوں کے آخر میں شامل کر دیے گئے ہیں، یہاں صرف ان حضرات کے اسمائے گرامی دیے گئے ہیں جنہوں نے دسویں فقہی سیمینار میں اس فیصلے پر دستخط فرمائے۔ (مرتب غفر لہ)

- | | |
|---------------------------|----------------------------|
| (۱) محمد احمد مصباحی | (۲) محمد نظام الدین الرضوی |
| (۳) شبیر حسن رضوی | (۴) خواجہ مظفر حسین |
| (۵) محمد نصیر الدین | (۶) عنایت احمد نعیمی |
| (۷) نذر محمد قادری | (۸) محمد علی فاروقی |
| (۹) محمد عبدالمبین نعمانی | (۱۰) محمد ادریس |

(۱) بحر الرائق، ج: ۵، ص: ۱۷۹، مطبوعہ کوئٹہ، پاکستان / فتاویٰ عالمگیری مع خانیت، باب شرکة العنان، ج: ۲، ص: ۳۲۲، مطبع نورانی کتب خانہ، پشاور، پاکستان.

- | | |
|-----------------------------------|----------------------------|
| (۱۲) محمد ایوب رضوی | (۱۱) نصر اللہ رضوی |
| (۱۴) محمد اختر کمال قادری | (۱۳) عبدالغفار اعظمی |
| (۱۶) قاضی فضل احمد مصباحی | (۱۵) محمد نسیم |
| (۱۸) زاہد علی سلامی | (۱۷) آل مصطفیٰ مصباحی |
| (۲۰) عبدالحق رضوی | (۱۹) محمد اختر حسین قادری |
| (۲۲) بدر عالم المصباحی | (۲۱) محمد نظام الدین قادری |
| (۲۴) محمد سلیمان مصباحی | (۲۳) نفیس احمد مصباحی |
| (۲۶) محمد ابرار احمد امجدی برکاتی | (۲۵) زین العابدین |
| (۲۸) محمد انور نظامی مصباحی | (۲۷) شمس الہدیٰ |
| (۳۰) محمود احمد برکاتی | (۲۹) شہاب الدین احمد نوری |
| (۳۲) قاضی فضل رسول | (۳۱) شبیر احمد |
| (۳۴) ساجد علی مصباحی | (۳۳) محمد عالم نوری مصباحی |
| (۳۶) غلام جیلانی مصباحی | (۳۵) خواجہ آصف رضا |
| (۳۸) دستگیر عالم مصباحی | (۳۷) محمد عرفان عالم |
| (۴۰) اختر حسین اعظمی | (۳۹) مقصود احمد مصباحی |
| (۴۲) احمد رضا | (۴۱) صدر الوریٰ قادری |
| (۴۴) جمال مصطفیٰ قادری | (۴۳) غلام نبی |
| (۴۶) محمد رفیع الزماں مصباحی | (۴۵) محمد قاسم مصباحی |

فیصل بورڈ کا فیصلہ

۱۸ ذوالحجہ ۱۴۱۹ھ مطابق ۱۶ اپریل ۱۹۹۹ء

بسم الله الرحمن الرحيم حامدًا و مصلیًا و مسلمًا

① مساواتی حصص کے ذریعہ سرمایہ کاری عقود فاسدہ و ربا کے دخل کی وجہ سے ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ

اعلم۔

② اپنے روپیہ کا حصہ دوسرے کے ہاتھ بیچنا اور اس کا خریدنا دونوں حرام ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ماخوذ از فتاویٰ رضویہ ص: ۱۷۳، ج: ۸) ☆

دستخط فیصل بورڈ

(۱) فقیر محمد اختر رضا خاں ازہری

(۲) ضیاء المصطفیٰ قادری

(۳) تیسرے رکن حضرت فقیہ ملت مفتی جلال الدین احمد امجدی دام ظلہ علالت کی وجہ سے شریک نہ

ہو سکے۔

دستخط معاونین:

(۱) عبدالرحیم بستوی (۲) محمد نظام الدین رضوی (۳) مطیع الرحمن رضوی

(۴) محمد صالح قادری بریلوی (۵) بہاء المصطفیٰ قادری (۶) محمد احمد مصباحی

(۷) محمد معراج القادری (۸) صدر الموری قادری (۹) قاضی شہید عالم رضوی

(۱۰) محمد مظفر حسین قادری (۱۱) محمد ناظم علی قادری بارہ بنگلوی

☆ فیصلے میں میری رائے کے ضمن میں جو دلائل جواز نقل کیے گئے ہیں ان سے ہٹ کر میں نے عدم جواز کا موقف کیوں اختیار کیا، اسے تحریری شکل میں فیصل بورڈ کے آخری اجلاس منعقدہ بریلی شریف میں پیش کر دیا تھا۔ ہم یہاں اسے اپنی کتاب «شیر بازار کے مسائل» کے مقدمے سے نقل کرتے ہیں۔

عدم جواز کے جو دلائل پیش کیے گئے تھے ان کے بارے میں دو طرح کے خلیجان میرے دل میں تھے جو بحثوں کے درمیان دور نہ ہو سکے، اس لیے میں نے از سر نو فقہی کتابوں کا مطالعہ کر کے حکم شرعی تک پہنچنے کی کوشش کی اور خداے کریم کی توفیق سے میرا امکان ہے کہ میں حکم شرعی تک پہنچنے میں کامیاب بھی ہو گیا، کیوں کہ دلیل اور تحری حق میں ہم آہنگی کے ساتھ مجھے «کافی اطمینان قلب» حاصل ہوا۔ اب تحقیق حق کے سفر کی یہ روداد آپ بھی پڑھیے۔

میرے پیش کردہ دلائل جواز پر جو اشکال پیش کیا گیا تھا وہ گو فہم کے زیادہ قریب قریب تھا تاہم میرے لیے تشفی بخش

اس لیے نہ تھا کہ اس کے بارے میں دل میں دو طرح سے غلجان واقع ہو رہا تھا۔ ایک یہ کہ فعلِ مسلم کو صحت و سداد پر محمول کرنے کے لیے امکانی گوشہ (جن کے اجمالی دلائل میری رائے کے ضمن میں مذکور ہیں) طالبِ تحقیق تھا۔

دوسرے یہ کہ یہ بات محلِ نظر تھی کہ مساواتی حصص والوں کو بھی سودی قرض کا بار اٹھانا پڑتا ہے، کیوں کہ کمپنی کے آئین میں یہ واضح صراحت موجود ہے کہ:

”ممبران کی ذمہ داری صرف ان کے حصص کی رقم تک ہی محدود ہوتی ہے، اس حد کے بعد ان پر کسی قسم کی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی، اور نہ ہی ان سے کمپنی کے واجبات کے سلسلے میں کوئی مطالبہ کیا جاسکتا ہے۔“ (۱)

تعبیر کے فرق کے ساتھ اس بندہ ناچیز نے بھی یہ اشکال اپنے مقالے میں ذکر کر کے اس کا حل پیش کیا تھا۔ اس لیے وہ غلجان ایک فطری امر تھا۔

مسئلہ فیصل بورڈ کے حوالے ہو گیا، پھر بھی میں اپنے طور پر مسلسل غور و فکر کرتا رہا، اسی دوران عروس البلاد بمبئی کے سفر کا اتفاق ہوا، وہاں جا کر میں نے کمپنی امور کے ایک واقف کار کے سامنے یہ سوالات رکھے۔

(۱) مساواتی حصص اور ترجیحی حصص کا حساب کتاب الگ الگ ہوتا ہے یا مشترکہ طور پر ایک میں؟
(۲) ترجیحی حصص پر جو منافع حاصل ہوتے ہیں ان میں سے عام مساواتی حصص والوں کو بھی کچھ دیا جاتا ہے، یا صرف ہدایت کار بورڈ کا حق مانا جاتا ہے؟

(۳) جب کمپنی کے اس المال میں بھی خسارہ واقع ہو جائے تو اس کی تلافی صرف ہدایت کار بورڈ کے شیر سے کی جاتی ہے، یا تمام حصص والوں کے شیر سے؟
توان کا جواب انھوں نے یہ دیا:

(۱) سب کا حساب ایک ساتھ مشترکہ طور پر ہوتا ہے۔
(۲) وہ منافع مساواتی اور ترجیحی تمام حصص داروں پر تقسیم کیے جاتے ہیں۔
(۳) یہ تلافی کمپنی کے مال سے ہوتی ہے اور مال سارے شیر داروں کا ہوتا ہے۔

اس جواب سے میرا دوسرا غلجان دور ہو گیا، اور ساتھ ہی یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ درج بالا آئین کا مطلب یہ نہیں ہے کہ قرض کا بار بالکل مساواتی شیر داروں پر نہیں ڈالا جاتا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ضرورت کے وقت ان پر بھی بار پڑتا ہے، مگر اسی قدر جتنا حصہ ان کا کمپنی میں جمع ہے، حصے سے زیادہ ان سے قرض کی ادائیگی کے لیے مزید کوئی مطالبہ نہیں کیا جاتا۔
یہ الگ بات ہے کہ شرعاً قرض کا بار ان کے ذمہ نہیں آتا تو ان کے سرمائے سے کسی بھی وقت قرض کیوں وصول کیا جاتا ہے؟ شریعت کا قانون یہ ہے کہ شرکاء میں سے کوئی شخص قرض حاصل کرے تو اس کا ذمہ دار تنہا وہی ہوگا اگرچہ اس میں دوسرے شریک کی مرضی بھی شامل ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

”ولو أقر أحد الشريكين أنه استقرض من فلان الفاً لتجارتهما يلزمه خاصة، وكذا لو اذن

(۱) جدید طریقہ تجارت، ص: ۱۷۳، ج: ۱۔

كُلٌّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ بِالِاسْتِدَانَةِ عَلَيْهِ يَلْزِمُهُ خَاصَّةً حَتَّى يَكُونَ لِلْمُقْرَضِ ان يَأْخُذَهُ مِنْهُ، وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ عَلَى شَرِيكِهِ، لِأَنَّ التَّوَكِيلَ بِالِاسْتِقْرَاضِ بَاطِلٌ، فَيَسْتَوِي فِيهِ الْإِذْنُ وَعَدَمُ الْإِذْنِ اهـ (۱)

لیکن کمپنی کی انتظامیہ کو اس سے کیا غرض۔

اس واضح صراحت کے بعد پہلے خلیجان کی بنیاد بھی متزلزل ہو چکی تھی لیکن میری طبیعت فقہی دریافت کے بارے میں کچھ غیر قناعت پسند واقع ہوئی ہے، اس لیے ہل من مزید کی جستجو میں لگی رہی، مثل مشہور ہے ”جویندہ یا بندہ“ آخر فقہی شہادت مل گئی۔ شبہات کے بادل چھٹ گئے اور اطمینان قلب حاصل ہو گیا، وہ شہادت آپ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

فقہ حنفی کی اہم ترین کتاب «بہار شریعت» میں غصب کے بیان میں «جوہرہ نیرہ» کے حوالے سے یہ دل چسپ مکالمہ درج ہے:

”مسئلہ: علی بن عاصم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، میں نے امام اعظم رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ ایک شخص کا ایک روپیہ دوسرے کے دو روپے میں مل گیا، اس کے پاس سے دو روپے جاتے رہے، ایک باقی ہے اور معلوم نہیں یہ کس کا روپیہ ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

امام نے فرمایا: وہ جو باقی ہے اس میں سے ایک تہائی ایک روپیہ والے کی ہے اور دو تہائیاں دو روپیہ والے کی۔

علی بن عاصم کہتے ہیں، اس کے بعد میں ابن شبرمہ رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے بھی یہی سوال کیا۔ انھوں نے کہا تم نے اس کو کسی اور سے بھی پوچھا ہے؟ میں نے کہا: ہاں! ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا ہے۔ ابن شبرمہ نے کہا، انھوں نے یہ جواب دیا ہو گا۔ میں نے کہا، ہاں! امام ابن شبرمہ نے کہا: انھوں نے غلط جواب دیا۔ اس لیے کہ دو روپے جو گم ہو گئے ان میں ایک تو یقیناً اس کا ہے جس کے دو روپے تھے، اور ایک میں احتمال ہے کہ اس کا ہو، یا ایک روپیہ والے کا ہو، اور جو باقی ہے اس میں بھی احتمال ہے کہ دو والے کا ہو، یا ایک والے کا۔ دونوں برابر کا احتمال رکھتے ہیں۔ لہذا نصف نصف دونوں بانٹ لیں۔

کہتے ہیں: مجھے ابن شبرمہ کا جواب بہت پسند آیا، پھر میں امام اعظم سے ملا اور ان سے کہا کہ اُس مسئلے میں آپ کے خلاف جواب ملا ہے۔

امام نے فرمایا: کیا تم ابن شبرمہ کے پاس گئے تھے؟ میں نے کہا: ہاں! فرمایا: انھوں نے تم سے یہ کہا ہے۔ وہ سب باتیں بیان کر دیں۔ میں نے کہا: ہاں۔

فرمایا کہ جب تینوں روپے مل گئے اور امتیاز باقی نہیں رہا تو اس صورت میں ہر روپیہ میں دونوں شریک ہو گئے۔ ایک والے کی ایک تہائی، اور دو والے کی دو تہائیاں۔ پھر جب دو گم ہو گئے تو دونوں کی شرکت کے دو روپے گم ہوئے، اور جو باقی ہے، یہ بھی دونوں کی شرکت کا ہے کہ ایک تہائی ایک کی اور دو تہائی دوسرے کی۔“ (۲)

یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ گفتگو شرکتِ عفت میں چل رہی ہے اور مکالمہ کا تعلق شرکتِ ملک سے ہے، کیوں کہ

(۱) فتاویٰ قاضی خاں، ج: ۴، ص: ۹۰۷، فصل فی شرکت العنان، نول کشور۔

(۲) بہار شریعت، ص: ۴۲، ۴۳، حصہ ۱۵، غصب کا بیان، اتلاف سے وجوبِ ضمان کی بحث، بحوالہ الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القدوری، ص: ۲۵، ج: ۲، کتاب الغصب قبیل کتاب الودیعة۔

شرکت عقد میں بھی شرکت ملک اس وقت پالی جاتی ہے، جب شرک کا مال باہم خلط ملط ہو جاتا ہے۔

اس جزئیہ کی دریافت کے بعد میرا موقف جزوی طور پر تبدیل ہو گیا، پہلے موقف یہ تھا:

● مساواتی حصص کے ذریعہ کمپنی کی شرکت قبول کرنا بھی جائز ہے۔

● اور ان حصص کے سرمائے سے کمپنی کی تجارت بھی جائز ہے۔

لیکن اب موقف یہ ہو گیا کہ شرکت قبول کرنا تو ناجائز ہے لیکن تجارت جائز ہے۔

اس کے چند ہی دنوں بعد دل میں پھر ایک خدشہ یہ رہنے لگا کہ بازار میں مال حرام غالب ہو اور مال حلال مغلوب،

مثلاً کل دس لاکھ کا مال ہے جس میں تین لاکھ حلال اور سات لاکھ حرام۔ فقہا فرماتے ہیں کہ اس کی خریداری مطلقاً جائز ہے،

حالانکہ تین لاکھ کا مال فروخت ہو جانے کے بعد اشکال مذکور کے پیش نظر خریداری حرام ہونی چاہیے تھی۔

لیکن جلد ہی یہ شبہ بھی رفع ہو گیا، کیوں کہ بازار کا مال گوبیش تر حرام ہی، مگر یقین کے ساتھ یہ نہیں معلوم ہے کہ کون سا

مال حرام ہے تو متعین طور پر کسی بھی مال میں صرف حرام ہونے کا شبہ ہے، یقین نہیں ہے اور کچھ مال اس میں یقیناً حلال ہے،

دوسری طرف بیع و شرا کا حال یہ ہے کہ وہ اپنی اصل کے لحاظ سے جائز و حلال ہیں۔ ارشاد باری ہے:

”وَ اَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ (۱) — اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ وَّ مَعْرَفٍ“ (۲)

تو فعل مسلم کو حرامت و فساد سے بچانے کے لیے مانا یہ جائے گا کہ اس نے جو مال خریدا ہے حلال ہے، گو اس میں حرام

کا بھی شبہ ہے۔ (اشباہ) میں ہے:

”لکن مع هذا لو اشتراه بطيب له.“ عن البزازیة

اس کے تحت «حاشیہ حموی» میں ہے:

”وجهه أن كون الغالب في السوق الحرام لا يستلزم كون المشتري حراماً لجواز كونه من

الحلال المغلوب، والأصل الحلُّ اه. (۳)

اس کے برخلاف کمپنی کے مسئلے میں یہ متعین ہے کہ تمام مساواتی حصہ داروں کے سرمائے سے تمام قرض خواہوں کو

اتنا مال سود کی ادائیگی کے سلسلے میں دیا گیا، یہاں نام بنام حصہ دار معلوم، ہر قرض خواہ بشمول تمسک دار معلوم، ہر ایک کا حصہ

اور مقدار سود معلوم تو یہاں ارتکاب حرام سے بچانے کی کوئی امکانی راہ نہیں رہ جاتی۔

آپ شاید اسے میری پریشان نظری کہیں یا سیماب طبعی کہ فکر خام نے یہاں ایک کروٹ پھر بدلی اور یہ بے مایہ یہ

سوچنے لگا کہ دوسرے کے قرض کی ادائیگی میں ہاتھ بٹانا کوئی معیوب کام نہیں، معیوب تو سود کی ادائیگی میں ہاتھ بٹانا ہے، اور

کمپنی جب خسارے کی وجہ سے ختم کی جاتی ہے تو قرض خواہوں اور ترجیحی تمسک داروں کو سود نہیں دیا جاتا، بلکہ کسی طرح سے

اصل رقم نہیں ادا کر دی جاتی ہے، حتیٰ کہ بسا اوقات اس میں بھی کمی واقع ہو جاتی ہے۔

(۱) البقرة: ۲، آیت: ۲۷۵۔

(۲) النساء: ۴، آیت: ۲۹۔

(۳) غمز العیون والبصائر مع الاشباہ والنظائر، ص: ۱۳۶، قاعدہ ۲۔

اور اگر خسارے کی کوئی صورت ایسی ہو جس میں سود بھی دیا جاتا ہو، تو اس سے بچنے کی راہ یہ ہے کہ مسلم شیردار معاہدے کے آغاز میں ہی یہ صراحت کر دے یا فارم پر لکھ دے کہ کمپنی کے خسارے سے دوچار ہونے کے وقت میرا سرمایہ صرف قرض کی ادائیگی میں صرف ہو سکتا ہے، سود سے مجھے کوئی سروکار نہ ہوگا، میں اس سے بے زار ہوں۔

لیکن کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ جو لوگ اب تک کمپنی کے حصص لیتے رہے ہیں وہ تو قرض مع سود پر راضی رہے، کیوں کہ انہیں اس کی خبر ہی نہیں کہ سود میں تعاون کی نحوست سے کیسے بچا جاسکتا ہے۔

اور آئندہ جو لوگ حصہ لیں گے وہ بچنے کی راہ سے واقف ہو کر بھی شاید وہ باہد اس پر چل سکیں، سب کو تو نہیں کہا جاسکتا مگر عوام کی اکثریت ایسی ہی ہوگی، تجربہ یہی ہے کہ ایک بات کی اجازت شرائط کے ساتھ دی جاتی ہے مگر لوگ شرطوں کو گول کر جاتے ہیں۔ جیسے وہ یہ سمجھتے ہی نہیں کہ شرطوں کی کیا حیثیت ہے۔ علاوہ ازیں اب کمپنی کی دنیا میں بانیان کے ذریعہ بددیانتی اور دلالوں کے ذریعہ حصص میں سٹہ بازی، فریب دہی، کمپنی پر سرمایہ دار طبقہ کی اجارہ داری عام دبا کی شکل اختیار کرتی جا رہی ہے۔ کمپنی کے اصول جو بھی ہوں، لیکن عمل ان پر کم ہو پاتا ہے۔

ایسے ماحول میں کمپنی سے مشارکت اپنے مال معصوم کو تباہی کے دہانے پر لے جانے کے مساوی، یا کم از کم قریب ہے، نیز فتح باب معصیت بھی ہے جو بجائے خود ناجائز ہے، اس لیے سدباب معصیت کا تقاضا یہی ہے کہ کمپنی کے کاروبار سے کلی طور پر دور رہنے کا حکم دیا جائے جیسا کہ بہت سے مسائل میں فقہائے کرام نے سدباب کے لیے اجتناب کا حکم دیا ہے۔ خلیفہ ہارون رشید کے دور خلافت میں خراسان میں غطریف نام کا ایک درہم رائج تھا، جس میں چاندی کم اور کھوٹ زیادہ ہوتا تھا، اس کی بیچ اس کے ہم جنس کے عوض کمی پیشی کے ساتھ جائز ہو سکتی تھی۔ لیکن فقہانے سدباب ربا کے لیے اجازت نہیں دی۔ ہدایہ میں ہے:

”فلو أبيع التفاضل فيه ينفتح باب الربو.“^(۱)

اس مقام پر پہنچ کر میں نے اطمینان کی سانس لی کہ انشاء اللہ تعالیٰ اب منزل مقصود یہی ہے۔

شکر کہ جواز بہ منزل رسید زورق امید بہ ساحل رسید^(۲)

اپنی اس تحقیق کی بنیاد پر راقم الحروف نے عدم جواز کے حکم سے اتفاق کیا۔

فتاویٰ رضویہ میں ”روپیہ“ کا لفظ چاندی کے سکے کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے، نوٹ اور کاغذ کی کرنسی کے معنی میں نہیں، اسی لیے فتاویٰ رضویہ میں روپے سے روپے کی بیچ کو ”عقد صرف“ مانا گیا ہے جس کے جواز کے لیے تقابض بدلیں ضروری ہے، جب کہ اب شیر بازار میں نوٹ کی بیچ نوٹ سے ہوتی ہے، اس کے لیے تقابض بدلیں شرط نہیں۔ اسے ہم نے تقریراً، تحریراً واضح کر دیا تھا، لہذا صرف حکم میں راقم کا اتفاق ہے دلیل میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ [مرتب غفرلہ]

(۱) ہدایہ، ج: ۳، کتاب الصرف، ص: ۹۳، مجلس برکات، مبارک پور۔

(۲) شیر بازار کے مسائل، ص: ۱۱ تا ۱۸، مکتبہ برہان ملت، مبارک پور۔

دوامی اجارہ (پگڑی کے ساتھ معاملہ کرایہ داری)

سوال نامہ

- (۱) زمین، مکان اور دکان کو دائمی اجارہ پر دینا، یعنی یوں کہ مالک کو حقِ خلو، یا حقِ استرداد (کرایہ دار سے کرایہ کی چیز خالی کر لینے، یا واپس لینے کا حق) حاصل نہ رہے، جائز ہے، یا نہیں؟
- (۲) مالک کا حقِ خلو ”حقوق مجردہ“ سے ہے یا ”حقوق ثابتہ مؤکدہ“ سے؟
- (۳) الف: حقِ خلو کی بیع جائز ہے یا نہیں؟
- ب: حاجتِ ناس اور عرف و تعامل کی وجہ سے کیا اس خصوص میں نادر الروایۃ کی طرف رجوع یا اصل حکم میں تخصیص کی اجازت ہے؟
- (۴) حقِ خلو سے دست برداری کے عوض کچھ رقم (خواہ جتنی بھی ہو) وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) اصل مذہب کے مطابق فقہانے پگڑی اور دوامی اجارہ کو ناجائز قرار دیا ہے تو کیا عرفِ ناس کی وجہ سے اس میں تخصیص، اور حاجت یا ضرورت کی وجہ سے تغیر ممکن ہے، یا نہیں؟
- اس ذیل میں یہ امر بھی غور طلب ہے کہ یہاں حاجت یا ضرورت کا تحقق ہے بھی، یا نہیں؟
- (۶) تخصیص، اور تغیر، اور بیع، اور بامعاوضہ دست برداری کے سوا بھی کیا یہاں کچھ ایسے شرعی حیلے ممکن ہیں جنہیں اختیار کر کے مالک پگڑی کی رقم کسی بھی نام یا عنوان سے لے سکے، اور ساتھ ہی شریعتِ طاہرہ کی خلاف ورزی بھی نہ لازم آئے؟
- (۷) کرایہ داری اور شخص کو شئی مستاجر کرایہ پر دے سکتا ہے، یا نہیں؟
- (۸) کرایہ دار اپنے حقِ خلو، یا حقِ بقاے اجارہ کو دوسرے کے ہاتھ کیانچ سکتا ہے، یا اس سے دست برداری کے عوض کچھ مال وصول کر سکتا ہے، یا اس کے جواز کے لیے کوئی اور حیلہ (اگر ممکن ہو) اختیار کر سکتا ہے؟

(۹) کرایہ دار کے ذریعہ جب کوئی شخص شئی مُستاجر کو کرایہ پر لیتا ہے تو بھی قانوناً صرف مالک کو ہی یہ اختیار حاصل ہوتا ہے کہ دوسرے کے نام کرایہ داری منتقل کرے۔ تو کیا کرایہ داری دوسرے کو منتقل کرتے وقت اس سے مالک کا کچھ مال وصول کرنا کسی بھی عقد یا حیلہ کے ذریعہ جائز ہے؟

(۱۰) الف: مالک وقت عقد، یا اس سے پہلے کرایہ دار سے خطیر رقم اس شرط کے ساتھ وصول کرتا ہے کہ جب وہ مکان یا دکان خالی کرے گا یہ اسے پوری رقم واپس کر دے گا، اس درمیان مالک کو اس رقم میں تصرف کا کامل اختیار حاصل ہوتا ہے۔ اس رقم کی شرعی حیثیت کیا ہے، اور یہ رقم لینا جائز ہے یا نہیں؟

ب: - یا یہ شرط ہوتی ہے کہ اس رقم سے ماہ ب ماہ نصف کرایہ میں وضع ہو گا اور جب ایک مخصوص مقدار (مثلاً دس ہزار روپے) باقی رہ جائے گی تو وہ رقم دکان یا مکان خالی کرتے وقت یک مشتت واپس ہوگی۔ تو جزء رقم جس کی واپسی مشروط ہے اس کی شرعی حیثیت کیا ہے، اور یہ رقم لینا جائز ہے یا نہیں؟

ج: - اور باقی رقم جو ماہ ب ماہ کرایہ میں وضع ہونی طے ہے، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے، اس کے باعث عقد اجارہ پر کوئی منفی اثر تو نہیں پڑے گا؟

(۱۱) اوقاف کی زمین، مکان و دکان کو پگڑی لے کر کرایہ پر دینا تفصیل بالا کی روشنی میں کسی بھی

صورت میں جائز ہے، یا نہیں؟ (مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۷)

بدلِ خلو (پگڑی) لینے کی حاجت مواجر (مالک مکان، ڈکان) کو بعض ہی حالتوں میں متحقق ہوتی ہے۔ ہاں!! مستاجر (کرایہ دار) کو اس کے دینے کی حاجت ان جگہوں میں زیادہ ہوتی ہے جہاں پگڑی کے بغیر مکان، ڈکان ملنے کا رواج ہی نہ ہو۔

اسی طرح مستاجر جب شے مستاجر (ڈکان، مکان) مالک کو واپس کرے یا کسی اور مستاجر کو دے تو پگڑی لینے کی اسے حاجت ہوتی ہے۔

لیکن عوام کے لیے اس کی تفصیل اور تحدید کہ کہاں اس کی حاجت ہے اور کہاں نہیں بہت مشکل ہے۔ اور اصل مذہب یہ ہے کہ بدلِ خلو کا معاملہ ناجائز ہے، اس لیے سلامتی کی راہ یہ ہے کہ عاقدین ایسی صورت اپنائیں جس میں بلا دغدغہ وہ جائز عمل کرنے والے ہوں اور گنہ گار نہ قرار پائیں۔ وہ صورت یہ ہو سکتی ہے کہ:

☆- زمین کا ایک سال کا اجارہ پگڑی کے بدلے کریں اور عمارت سے انتفاع کا اجارہ ماہانہ کرایہ کی شرح

پر کریں۔

☆- یاروز قبضہ کا کرایہ مثلاً ایک لاکھ رکھیں اور ماہانہ مثلاً ایک ہزار روپے رکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ڈیون اور ان کے منافع کی زکاة

ڈیون جمع ہے دین کی، اور دین سے مراد وہ ”حق مالی ہے جو کسی کے ذمہ واجب الادا ہو“ جیسے سامان کا ادھار دام جو خریدار کے ذمہ واجب الادا ہوتا ہے اور مالِ قرض جو قرض دار کے ذمہ اور بینک میں جمع کیا ہو مالِ بینک کے ذمہ واجب الادا ہوتا ہے، کرائے پر دیے ہوئے مکان کی واپسی کو قابلِ اعتماد بنانے کے لیے جو زرِ ضمانت (سیکورٹی) دیا جاتا ہے، یا مکان، دکان کو کرایے پر لینے کے لیے جو زرِ پیشگی (ایڈوانس) دیا جاتا ہے، وہ بھی ڈیون ہی کی قبیل سے ہے، یہی حال جی پی ایف (G.P.F.) اور جی آئی ایس (G.I.S.) وغیرہ کا بھی ہے۔

اس لیے اس تنقیح کی ضرورت پیش آئی کہ ”دین“ کی زکاة کون ادا کرے، مدیون جس کے ذمہ حق مالی واجب ہے یا دائن جو صاحبِ حق ہے، جسے کسی بھی وقت وہ حق مالی ملے گا؟ اسی کے ساتھ یہ بات بھی تنقیح طلب تھی کہ بینک میں مختلف ناموں سے مختلف قسم کے جو اموال جمع ہوتے ہیں، جن کی حیثیت دین کی ہوتی ہے، ان پر بینک ایک خاص شرح سے منافع بھی دیتا ہے تو ان منافع کی زکاة کا کیا حکم ہے؟

یہ مسائل دوسرے سیمینار سے پانچویں سیمینار تک بحث و نظر کے مراحل سے گزرتے ہوئے فیصلے کی آخری منزل تک پہنچ سکے۔

ان مسائل میں دو نکات خاص طور سے موضوعِ بحث رہے ہیں۔ ایک یہ کہ زرِ ضمانتِ قرضِ محض ہے یا رہنِ محض، یا دونوں سے مشابہ، یا کسی ایک سے مشابہ، یا مالِ ضمانت کے حکم میں ہے؟ اور بہر صورت اس پر زکاة واجب ہے یا نہیں؟ اور جب واجب ہے تو ادائیگی فوراً واجب ہے یا

تاخیر کی بھی گنجائش ہے؟

دوسرا نکتہ یہ کہ منافع بینک کی شرعی حیثیت کیا ہے اور لیجر نیک میں منافع کا اندراج قبضہ ہے یا نہیں، اور اگر قبضہ نہیں ہے تو یہ منافع سب سے پہلے جس کے ہاتھ میں آجائیں اسی کے حق میں ملک ثابت ہونا چاہیے، حالانکہ عمل درآمد اس کے خلاف ہے؟؟؟
یہ نکات بحث یا تنقیح طلب امور بڑی اہمیت کے حامل تھے اس لیے بحث طویل سے طویل تر ہوئی گئی۔

اس عنوان کے تحت تین مسائل کے فیصلے ہوئے۔

(۱) زرِ ضمانت (۲) زرِ پیشگی (۳) منافع بینک کی زکاۃ (مرتب غفرلہ)



(۱) زر ضمانت (سیکورٹی کی رقم)

زر ضمانت قرض محض ہے اور زر ضمانت دینے والے پر اس کی زکاۃ واجب ہے جس کی ادائیگی قبضہ میں آنے کے بعد تمام سالہائے گزشتہ کی واجب ہوگی اور سال بہ سال ادا کر دے تو مناسب ہے۔ رہا! یہ اشکال کہ یہاں اجارہ بہ شرط قرض ہے تو اس کی نظیر مسئلہ منی آرڈر ہے، جسے امام احمد رضا قدس سرہ نے تعامل و تعارف کے باعث جائز قرار دیا ہے، یہاں تعامل کے ساتھ حاجت بھی ہے، اس لیے یہ بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) زر پیشگی (ایڈوانس رقم)

① عقد اجارہ کے انعقاد سے پہلے پیشگی رقم قرض ہے اور اس کی زکاۃ تحقق شرائط کی صورت میں مقرض پر واجب ہوگی۔

② عقد اجارہ ہو جانے کے بعد پیشگی رقم اجرت ہے وہ حصہ بھی جو وضع ہو گیا اور وہ حصہ بھی جو آئندہ وضع ہوگا۔ (عالمگیری) اور اس کی زکاۃ تحقق شرائط کی صورت میں مالک مکان پر واجب ہوگی تا آنکہ اجارہ فسخ ہو جائے (بدائع) واللہ تعالیٰ اعلم (۱)

(۱) عالمگیری کی عبارت یہ ہے:

”ثم الاجرة تُستحقُّ بأحد معانٍ ثلاثٍ: إما بشرط التعجيل، أو بالتعجيل، أو باستيفاء المعقود عليه، فإذا وُجد أحد هذه الأشياء الثلاثة فأنه يملكها. كذا في شرح الطحاوی“ اه.
(ص: ۱۳۴، ج: ۴، الباب الثاني في بيان أنه متى تجب الاجرة) وكذا في الهداية ص: ۲۷۹، ج: ۳، باب الأجر متى يستحق، مجلس البركات.
بدائع الصنائع کی عبارت یہ ہے:

وذكر الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل البخاري في الإجارة الطويلة التي تعارفها أهل بخارى: أن الزكاة في الأجرة المعجلة تجب على الأجر؛ لأنه ملكه قبل الفسخ، وإن كان يلحقه دينٌ بعد الحول بالفسخ. وقال بعض مشايخنا: أنه يجب على المستاجر أيضاً، لأنه يعد ذلك مالاً

(۳) منافع بینک کی زکاة

(الف) ڈاک خانے یا بینک میں جو مال جمع ہے وہ تو دین قوی ہے، اس پر زکاة فی الحال واجب ہے، اگرچہ وجوبِ ادائِ نصاب پر قبضہ کے بعد ہوگا، مگر چاہے تو پورے مال کی زکاة ابھی ادا کر دے۔

بحث اس میں ہے کہ بینک راس المال پر جو منافع دیتا ہے اس پر زکاة واجب ہے یا نہیں؟ اس پر اتفاق ہے کہ جب تک منافع کا لہجربک میں اندراج نہیں اس پر زکاة نہیں۔ مگر لہجربک میں کھاتے دار کے نام اندراج کے بعد وجوبِ زکاة ہوا یا نہیں؟ اس پر یہ بات سامنے آئی کہ راس المال سے زائد جو نفع ملتا ہے وہ مالِ مباح ہے اور وہ مسلم کے قبضہ کے بغیر اس کا مملوک نہیں ہوتا، اور صرف لہجربک میں لکھ دینے سے کھاتے دار کا اس پر قبضہ متحقق نہ ہوا، اس لیے کہ قبضہ کی جو حقیقی، حکمی، مجازی صورتیں کتب فقہ میں بیان ہوئی ہیں یہ ان میں سے کسی صورت میں نہیں آتا۔ ہاں! لکھ دینے کی وجہ سے کھاتے دار کو یہ حق مل جاتا ہے کہ جب چاہے وہ اسے بینک سے نکال کر اپنے قبضہ میں لے لے۔

اس پر یہ اشکال تھا کہ مالِ مباح پر جو قبضہ کر لے وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے، تو فرض کیا جائے کہ کسی کے کھاتے میں صرف نفع کی رقم باقی رہ گئی ہے، اس رقم کا چیک کاٹ کر کسی کو اس نے دیا کہ تم نکال لاؤ تو نکالنے والا ہی اس کا مالک ہو جائے گا جیسے جنگل کی گھاس کاٹنے کا کسی کو وکیل بنایا تو وکیل گھاس کاٹ کر خود ہی مالک ہو جائے گا اور ایسے مال کی توکیل ہی باطل ہے۔

اس کا جواب بعد تنقیح یہ طے ہوا کہ: ہندوستان کے نیشنلائزڈ بینکوں اور خالص غیر مسلموں کی فائیننس کمپنیوں میں اکاؤنٹ پر جو منافع ملتے ہیں وہ کھاتے دار کے حق میں مالِ مباح ہیں، اور ان کی اباحت ڈاک خانے، بینک اور کمپنیوں کی طرف سے صرف کھاتے دار کے حق میں مخصوص رکھی گئی ہے۔ لہذا اس حق خاص کی وجہ سے کھاتے دار کسی بھی شخص کو چیک دے کر اس مالِ مباح پر قبضہ کا وکیل بنا سکتا ہے، اور وکیل کا یہ قبضہ موکل کے حق میں مثبت ملک ہوگا۔ جس طرح سلطان کسی فرد خاص کو ارضِ موات میں حقِ احیاء دے تو وہ فرد خاص خود احیاء کرے یا کسی کو وکیلِ احیاء بنائے بہر صورت اسی فرد موکل کی ملکیت ثابت ہوتی ہے۔ (رد المحتار و ہندیہ) (۱)

موضوعاً عند الأجر“ اھ (بدائع الصنائع، ص: ۹، ج: ۲، کتاب الزکاة، برکات رضا)

أقول: ”والمختار هو ما اختاره الإمام أبو بكر.“ (المرتب غفرله)

(۱) رد المحتار کی عبارت یہ ہے:

”وفیہا (أی فی التاترخانیة) قبیل کتاب الإحیاء: سُئل السمرقندی فی رجل وکَّل بإحیاء الموات، هل هو للوکیل كما فی التوکیل بالاحتطاب والاحتشاش، أم للموکل كما فی سائر

بینک وغیرہ کے مذکورہ منافع جس روز قبضے میں آئیں اور کھاتے دار صاحبِ نصاب ہو تو نصاب سے ملحق ہو جائیں گے اور نصاب کے حوالان حول پر سب کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ قدرِ نصاب تک پہنچنے کے دن سے ایک سال پورے ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر کسی صورت میں قدرِ نصاب کو نہ پہنچے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔

(ب) جی. پی. ایف. وغیرہ کے احکام

بینک کے منافع پر بحث کے ساتھ یہ سوالات بھی سامنے آئے

① جی، پی، ایف کے راس المال اور منافع کا حکم؟ ② جی، آئی، ایس کے راس المال اور منافع کا حکم؟

③ حکومت کے ملازمین کو ملنے والے بونس کا حکم؟ ④ ایریر کا حکم؟

ان کے حسب ذیل جوابات طے ہوئے۔

①-② جی، پی، ایف اور جی، آئی، ایس کا راس المال جزءِ تنخواہ ہے جو ملازم کی ملک ہے، لہذا وہ بقدر نصاب ہو یا نصاب کے ساتھ ملحق ہو تو اس پر سال بسال زکوٰۃ واجب ہوگی، البتہ ادائیگی خمسِ نصاب پر قبضہ کے بعد

التصرفات؟ قال: إن أذن الإمام للموكل بالإحياء، يقع له اه

(ج: ۵، ص: ۲۷۸، أوائل كتاب إحياء الموات، دار إحياء التراث العربي)

ہندی کی عبارت یہ ہے:

سئل بعضهم عن رجل وكلّ رجلاً بإحياء الموات له فأحياه الوكيل، أهو للوكيل كما في التوكيل في الاحتطاب والاحتشاش، أم يقع للموكل كما في سائر التصرفات من البيع والإجارة: فقال: إن أذن الإمام الموكل بالإحياء يقع له. كذا في الغرائب.

(ج: ۵، ص: ۳۸۱، قبيل كتاب التحري، كوئٹہ، پاکستان)

اسی کتاب میں ہے:

وكلّ رجلاً بإحياء الموات له فأحياه فهو للموكل إن أذن الإمام له في الإحياء. كذا في القنية.

(أيضاً، ص: ۳۸۷، كتاب إحياء الموات)

حدیثِ پاک میں ہے:

ليس للمرء إلا ما طابت به نفس إمامه.

(نصب الراية، ج: ۴، ص: ۲۹، حدیث نمبر ۷۵۲۲، كتاب إحياء الموات)

اور ہدایہ میں ہے:

الإحياء سبب الملك إلا عن عند أبي حنيفة إذن الإمام من شرطه.

(الهداية مع الدراية، ج: ۴، ص: ۶۳، كتاب إحياء الموات، مجلس برکات، مبارک پور)

[مرتب غفرلہ]

واجب ہوگی، اور دونوں کے منافع پر قبضہ کے بعد اپنے شرائط (بقدر نصاب ہونے یا نصاب کے ساتھ ملحق ہونے) کے ساتھ زکوٰۃ واجب ہوگی۔

③ بونس کی رقم ایک خاص قسم کا انعام ہے، ملازم اس پر قبضہ کے بعد اس کا مالک ہوگا اور زکوٰۃ اس کے بقدر نصاب پہنچنے، یا نصاب کے ساتھ ملحق ہونے پر بعد قبضہ ہی واجب ہوگی۔

④ ایریری کی رقم تنخواہ کی ہی بقایا رقم ہوتی ہے، اس لیے جس تاریخ کو گورنمنٹ، ایریری کا حکم صادر کرے گی اسی تاریخ سے ملازم ایریری کا مالک ہوگا، اجرائے حکم (G.O.) سے پہلے جتنے دنوں کے ایریری کا حکم ہوا ان دنوں میں ملک ثابت نہیں۔ اور زکوٰۃ کا وجوب ملک کی تاریخ سے حسب تفصیل بالا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم



چیک کی خرید و فروخت

بینک کے چیک جب پُر کیے جاتے ہیں تو اس پر ہزار، دو ہزار، دس ہزار، بیس ہزار یا کم و بیش روپے لفظوں میں پھر عدد میں لکھے جاتے ہیں، اس کے بارے میں ایک عام خیال یہ تھا کہ چیک بجائے خود مال ہے اور اس کی مالیت اس پر لکھے ہوئے روپے مثلاً بیس ہزار کی مقدار ہے اور مال کی بیع روپے سے کم و بیش جائز ہوتی ہے، خواہ بیع نقد ہو یا ادھار۔ لہذا پُر کیے ہوئے چیک کی بیع بھی اس پر لکھے ہوئے روپے سے کم یا زیادہ میں نقد و ادھار جائز ہے اور چھوٹے، بڑے تاجر اس پر عام طور سے عمل بھی کرتے ہیں، مثلاً چھوٹا تاجر بیس ہزار روپے کا میعاد کی چیک انیس ہزار روپے میں بیچ دیتا ہے، مگر شریعتِ طاہرہ کی میزان پر اس فکر و خیال کا کچھ وزن بھی ہے یا نہیں، یہ تحقیق طلب تھا، اس لیے علمائے اس کی تحقیق فرما کر یہ فیصلہ صادر فرمایا۔ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۹)



① چیک ایک سندِ زر ہے اور اس حیثیت سے وہ مال متقوم نہیں۔

② آج کل میعادِ چیک کے لین دین کا جو طریقہ رائج ہے کہ کوئی مالدار تاجر چیک پر لکھی ہوئی رقم سے کچھ حصہ ایک طے شدہ شرح کے مطابق وضع کر کے بقیہ رقم حامل چیک کو دے دیتا ہے پھر میعاد مقرر پر بینک سے چیک پر لکھی ہوئی پوری رقم وصول کرتا ہے، یا بینک نے اسے مسترد کر دیا تو وہ اپنے صاحب معاملہ سے پوری رقم وصول کرتا ہے، یہ ناجائز ہے۔

وجہ یہ ہے کہ تاجر دراصل حامل چیک کو قرض دیتا ہے پھر بینک سے یا صاحب معاملہ سے میعاد کے معاوضہ کے بطور زائد رقم وصول کرتا ہے جو سود ہے۔ جیسا کہ اسی طرح کے معاملہ میں حضرات صحابہ کرام و تابعین عظام علیہم الرحمۃ والرضوان نے یہی فیصلہ صادر فرمایا۔ اس کی تفصیل احکام القرآن للامام الجصاص الرازی علیہ الرحمۃ ص ۴۶۷، جلد اول میں ہے۔

ہاں! چیک مثلاً ایک ہزار روپے کا ہے اور ایک ہزار روپے نقد لے کر چیک دے دیا تو یہ جائز ہے کیوں کہ یہ حقیقۃً ہزار روپے قرض لے کر ہزار روپے کی تاخیر کے ساتھ ادائیگی ہے اور کمی پیشی کی شرط سے خالی ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تیسرے فقہی سیمینار کے شرکا

دوسرے فقہی سیمینار کے کچھ امور تنقیح طلب رہ گئے تھے ان سے متعلق یہ طے ہوا کہ قریبی اور مقامی علمائے کرام کو مدعو کر کے ان پر بحث کی جائے اور کسی نتیجہ پر پہنچنے کی کوشش ہو۔ اس قرار داد کے مطابق قریبی اداروں سے چودہ علمائے کرام کو مدعو کیا گیا، مگر ان میں سے صرف سات حضرات ہی تشریف لاسکے، اس وجہ سے اس سیمینار کے شرکا کی تعداد کم رہی

علمائے جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱) حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی صاحب قبلہ، سرپرست مجلس شرعی و صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ
- (۲) عزیز ملت حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ۔
- (۳) حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب صدر مجلس شرعی (۴) حضرت مولانا عبدالشکور صاحب
- (۵) حضرت مولانا محمد احمد صاحب مصباحی، رکن مجلس (۶) حضرت مولانا اسرار احمد صاحب
- (۷) حضرت مولانا نصیر الدین صاحب
- (۸) حضرت مولانا اعجاز احمد صاحب
- (۹) مفتی محمد نظام الدین صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۰) مولانا عبدالحق صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۱) مولانا شمس الہدیٰ صاحب
- (۱۲) مولانا محمد معراج القادری صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۳) مولانا بدر عالم صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۴) مولانا مسعود احمد صاحب
- (۱۵) مولانا اختر کمال صاحب
- (۱۶) مولانا غلام حسین صاحب
- (۱۷) مولانا مبارک حسین صاحب
- (۱۸) مولانا زاہد علی سلامی صاحب
- (۱۹) مولانا محمد نسیم صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۲۰) مولانا جمال مصطفیٰ صاحب
- (۲۱) مولانا جلال الدین صاحب
- (۲۲) مولانا ناظم علی صاحب
- (۲۳) صدر الووریٰ صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۲۴) مولانا ارشاد احمد صاحب، رکن مجلس شرعی

بیرونی علمائے کرام

شمس العلوم، گھوسی
ارشاد العلوم، او جھانج، بستی

(۲۵) مفتی عبدالمنان صاحب

(۲۶) مفتی جلال الدین احمد صاحب

تدریس الاسلام، بسڈیلہ، چائی کلاں، ضلع بستی	(۲۷) مولانا اعجاز احمد صاحب
دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، منو	(۲۸) مولانا عبدالمبین نعمانی صاحب
فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ	(۲۹) مولانا نصر اللہ صاحب
رکن مجلس شرعی، جامعہ امجدیہ گھوسی	(۳۰) مولانا آل مصطفیٰ صاحب
جامعہ امجدیہ، گھوسی	(۳۱) مولانا ابوالحسن صاحب بہرائچی

چوتھے اور پانچویں فقہی سیمینار کے شرکاء

ارکان مجلس شرعی

- (۱) عزیز ملت حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب دام ظلہ
- (۲) شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی دام ظلہ، ناظم تعلیمات جامعہ اشرفیہ (سرپرست)
- (۳) محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری دام ظلہ، شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ (صدر)
- (۴) حضرت مولانا محمد احمد مصباحی صاحب
- (۵) حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین رضوی
- (۶) حضرت مولانا عبدالحق رضوی
- (۷) حضرت مولانا محمد معراج القادری
- (۸) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی
- (۹) حضرت مولانا محمد نسیم مصباحی
- (۱۰) حضرت مولانا ناصر الوری صاحب
- (۱۱) حضرت مولانا ارشاد احمد رضوی
- (۱۲) حضرت مولانا آل مصطفیٰ مصباحی
- سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ (سرپرست)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور (رکن)
- استاذ جامعہ امجدیہ گھوسی (رکن)

اساتذہ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱۳) حضرت مولانا عبدالشکور صاحب قبلہ، نائب شیخ الحدیث
- (۱۴) حضرت مولانا اسرار احمد صاحب
- (۱۵) حضرت مولانا نصیر الدین صاحب
- (۱۶) حضرت مولانا اعجاز احمد صاحب
- (۱۷) حضرت مولانا شمس الہدیٰ صاحب
- (۱۸) حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی
- (۱۹) حضرت مولانا محمد اختر کمال قادری
- (۲۰) حضرت مولانا غلام حسین مصباحی

- (۲۱) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی
 (۲۲) حضرت مولانا زاہد علی سلامی
 (۲۳) حضرت مولانا ظہیر علی رضوی
 (۲۴) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
 (۲۵) حضرت مولانا جمال مصطفیٰ قادری
 (۲۶) حضرت مولانا عبدالحق حیدر رضوی

بقیہ شرکائے سیمینار

- (۲۷) حضرت مفتی عبدالمنان صاحب
 شمس العلوم، گھوسی
 (۲۸) حضرت مفتی جلال الدین احمد صاحب امجدی
 امجدیہ ارشد العلوم، اوجھانگج، ضلع بستی
 (۲۹) مولانا اختر حسین صاحب بستوی
 دارالعلوم ربانیہ، علی گنج، باندہ
 (۳۰) مولانا مصباح علی دیواری
 مدرسہ انوار العلوم، ضلع پڈرونہ
 (۳۱) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 ضیاء العلوم، کچی باغ، دارالنسی
 (۳۲) مولانا قاضی شہید عالم صاحب
 جامعہ نوریہ، بریلی شریف
 (۳۳) مولانا نصر اللہ صاحب رضوی
 فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ
 (۳۴) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی
 جامعہ امجدیہ، گھوسی
 (۳۵) مولانا ابوالحسن بہرائچی
 جامعہ امجدیہ، گھوسی
 (۳۶) مولانا عبدالمبین نعمانی
 دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
 (۳۷) مولانا محمد انور نظامی
 کٹکھنر، پوسٹ سودن، ہزاری باغ
 (۳۸) مفتی شبیر حسن صاحب
 جامعہ اسلامیہ، روناہی
 (۳۹) مولانا حبیب اللہ صاحب نعیمی
 دارالعلوم فضل رحمانیہ، پچھڑوا، ضلع گونڈہ
 (۴۰) حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین صاحب
 دارالعلوم نور الحق چڑھ محمد پور، ضلع فیض آباد

درج ذیل حضرات نے بھی مذکورہ بالا فیصلوں پر توثیقی دستخط کیے

- (۱) مفتی اختر حسین قادری، کوٹہ راجستھان
 (۲) مفتی محمد عنایت احمد نعیمی غفرلہ، اتزلوہ، گونڈہ
 (۳) مولانا صاحب علی فردوسی، پرتاول مہراج گنج
 (۴) مولانا عبدالغفار اعظمی، خیر آباد، منو
 (۵) مولانا اختر حسین فیضی، سلیم پور، دیواریا
 (۶) مولانا محمد نعیم الدین رضوی، چریاکوٹ، منو
 (۷) مولانا سید محمد فاروق رضوی، بنارس
 (۸) مفتی محمد عزیز احسن رضوی، بسڈیلہ
 (۹) مولانا محمد شہاب الدین، براؤن شریف

چھٹا، ساتواں اور آٹھواں سیمینار

چھٹا فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۷/۱۸/۱۹/۲۰/۲۱/۲۲ رجب الاول ۱۴۱۹ھ
مطابق ۱۲/۱۳/۱۴/۱۵/۱۶ جولائی ۱۹۹۸ء
بروز یک شنبہ، دو شنبہ، سہ شنبہ، چہار شنبہ، پنج شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

ساتواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۹/۲۰/۲۱/۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۹ھ
مطابق ۱۲/۱۳/۱۴/۱۵ ستمبر ۱۹۹۸ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ، سہ شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

آٹھواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۸/۱۹/۲۰/۲۱ صفر ۱۴۲۰ھ
مطابق ۴/۵/۶/۷ جون ۱۹۹۹ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ، سہ شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

فیصلہ ۱۵ - اسباب ستہ اور عمومِ بلوی کی تفتیح

فیصلہ ۱۱ - اعضا کی پیوند کاری

- ☆ - چھٹے فقہی سیمینار کے شرکا
- ☆ - ساتویں فقہی سیمینار کے شرکا
- ☆ - آٹھویں فقہی سیمینار کے شرکا

اسبابِ ستہ و عمومِ بلویٰ کی تنقیح

شریعت کے سات اسباب ایسے ہیں جن کے بدلنے سے شرعی احکام بدل جاتے ہیں اور عہد رسالت سے لے کر آج تک بے شمار احکام ہیں جو ان اسباب کے بدلنے سے بدل چکے ہیں، کتنے احکام تو ایسے ہیں جو کئی کئی بار بدل چکے ہیں، خود فتاویٰ رضویہ میں ایسے متعدد مسائل ہیں، وہ اسباب یہ ہیں:

(۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) عمومِ بلویٰ (۴) عُرف (۵) تعامل (۶) دینی ضروری مصلحت کی تحصیل (۷) فساد موجود یا مظنون بظن غالب کا ازالہ۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ”حاجت اور عمومِ بلویٰ“ کی جگہ ایک جامع لفظ ”دفعِ حرج“ استعمال کر کے ان اسباب کو سات کی جگہ چھ میں منحصر فرما دیا ہے، اس لیے انہیں ”اسبابِ ستہ“ (چھ اسباب) کہا جاتا ہے۔

یہ شرعی اصطلاحات ہیں جن کی ضرورت علما بالخصوص علمائے محققین کو زیادہ پڑتی ہے، اس لیے ان کی تنقیح اور جامع تعارف کی ضرورت تھی تاکہ ان اسباب پر شرعی احکام کی بنیاد رکھنے میں اربابِ تحقیق سے کہیں لغزش نہ واقع ہو۔

اس طرح یہ ساتوں اسباب مجلس شرعی کے تنقیحی مسائل میں شامل ہوئے، ورنہ عوام کو ان اسباب سے کوئی سروکار نہیں، پھر یہ آج کے نوپیدا مسائل سے بھی نہیں، مگر یہ نوپیدا مسائل کی بنیاد بنتے ہیں، اس لیے ان کی تنقیح ضروری ہوئی۔

(مرتب غفرلہ)

سوال نامہ

- (۱) - ضرورت، حاجت، عرف، تعامل، حرج، عمومِ بلویٰ کی تعریف کیا ہے اور ان کے درمیان ماہیہ الامتیاز کون کون سی چیزیں ہیں؟
- (۲) - دینی ضروری مصلحت اور فساد موجود و منظور کیا چیز ہے اور ان کے مصادیق کیا ہیں؟
- (۳) - [الف] - یہ اسباب عبادات، معاملات، عقوبات، اباحت، محظورات، حقوق اللہ، حقوق العباد سبھی میں تغیر احکام و تخصیص کے باعث بنتے ہیں، یا صرف بعض میں؟
- [ب] - اور ان کی تاثیر صرف اجتہادی امور کے ساتھ خاص ہے، یا اجماعی مسائل و مواردِ نصوص کو بھی عام ہے؟
- (۴) - بہت سے نوپیدا مسائل ہیں جن کے احکام شرعیہ کی نتیجہ سالہا سال تک نہیں ہو پاتی، بلکہ بسا اوقات ان کے حل کی طرف علما کی توجہ بھی نہیں مبذول ہو پاتی، ان میں عرفِ ناس، و تعاملِ مسلمین کا اعتبار ہوگا یا نہیں۔ اور کیا اس طرح کے مسائل میں بھی احکام شرعیہ سے لاعلمی دار الاسلام میں معتبر نہ ہوگی؟ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۱۰)

چھٹے، ساتویں اور آٹھویں سمیناروں کی قرارداد ضرورت و حاجت

① ضرورت و حاجت کی وہ تعریف جو ”جلی النص فی أماكن الرخص“ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فرمائی ہے، اسی پر اتفاق ہے۔^(۱)
 اتفاق رائے طے ہوا کہ ضرورت کی تین قسمیں ہیں۔
 ☆ ضرورت لازمة الوقوع بمعنی دائمة ☆ غالبۃ الوقوع ☆ نادرة الوقوع۔
 کسی کو معذور شرعی قرار دینے کے لیے ضرورت کا لازم الوقوع بمعنی دائمی، یا غالب الوقوع ہونا شرط ہے،
 شلبي علی التبيين کا کلام (۲) اسی بارے میں ہے۔

(۱) وہ تعریف یہ ہے: پانچ چیزیں ہیں جن کے حفظ کو اقامت شرع الہیہ ہے، دین و عقل و نسب و نفس و مال۔ عبث محض کے سوا تمام افعال انہیں میں دورہ کرتے ہیں، اب اگر فعل (کہ ترک بمعنی کف وہی مقدور وزیر تکلیف ہے، نہ بمعنی عدم، کما فی الغمز وغیرہ کو بھی شامل) اگر ان میں کسی کا موقوف علیہ ہے کہ بے اس کے یہ فوت یا قریب فوت ہو تو یہ مرتبہ ضرورت ہے جیسے دین کے لیے تعلیم ایمانیات و فرائض عین، عقل و نسب کے لیے ترک خمر و زنا، نفس کے لیے اکل و شرب بقدر قیام بنیہ، مال کے لیے کسب و دفع غصب و امثال ذلك۔ اور اگر توقف نہیں مگر ترک میں لحوق مشقت و ضرر و حرج ہے تو حاجت جیسے معیشت کے لیے چراغ کہ موقوف علیہ نہیں، ابتداءے زمانہ رسالت علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ میں ان مبارک مقدس کاشانوں میں چراغ نہ ہوتا۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”والبیوت یومئذ لیس فیہا مصابیح“ رواہ الشیخان، مگر عامہ (عام انسانوں) کے لیے گھر میں بالکل روشنی نہ ہونا ضرور باعث مشقت و حرج ہے۔ [مرتب غفرلہ]
 (فتاویٰ رضویہ، نہم نصف آخر، ص: ۱۹۹، رضا اکیڈمی، ممبئی)

(۲) علامہ شلبي رحمۃ اللہ علیہ اپنے حاشیہ تبیین میں فرماتے ہیں:
 اللّٰزْمَةُ الَّتِي يَنَاطُ بِهَا التَّخْفِيفُ هِيَ الضَّرُورَةُ الَّلَّازِمَةُ أَوْ الْغَالِبَةُ الْوَقُوعِ وَتُجَرِّدُ عُرُوضِ مَا هُوَ مُلْجِعٌ لَيْسَ بِذَلِكَ.

حاجت کب ضرورت کے درجہ میں نازل ہوگی؟

باتفاق رائے طے پایا کہ حاجت بمنزلہ ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب حاجت کسی ایسے سبب کی طرف مفضی ہو جو بلا واسطہ کلیاتِ خمس [دین، جان، عقل، نسب، مال - مرتب] کے لیے موقوف علیہ ہو جیسے اجارہ کہ یہ کلیاتِ خمس کے لیے موقوف علیہ نہیں مگر مثلاً کبھی مکان نہ ملنے کی وجہ سے شدتِ حر و برد [سخت گرمی و ٹھنڈی - مرتب] کے باعث آدمی ہلاک یا قریب ہلاک ہو جاتا ہے۔ اس لیے یہاں حاجت بمنزلہ ضرورت قرار دی گئی۔^(۱)

الانترى أن من عرّض له في الصلاة مُدافعة الأخبثين على وجهٍ عَجَزَ عَنْ دَفْعِهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ لَا يُقَالُ بِنَقَاءِ صَلَاتِهِ كَمَا يُحْكَمُ بِهِ مَعَ السَّلْسِيسِ مَعَ تَحَقُّقِ الضَّرُورَةِ وَالْإِلْجَاءِ وَشِئْنِي ذَلِكَ مَعْدُورًا، دُونَ هَذَا. (حاشیہ تبیین الحقائق، ص: ۳۵۱، ج: ۱، باب الاعتكاف)

جس ضرورت کی بنا پر شریعت یہ آسانی عطا کرتی ہے کہ منافی نماز کے باوجود نماز کو صحیح تسلیم کرتی ہے یہ وہ ضرورت ہے جو لازمی طور پر برابر بندے کو درپیش رہے یا اکثر و بیشتر درپیش ہوتی رہے۔ یعنی ضرورت لازمہ ہو یا ضرورت غالبۃً الوقتیہ۔ محض ایسی دشواری کا پیش آنا جو وقتی طور پر بندے کو عاجز کر دے باعث تخفیف نہیں۔

آپ دیکھیں کہ جس شخص کو پیشاب یا پاخانے کی ایسی شدید حاجت ہو جس کے روکنے پر وہ قادر نہ ہو اور پیشاب یا پاخانہ نکل ہی آئے تو بھی اس کی نماز کے باقی رہنے کا حکم نہیں دیا جاتا، لیکن اگر پیشاب کے قطرات برابر آتے رہیں اور ضرورت بھی محقق ہو تو نماز کی صحت کا حکم دیا جاتا ہے اور ایسے ہی شخص کو معذور کہا جاتا ہے۔ [مرتب غفرلہ]

(۱) حاجت کی دو قسمیں ہیں: حاجت خاصہ، حاجت عامہ۔

حاجت خاصہ: وہ حاجت ہے جو کسی ایک فرد یا ایک نوع کے لوگوں کے ساتھ خاص ہو۔ جیسے نوعِ عملی کے لیے جمعہ و جماعت سے چھوٹ، نوعِ مسافر کے لیے بھی جمعہ و جماعت سے چھوٹ، نیز دوسری رخصتیں، نوعِ مقتدی کے لیے لقمہ دینے کی اجازت، محتاج کے لیے سود پر قرض لینے کی اجازت، وغیرہ۔

حاجت عامہ: جو کسی نوع کے لوگوں کے ساتھ خاص نہ ہو، بلکہ وہ کسی صوبے یا ملک یا عامہ بلاد اسلام کے اکثر لوگوں کی حاجت ہو۔ جیسے اجارہ کا جواز، بیع استصناع کا جواز وغیرہ اور بہر حال یہ حاجت کبھی ضرورت کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ مثلاً اجارہ بوجہ حاجت جائز ہے۔ لیکن اب بڑے بڑے شہروں میں اس نے ضرورت کی شکل یوں اختیار کر لی ہے کہ اگر اس کے بطلان کا فیصلہ صادر کر دیا جائے تو دنیا کے کروڑوں انسان بے گھر ہو جائیں گے اور لاکھوں تجارتیں و معیشتیں تباہ و برباد ہو جائیں گی۔ اس طرح کی پیچیدگی حاجت خاصہ میں بھی پائی جاتی ہے۔ لہذا جب حاجت خاصہ یا عامہ میں اس طرح کی مشکلات سامنے آئیں جن کے باعث آدمی کو ارتکابِ محظور کے لیے مجبور ہونا پڑے تو اس وقت حاجت کو ضرورت کے درجے میں تسلیم کیا جاتا ہے بلکہ دیگر لوگوں سمجھیے۔

حاجت کے درجے والے امور کبھی حالات کی نزاکت کی وجہ سے ”ضرورت کے درجے“ میں پہنچ جاتے ہیں اور ان کے فوت ہونے سے دین یا جان، یا عقل یا نسب، یا مال فوت ہو جاتا ہے ایسے حالات میں وہ حاجت ضرورت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ بڑے شہروں میں آج اجارے کی یہی حالت ہے۔ (مرتب غفرلہ)

فواتح الرحموت میں ہے:

”وثانیہا: حاجية غير واصلة إلى حد الضرورة كالبيع، والإجارة والمضاربة والمساقاة فإنها لولاها، لم يفت واحد من الخمس الضرورية لكن يحتاج إليها الإنسان في المعيشة فيكون من الحاجة دون الضرورية إلا قليلا من جزئيات بعض العقود فإنها بفواتها يفوت واحد من الضرورية كاستيجار المرضعة إذ لم يشرع تلف نفس الولد فوصل إلى ضرورة حفظ النفس وكذا شراء مقدار القوت واللباس يتقى به من الحر والبرد وأمثالها، لكن يقلتها لا تخرج كليات العقود عن الحاجة. اه“ (۱)

باتفاق رائے طے ہوا کہ حاجتِ محضہ محرمتِ قطعیہ میں تخفیف کی موجب نہیں، ہاں! اگر حاجت سبب قوی کے عارض ہونے پر بمنزلہ ضرورت ہو جائے تو وہ حرامِ قطعی میں تخفیف کا موجب ہو سکتی ہے۔

سوال: قاعدہ ”الضرورات تبیح المحظورات“ منظور کی تینوں قسموں کو عام ہے یا قسم اول کے ساتھ خاص ہے

جواب: یہ قاعدہ اسی تفصیل کے ساتھ ہے جو بدائع ص: ۱۷۷، ج: ۷، کتاب الاکراه، بہار شریعت، ص: ۸۲۶، ج: ۱۵، اشباہ، الفن الاول، ج: ۱، ص: ۱۴۰، قاعدہ نمبر ۵ کی عبارتوں میں درج ہے، یعنی قسم اول میں اباحت، قسم دوم میں رخصت بمعنی رفع اثم، قسم سوم میں کوئی اثر نہیں۔ (۲)

(۱) فواتح الرحموت، فی تفسیحات، الاول: المقاصد، ص: ۳۲۰، ج: ۲، دار النفائس، الرياض.

(۲) بدائع کی عبارت یہ ہے:

”التصرفات الحسية التي يقع عليها الإكراه في حق أحكام الآخرة ثلاثة أنواع، نوع هو مباح، ونوع هو مرخص، ونوع هو حرام ليس بمباح ولا مرخص. أما النوع الذي هو مباح: فأكل الميتة، والدم، ولحم الخنزير وشرب الخمر إذا كان الإكراه تاما بأن كان بوعيد تلف لأن هذه الاشياء مما تباح عند الاضطرار، قال الله تبارك وتعالى: ”إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ“... فيباح له تناول بل لا يباح له الامتناع عنه، ولو امتنع عنه صار ملقيا نفسه في التهلكة والله سبحانه وتعالى نهى عن ذلك بقوله تعالى: ”وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ.“

وأما النوع الذي هو مرخص فهو إجراء كلمة الكفر على اللسان مع اطمئنان القلب بالإيمان إذا كان الإكراه تاما وهو محرم في نفسه مع ثبوت الرخصة فأثر الرخصة في تغير حكم الفعل وهو المواخذة، لا في تغير وصفه وهو الحرمة لأن كلمة الكفر مما لا يحتمل الإباحة بحال، فكانت الحرمة قائمة إلا انه سقط المواخذة لعذر الإكراه.

وأما النوع الذي لا يباح ولا يرخص باكراه أصلاً: فهو قتل المسلم بغير حق سواء كان الإكراه ناقصاً، أو تاماً، لأن قتل المسلم بغير حق لا يحتمل الإباحة بحال. قال الله تبارك وتعالى: ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

سوال: ضرورت کی تاثیر کی شرط میں یہ اضافہ کیسا ہے؟
”ضرورت اپنے ہی حق میں پائی جائے، یہ شرط نہیں۔“

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ“ وكذا قطع عضو من أعضائه، والضرب المهلك، قال الله سبحانه وتعالى، ”وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَّا كَتَبْنَا لَهُمْ فَعَدِ احْتَمَلُوا بِهِنَّ آثَامًا مُّبِينًا، وكذلك ضرب الوالدين قُلَّ أو كثر وكذا الزنا من هذا القبيل أنه لا يباح ولا يرخص للرجل بالإكراه، وإن كان تاماً ولو فعل يأثم لأن حرمة الزنا ثابتة في العقول... فلا يحتمل الرخصة بحال كقتل المسلم بغير حق ولو أذنت المرأة به لا يباح أيضا اه (ص: ۱۷۶، ۱۷۷، ج: ۷، كتاب الاكراه)

بہار شریعت کی عبارت یہ ہے:

☆ ”معاذ اللہ شراب پینے، یا خون پینے، یا مردار کا گوشت کھانے، یا سور کا گوشت کھانے پر اکراه کیا گیا، اگر وہ اکراه طہی ہے یعنی قتل، یا قطع عضو کی دھمکی ہے تو ان کاموں کا کرنا جائز، بلکہ فرض ہے اور اگر صبر کیا، ان کاموں کو نہیں کیا اور مار ڈالا گیا تو گنہ گار ہوا کہ شرع نے ان صورتوں میں اس کے لیے یہ چیزیں جائز کی تھیں جس طرح بھوک کی شدت اور اضطراب کی حالت میں یہ چیزیں مباح ہیں۔“ در مختار، عالمگیری۔

☆ ”معاذ اللہ کفر کرنے پر اکراه ہوا، اور قتل یا قطع عضو کی دھمکی دی گئی تو اس شخص کو صرف ظاہری طور پر اس کفر کے کر لینے کی رخصت ہے اور دل میں وہی یقین ایمانی قائم رکھنا لازم ہے جو پہلے تھا اور اس شخص کو چاہیے کہ اپنے قول و فعل میں تو یہ (پہلو دار بات) کرے۔“ در مختار، رد المحتار

☆ کفر کرنے پر مجبور کیا گیا اور کفر نہ کیا اس وجہ سے قتل کر دیا گیا تو ثواب پائے گا، اسی طرح نماز یا روزہ توڑنے یا نماز نہ پڑھنے یا روزہ نہ رکھنے پر مجبور کیا گیا، یا حرم میں شکار کرنے، یا حالت احرام میں شکار کرنے، یا جس چیز کی فرضیت قرآن سے ثابت ہو اس کے چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور اس نے اس کے خلاف کیا جو تکبرہ کرنا چاہتا تھا اور قتل کر ڈالا گیا سب میں ثواب کا مستحق ہے۔ (در مختار)

☆ اس پر مجبور کیا گیا کہ فلاں شخص کو قتل کر ڈال، یا اس کا عضو کاٹ ڈال، یا اس کو گالی دے، اگر تو نے ایسا نہ کیا تو میں تجھے مار ڈالوں گا، یا تیرا عضو کاٹ ڈالوں گا تو اس کو ان کاموں کے کرنے کی اجازت نہیں ہے، اگر اس کے کہنے کے موافق کرے گا گنہ گار ہو گا اور قصاص مجبور کرنے والے سے لیا جائے گا کہ تکبرہ اس کے لیے بمنزلہ آلہ کے ہے۔ جس کے عضو کاٹنے پر اسے مجبور کیا گیا اس نے اس کو اجازت دے دی کہ ہاں تو ایسا کرے اب بھی اس کو اجازت نہیں ہے۔ (در مختار)

اشباہ کی عبارت یہ ہے: الضرورات تبيح المحظورات.

ومن ثم جاز اكل الميتة عند المخمصه، واساغة اللقمة بالخمير، والتلفظ بكلمة الكفر للاكراه، وكذا اتلاف المال واخذ مال الممتنع من اداء الدين بغير اذنه ودفع الصائل، ولو ادى الى قتله.

... قالوا: لو اكره على قتل غيره بقتل لا يرخص له، فان قتله اثم لان مفسدة قتل نفسه أخف

من مفسدة قتل غيره... ولا ياكل المضطر طعام مضطر آخر ولا شيئاً من بدنه.

(الاشباہ والنظائر، ص: ۲۷۵ تا ۲۸۰، ج: ۱، قاعدة خامسه، دار الباز، مكة المكرمة)

[مرتب غفر له]

جواب: یہ اسی تفصیل کے ساتھ ہے جو فتاویٰ رضویہ، ص: ۲۰۰، جلد نہم نصف آخر میں مرقوم ہے (۱)

(۱) - فتاویٰ رضویہ جلد نہم کی عبارت یہ ہے:

”پھر اپنی ضرورت تو ضرورت ہے ہی، دوسرے مسلم کی ضرورت کا لحاظ بھی فرمایا گیا ہے۔ مثلاً:

[۱] دریا کے کنارے نماز پڑھتا ہے اور کوئی شخص ڈوبنے لگا اور یہ بچا سکتا ہے لازم ہے کہ نیت توڑے اور اسے بچائے، حالاں کہ ابطالِ عمل حرام تھا۔ قال تعالیٰ:

”لَا تَبْطُلُوا اَعْمَالَكُمْ“

اپنے اعمال باطل نہ کرو۔

(۲) نماز کا وقت تنگ ہے ڈوبتے کو بچانے میں نکل جائے گا، بچائے اور نماز قضا پڑھے اگرچہ قصد آتضا کرنا حرام تھا۔

(۳) نماز کا وقت جاتا ہے اور قابلہ (بچہ جنانے والی عورت) اگر نماز میں مشغول ہو بچے پر ضائع ہونے کا اندیشہ ہے، نماز کی

تاخیر کرے۔

(۴) نماز پڑھتا ہے اور اندھا کوئیں کے قریب پہنچا، اگر یہ نہ بتائے وہ کوئیں میں گر جائے نیت توڑ کر بتانا واجب ہے۔ اشباہ

میں ہے: تخفیفات الشَّيْءِ اَنْوَاعُ: الْحَامِسُ: تخفیف تاخیر کتاخیر الصَّلَاةِ عَنْ وَفْتِهَا فِي حَقِّ مُشْتَعِلٍ بِاَنْقَاذِ غَرِيْقٍ وَنَحْوِهِ۔

(شریعت کی تخفیفات چند اقسام کی ہیں: پانچویں قسم ”تخفیف تاخیر“ ہے جیسے کوئی کسی ڈوبتے کو بچانے یا اس طرح کے کسی مجبور کو بلا سے چھڑانے میں مشغول ہو تو اسے نماز کو وقت سے موخر کرنا جائز ہے۔ ن۔ ر۔)

رد المحتار کتاب الحج میں ہے: جَاَزَ قَطْعُ الصَّلَاةِ اَوْ تَاخِيْرُهَا لِحَوْفِهِ عَلٰی نَفْسِهِ اَوْ مَالِهِ اَوْ نَفْسِ غَيْرِهِ اَوْ مَالِهِ كَخَوْفِ الْقَابِلَةِ عَلٰی الْوَلَدِ وَالْحَوْفِ مِنْ تَرْدِيْ اَعْمٰى وَخَوْفِ الرَّاعِي مِنَ الدَّبِّ وَاَمْثَالِ ذٰلِكَ۔

(جسے اپنی جان، مال یا دوسرے کی جان، مال کا اندیشہ ہو اسے نماز توڑ دینا یوں ہی نماز کو قضا کرنا جائز ہے جیسے بچہ جنانے والی عورت کو بچے کی ہلاکت کا اندیشہ ہو، نماز پڑھنے والے کو کسی نابینا کے کنویں وغیرہ میں گرنے کا خوف ہو، چرواہے کو بھیڑیے کا ڈر ہو تو انہیں نماز وقت سے موخر کرنے، اور نماز میں مشغول ہوں تو اسے توڑ دینے کی اجازت ہے۔ ن۔ ر۔)

اقول: یہ بھی حقیقتاً اپنے نفس کی طرف راجع کہ یہ شرعاً ان کے بچانے پر مامور ہے

اگر بیم کہ نابینا و چاہا است اگر خاموش، مستقیم گناہ است

ولہذا جن کا نفقہ اس پر لازم ہے بے ان کا بند و بست کیے حج کو نہ جائے اور جن کا نفقہ اس پر نہیں اگرچہ اس کے چلے جانے سے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو اس پر لحاظ لازم نہیں کہ یہ یہاں رہتا جب بھی تو انہیں نفقہ دینے کا شرعاً مامور نہ تھا۔ محیط پھر عالم گیر یہ میں ہے:

اِنْ كَرِهَ خُرُوجُهُ (اى لِلْحَجِّ) زَوْجَتُهُ وَاَوْلَادُهُ اَوْ مَنْ سَوَاهُمْ مِمَّنْ يَلْزَمُهُ نَفَقَتُهُ وَهُوَ لَا يَخَافُ الضَّيْعَةَ عَلَيْهِمْ فَلَا بَأْسَ بَانَ يَخْرُجُ وَمَنْ لَا تَلْزَمُهُ نَفَقَتُهُ لَوْ كَانَ حَاضِرًا، فَلَا بَأْسَ بِالْخُرُوجِ مَعَ كَرَاهِيَّتِهِ وَاِنْ كَانَ يَخَافُ الضَّيْعَةَ عَلَيْهِمْ۔

(کوئی شخص حج کو جانا چاہتا ہے اور اس کی بیوی بچے اور دوسرے قربت دار جن کا نفقہ اس پر لازم ہے وہ اس کے جانے سے راضی نہیں مگر اسے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہیں ہے تو اسے حج کو جانے میں کوئی حرج نہیں۔

اور جن کا نفقہ اس کی موجودگی کی صورت میں بھی اس پر لازم نہ ہو تو اسے حج کو جانے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ اس کے جانے سے ان کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو ہاں: مکروہ ہے۔ ن۔ ر۔)

(فتاویٰ رضویہ، ص: ۲۰۰، نصف آخر، نیز جلد نہم، رضا اکیڈمی)۔ [مرتب غفرلہ]

تاثیر ضرورت کے شرائط یہ ہیں۔

(۱) ”ضرورت کا تحقق فی الحال پایا جائے“

آئندہ ضرورت کے تحقق کا اندیشہ ضرورت نہیں، نہ اس کا اعتبار۔^(۱)

(۲) مخطور کا استعمال صرف بقدر ضرورت ہو۔

اشباہ میں ہے: ”ما ایبح للضرورة یتقدر بقدرہا۔“

ضرورت کی وجہ سے جو ممنوع مباح ہوتا ہے، وہ بس ضرورت کی مقدار ہی مباح ہوتا ہے۔^(۲)

(۳) مخطور کا ازالہ اسی کے مثل وہم پلہ دوسرے مخطور سے نہ ہو۔

اشباہ میں ہے: ”الضرر لا یزال بالضرر۔“

حموی شرح اشباہ میں ہے: ”قالوا : الضرر لا یزال بمثلہ۔“^(۳)

(فقہا فرماتے ہیں کہ ضرر کو اسی کے مثل ضرر سے دور نہ کیا جائے۔ ن۔ ر۔)

(۴) یہ یقین یا کم از کم ظن غالب ہو کہ مخطور کے استعمال سے جان، یا عقل یا دین، یا نسل، یا مال کی حفاظت

ہو جائے گی کہ مخطور کے ارتکاب کی اجازت اسی بلند مقصد کے پیش نظر ہے۔

عُرف و تعامل

عبادات کی تین قسمیں ہیں، ایک تو وہ جن کے ارتکاب من جانب الشرع متعین ہیں، اوقات مقرر ہیں، ان

کی ہیئت ترکیبہ منصوص ہے، جیسے فرض نماز، روزہ، حج، اعتکاف مسنون۔

دوسری وہ جن کے ارتکاب معین ہیں نہ اوقات، نہ ہیئت ترکیبہ، برسبیل اطلاق ان کے کرنے کا

حکم دیا گیا، جیسے درود شریف پڑھنا، محبوبان خدا کا ذکر کرنا۔

تیسری وہ جن میں کچھ متعین ہوں، کچھ متعین نہ ہوں، جیسے نفل نمازیں، زکاۃ، عمرہ۔

ان تینوں قسموں میں دوسری قسم کا اثبات تعامل سے ہو سکتا ہے، باقی دو میں زیر بحث ہیں۔

(۱) یہاں ”اندیشہ“ سے مراد ”ضرر کا گمان“ ہے اس کا شرع میں اعتبار نہیں، ہاں اگر ”ضرر کا اندیشہ صحیح“ ہو جائے یعنی ضرر

کا گمان غالب، تو وہ ضرور معتبر ہے کہ ضرورت نام ہے خوف الضرر یعنی ضرر کے اندیشہ صحیح کا۔ اور جب یہ اندیشہ صحیح ہو جائے تو

ضرورت تحقق و موجود ہو جاتی ہے جو مخطور کو مباح کرتی ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ۔

(۲) الاشباه والنظائر، ص: ۱۰۸، قاعدہ خامسہ، نول کشور

(۳) حموی شرح اشباہ، ص: ۱۱۰

تعال کا اعتبار باب عبادات میں ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ باتفاق رائے طے نہ ہو سکا گلے سمینار میں پھر بحث ہوگی۔^(۱)

سوال: عرف و تعال کے ذریعہ کتنے افراد تک نص میں تخصیص ہو سکتی ہے؟
جواب: عام میں ایک فرد تک تخصیص ہو سکتی ہے اور جمع منکر میں تین تک ہو سکتی ہے، مسلم و فواجح میں ہے۔
 ”منتھی التخصیص ما هو؟ فالأكثر قالوا يجوز إلى الأكثر، وفسر الأكثر بالزائد على النصف، وقيل ينتهي إلى ثلاثة، وقيل إلى اثنتين، وقيل إلى واحد، وهو مختار الحنفية و ما قال الإمام فخر الإسلام إن العام إن كان جمعاً فيصح تخصيصه إلى ثلاثة، لأنها أقل الجمع، فالمراد منه على ما قال الشيخ ابن الهمام الجمع المنكر على ما سيجيء تحقيقه إن شاء الله تعالى. (۲)

سوال: عرف و تعال سے تخصیص کے بعد نص قطعی رہے گا یا ظنی ہو جائے گا؟

جواب: ظنی ہو جائے گا، نور الانوار میں ہے:

”التخصیص في الإصطلاح هو قصر العام على بعض مسمياته بكلام مستقل موصول، فإن لم يكن كلاماً بأن كان عقلاً أو حساً أو عادة أو نحوه لم يكن تخصيصاً اصطلاحاً ولم يصير ظنياً“^(۳)
 اس پر قمر الاقمار میں ہے:

”و هذا إذا كان المخصص العقل، فإن ما حكم العقل بخروجه يخرج ويبقى الدلالة قطعية على الباقي كما كانت، وأما إذا كان المخصص الحس أو العادة أو نحوه فالظاهر أن لا يبقى قطعياً لاختلاف العادات وخفاء الزيادة والنقصان وعدم اطلاع الحس على تفاصيل الأشياء، اللهم إلا أن يعلم القدر المخصوص قطعاً كذا في التلويح. (۴)
 ☆ عرف کی اس تعریف پر مندوبین کا اتفاق ہے۔

(۱) بجمہ تعالیٰ آٹھویں سمینار کے پہلے اجلاس اور پہلی نشست میں ۱۹ صفر ۱۴۲۰ھ صبح کے وقت یہ مسئلہ بھی باتفاق رائے

طے ہو گیا کہ باب عبادات میں تعال کا اعتبار ہے، جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ (مرتب غفرلہ)

(۲) فواتح الرحموت، ص: ۱۹۳، نولکشور

(۳) نور الأنوار، ص: ۷۵، مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

(۴) قمر الأقمار، ص: ۷۵، مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

” فی المستصفی: العادة والعرف: ما استقرّ في النفوس من جهة العقول و تلقته الطباع السليمة بالقبول. اه شرح الأشباه.^(۱)

☆ قرآن و حدیث میں وارد الفاظ کے غیر متعین معانی کی تعیین اسی عرف سے ہوگی جو زمانہ ستمزیل یا زمانہ رسالت میں رائج تھا، اسی طرح اقوال صحابہ و تابعین و اقوال ائمہ و علمائے متقدمین و متاخرین کی عبارات کے معانی کا تعیین ان کے ادوار کے عرف سے ہوگا، خواہ ان نصوص و اقوال کا تعلق باب عبادات سے ہو یا باب معاملات وغیرہ سے ہو۔

☆ نماز میں جس امر کا موافق عادت ادب ہونا واجب ہو تو عادات ادب کے بدلنے سے حکم بھی بدل جائے گا، مثلاً لبس ثوب موافق عادت ادب ہونا واجب ہے تو عادات کی تبدیلی سے اس حکم پر بھی اثر پڑے گا۔

☆ باب عبادات میں تعامل کا اعتبار ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ منقح نہ ہو سکا، آئندہ پھر اس پر غور ہوگا۔

اگلے سیمینار میں غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ ہوا۔

باب عبادات میں جو امور غیر توفیقی ہیں ان میں تعامل موثر ہے۔ اس سے ان امور کا اثبات، یا ترجیح، تخصیص، تبدیل و تغیر کا عمل ہو سکتا ہے، مگر ان قیود و شروط کے ساتھ جو درج ذیل چار عبارات سے ظاہر ہیں۔

① اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد (از علامہ نقی علی خاں بریلوی قدس سرہ) میں ہے:

”تعامل جس طرح معاملات میں حجت ہے اسی طرح عبادات میں معتبر ہے کہ لفظ ”ما“ اثر ابن مسعود رضی اللہ عنہ^(۲) اور ”سَيَّبِلِ الْمُؤْمِنِينَ“ (آیت) کریمہ^(۳) اور ”اتبعوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ“ حدیث میں دونوں طرح کے احکام کو شامل اور علماء دونوں طرح کے احکام اس پر بنا کرتے ہیں کہ بعض ہم نے بھی ذکر کیے، اور کوئی فارق عقلی و سمعی محقق نہیں، تو تخصیص اس کی معاملات کے ساتھ محض بے معنی ہے۔“^(۴)

(۱)۔ رسائل ابن عابدین ص: ۱۱۲ ج ۲، رسالہ: نشر العرف في بناء بعض الاحكام على العرف.

(۲)۔ وہ اثر یہ ہے: ما رأى المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ما رأى سيئاً فهو عند الله سيئاً.

ترجمہ: مسلمان جس چیز کو اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے، اور جسے بری سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔

(مسند امام احمد بن حنبل، ص: ۷۹، ج: ۳، ۱/متدرک حاکم، ص: ۷۸، ج: ۳، ۱/از مرتب غفرلہ۔)

(۳)۔ پوری آیت کریمہ یہ ہے: ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“^(۴) ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔ (۱۱۵/النساء/۴) [مرتب غفرلہ]

(۴)۔ اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد، مبحث سوم، قاعدہ ۸، ص: ۷۶، طبع قدیم، و ص: ۱۷۷،

۱۷۸، طبع جدید از: امام احمد رضا اکیڈمی، بریلی۔

❶ حاشیہ اذاقۃ الآثام میں امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

☆ **عبادات میں** وہ امور جن کی طرف عقل کو اہتدائیں مثل تعیین اوقات و عدد رکعات و ترتیب افعال و وحدت رکوع و تعدد سجدات و تحدید نصاب و مصرف زکاۃ و وقت و مکان و قوف و مطاف و عدد اشواط سعی و طواف وغیرہ قطعاً توقیفی ہیں۔

☆ یوں ہی وہ اوضاع و بیئات کہ شارع نے ایسے امور میں محدود و معین فرمائے، اور جملات کتاب کے بیان واقع ہوئے جن کی تعیین کی طرف امثال ”صلوا کما رأیتمونی أصلی“ نے اشارہ فرمایا۔

☆ اسی طرح وہ اذکار و افعال مخصوصہ کہ اوقات خاصہ پر غایات و مقاصد معینہ کے لیے علی وجہ تعیین مقرر ہوئے اور مکلفین ان کی طرف مطلقاً و عموم سے دعوت نہ کیے گئے جیسے تکبیر تحریمہ و تحلیل نماز و تشهد و اذان و اقامت وغیرہا، یہی وہ اشیا ہیں جنہیں توقیفی کہا جاتا ہے۔

☆ ان کے سوا باقی تمام امور جن میں نصاً و دلالتاً شرع مطہر سے تحدید و حظر و توقیف و حجر ثابت نہیں اگرچہ وہ انہیں توقیفات سے علاقہ رکھتے ہوں ان میں بھی توقیف پر توقف نہیں اگرچہ بوجہ تعلق توقیفی و قوف اولی ہو۔ ولہذا دعائے قعدۃ اخیرہ صرف الفاظ واردہ پر مقصور نہیں ہر شخص جو چاہے دعا کر سکتا ہے بعد اس کے کہ کلام ناس سے مشابہ نہ ہو۔

اسی طرح عیدین وغیرہا کے خطبے خصوصاً خطبہ جمعہ کہ شرط صحت نماز ہے ان میں بھی الفاظ مرویہ پر اقتدار نہیں، یہ صورت چہارم اعمی متعلقات بلکہ بعض افراد سوم بھی انظار مجتہدین کے جولان گاہ ہیں، بعض نے ان میں کسی کو قسم اول سے خیال فرمایا اور قوف لازم ٹھہرایا اور بعض نے قسم دوم سے سمجھا اور رخصت کا حکم بتایا، ورنہ نہ قسم اول میں ارسال و اطلاق معقول، نہ دوم میں، جہاں شرع نے اطلاق کو کام فرمایا تحدید و تقيید مقبول۔ ہاں کسی سنت ثابتہ کو اٹھادینا، کوئی نیا امر مزاحم و مراغم سنت پیدا کرنا کسی حال روا نہیں (۱)

❷ شائم العنبر میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

”انما التوارث التعامل في جميع القرون فإذا لم يتحقق إلى الآن، كيف يثبت من سالف الزمان، واذ قد أرشد الحديث الصحيح أن الذي في عهد الرسالة والخلافة الراشدة، كان على خلاف ما يزعمون، فإني يصح التوارث، و إلى من يسندونه و عمن يرثون؟“

قال المحقق حيث اطلق في فتح القدير: ”مسئلة الجهر في الأوليين والإخفاء في

(۱) ص ۱۳۵ حاشیہ اذاقۃ الآثام لما نعی عمل المولد والقیام. مطبع اهل سنت و جماعت بریلی.

(مطبوعہ زمانہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ)

الآخرین“ (قوله هذا هو المتوارث) یعنی انا اخذنا عنم يلينا الصلوة هكذا فعلاً وهم عنم يليهم كذلك وهكذا إلى الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم وهم بالضرورة أخذوه عن صاحب الوحي ﷺ فلا يحتاج الى ان ينقل فيه نص معين. اه
فهذا معنى التوارث المحتج به شرعاً مطلقاً المستغنى عن إبداء سند خاص، وأنى لهم بذلك، وكيف يصح فيما قد علمنا عن صاحب الوحي ﷺ وعن خلفائه الراشدين رضی اللہ تعالیٰ عنہم خلافه.

أقول: وتحقيق المقام أن الأحوال أربع:

(۱) العلم بعدم الحدوث (۲) عدم العلم بالحدوث (۳) والعلم بالحدوث تفصيلاً، أي مع العلم بأنه حدث في الوقت الفلاني (۴) والعلم به اجمالاً، أن علمنا أنه حادث، ولا نعلم متى أحدث ومن أحدث.

فالشئ إذا كان ناشياً متعاملاً به في عامة المسلمين، وعلمنا أنه هو الذي كان على عهده ﷺ فهو القسم الأول وهو ”المتوارث الأعلى“.

وإذا لم يعلم كيف كان الأمر على عهد النبي ﷺ ولا علم أنه حادث بعده ﷺ فيحمل على أن كل قرن أخذه عن سابقه ويجعل متوارثاً تحكيمياً للحال، حملاً على الظاهر والأصل، إذاً الأصل في الأمور الشرعية هو الاخذ عن النبي ﷺ والعمل بالسنة هو الظاهر من حال عامة المسلمين، وهذا هو القسم الثاني، وهذا ما يقال فيه أنه لا يحتاج إلى سند خاص.

أما إذا علم حدوثه فلا يمكن جعله متوارثاً عن النبي ﷺ سواء علمنا وقت حدوثه، أولاً، لأن عدم العلم بوقت الحدوث ليس عدم العلم بالحدوث، فضلاً عن العلم بعدم الحدوث، فرب حادث نعلم قطعاً أنه حادث، ولا نعلم متى حدث كاهرام مصر، بل والسماء والارض في الحدوث المطلق، ومعاليق الحجرة الشريفة التي تعلق حولها من قناديل الذهب والفضة ونحوهما في الحدوث المقيد، قال السيد السمهودي في خلاصة الوفاء: ولم اقف على إبتداء حدوثها الخ.

وحيث ينظر هل يخالف هذا سنة ثابتة في خصوص الأمر أولاً، على الثاني: يحال الأمر على حال الشئ في نفسه فإن كان حسناً داخل تحت قواعد الحسن فحسن على تفاوته من الإستحباب إلى الوجوب حسب ما تقتضيه القواعد الشرعية، وقد يطلق عليه المتوارث إذا تقادم عهده كذكر العمين الكريمين في الخطبة، وهذا أدنى أقسامه ولا إطلاق له على ما دونه

اللهم الالعة كتوارث التقيية في الرافضة والكذب في الوهابية.
وان كان قبيحا داخلا تحت قواعد القبح فقبیح على تفاوته من الكراهة إلى التحريم
اولا، ولا فلا ولا (۱) بل مباح والخروج عن العادة شهرة و مكروه كما نصوا عليه وورد
”خالقوا الناس باخلا قهم“ وقال ﷺ ”بشروا ولا تنفروا.“
وعلى الأول [أى إذا خالف العرف سنّة ثابتة.ن] يرد ولا يقبل وإن فشا ما فشا وقد
أجار الله الأمة عن اجتماع على مثله، إلا أن يكون شيء تغير فيه الحكم بتغيير الزمان كمنع
النساء عن المساجد وهذا في الحقيقة ليس مخالفا للسننة الثابتة بل موافق لها. (۲)

② شرح عقود رسم المفتي میں ہے:

فللمفتي إتباع عرفه الحادث في الألفاظ العرفية، وكذا في الأحكام التي بناها المجتهد
على ما كان في عرف زمانه، وتغير عرفه إلى عرف آخر إقتداء بهم لكن بعد أن يكون المفتي
ممن له رأي ونظر صحيح و معرفة بقواعد الشرع حتى يميز بين العرف الذي يجوز بناء
الأحكام عليه و بين غيره؛ فإن المتقدمين شرطوا في المفتي الاجتهاد وهذا مفقود في زماننا،
فلا أقل من أن يشترط فيه معرفة المسائل بشروطها وقیودها التي كثيرا ما يسقطونها ولا
يصرحون بها اعتمادا على فهم المتفقه، و كذا لا بد من معرفة عرف زمانه وأحوال أهله
والتخرج في ذلك على أستاذ ماهر. اهـ (۳)

سوال: اسباب ستہ سے عرف عام ہے، یا عرف خاص بھی؟

جواب: دونوں اسباب ستہ سے ہیں۔ نشر العرف في بناء بعض الأحكام على العرف میں ہے:
”و إن لم يخالفه من كل وجه بان ورد الدليل عاما، والعرف خالفه في بعض
افرادہ، أو كان الدليل قياساً فإن العرف معتبر إن كان عاما فان العرف العام يصلح
مخصصا كما مر عن التحرير، ويترك به القياس كما صرحوا به في مسألة الاستصناع
ودخول الحمام والشرب من السقاء، وإن كان العرف خاصا فإنه لا يعتبر و هو
المذهب، كما ذكره في الأشباه.“ (۴)

(۱) قوله (أولا، ولا، فلا ولا)

أي: **أولا** يكون قبيحا **ولا** داخلا تحت قواعد القبح **فلا** يكون قبيحا **ولا** مكروها و حراماً. ۱۲
[المرتب غفرله]

(۲) شتائم العنبر في أدب النداء أمام المنبر، ص: ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، رضا اكيڈمی، ممبئی.

(۳) شرح العقود، ص: ۱۷۹، بحث العرف.

(۴) نشر العرف في بناء بعض الأحكام على العرف، ص: ۱۱۴.

اقول وبما قررناه تبين لك ان ما تقدم عن الأشباه من أن المذهب عدم إعتبار العرف الخاص إنما هو في ما إذا عارض النص الشرعي فلا يترك به القياس ولا يخصص به الأثر بخلاف العرف العام... وأما العرف الخاص إذا عارض النص المذهبي المنقول عن صاحب المذهب فهو معتبر كما مشى عليه اصحاب المتون والشروح والفتاوى في الفروع التي ذكرناها. (۱)

ایضاً نشر العرف میں ہے:

”لا فرق بينهما هنا إلا من جهة أن العرف العام يثبت به الحكم العام والعرف الخاص يثبت به الحكم الخاص. وحاصله: أن حكم العرف يثبت على أهله عاما أو خاصا فالعرف العام في سائر البلاد يثبت حكمه على أهل سائر البلاد، والخاص في بلدة واحدة يثبت حكمه على تلك البلدة فقط.“ (۲)

سوال: تعال کے کتنے مدارج ہیں، اور کون سا تعال زیر بحث ہے؟

جواب: فتاویٰ رضویہ، ج: ۸، ص: ۲۱۱ تا ص: ۲۱۴ رسالہ المنی والدرر میں تفصیلاً مذکور ہے کہ تعال

کے ۱۲ مدارج ہیں:

(۱) وہ عرف جو عہد رسالت سے مستمر ہو۔

(۲) وہ عرف جو ساری دنیا کے مسلمانوں کا ہو۔

(۳) وہ عرف جو تمام بلاد عالم کے اکثر مسلمانوں کا ہو۔

(۴) وہ عرف جو کسی ملک یا صوبے کے اکثر مسلمانوں کا ہو

اول حدیث تقریری کے درجہ میں ہے، دوم عین اجماع، نص آحاد سے اقویٰ اور قطعاً مظہر ناسخ، سوم کی حجیت تامہ پر نصوص صریحہ ناطق، چہارم ہی وہ ہے جو معارضہ نص کی صلاحیت نہیں رکھتا اور جو قیاس پر رائج ہوتا ہے، چہارم ہی ہمارے مذاکرات میں زیر بحث ہے اور سارے نتائج اسی سے متعلق ہیں۔

سوال: کیا عوام و خواص کا خلاف شرع وہ عمل درآمد معتبر ہے جو جہالت یا غفلت ولا پرواہی کے سبب ہو؟

جواب: ایسا عمل درآمد معتبر نہیں اگرچہ اس میں عوام کے ساتھ خواص بھی شریک ہوں جیسا کہ فتاویٰ

رضویہ باب المیاء میں ہے:

(۱) نشر العرف فی بناء بعض الأحكام علی العرف، ص: ۱۳۱

(۲) نشر العرف فی بناء بعض الأحكام علی العرف، ص: ۱۳۰

”رہیں عوام کی حرکات، شریعت اُن پر اور سب پر حاکم ہے اُن کی بے پروائیاں یا جہالتیں شرع پر حاکم نہیں ہو سکتیں، یہ تو ایک سہل مسئلہ ہے جس میں بعض متاخرین علما کا خلاف بھی ملے گا۔

اجماعی فرائض وہ کہاں تک پورا کرتے ہیں وضو میں کھنیاں، ایڑیاں، کلائیوں کے بعض بالوں کی نوکیں اکثر خشک رہ جاتی ہیں اور یہ تو عام بلا ہے کہ منہ دھونے میں پانی ماتھے کے حصّہ زیریں پر ڈالتے ہیں اور اوپر بھگیا ہاتھ چڑھا کر لے جاتے ہیں کہ ماتھے کے بالائی حصّہ کا مسح ہوا، نہ غسل اور فرض غسل ہے، نہ وضو ہوا نہ نماز، غسل میں فرض ہے کہ پانی سو گھ کر ناک کے نرم بانسے تک چڑھایا جائے دریافت کر دیکھیے کتنے ایسا کرتے ہیں، چلو میں پانی لیا اور ناک کی نوک کو لگایا استنشاق ہو گیا تو ہر وقت جب رہتے ہیں انھیں مسجد میں جانا تک حرام ہے، نماز در کنار، سجدے میں فرض ہے کہ کم از کم پاؤں کی ایک انگلی کا پیٹ زمین پر لگا ہو اور ہر پاؤں کی اکثر انگلیوں کا پیٹ زمین پر جما ہونا واجب ہے۔ یوں ہی ناک کی بڑی زمین پر لگنا واجب ہے، بہتیروں کی ناک زمین سے لگتی ہی نہیں اور اگر لگی تو وہی ناک کی نوک یہاں تو ترک واجب و گناہ اور عادت کے سبب فسق ہی ہوا، پاؤں کو دیکھیے انگلیوں کے سرے زمین پر ہوتے ہیں کسی انگلی کا پیٹ بچھا نہیں ہوتا سجدہ باطل، نماز باطل اور مصلیٰ صاحب پڑھ کر گھر کو چل دیے۔ قراءت دیکھیے، اتنی تجوید کہ ہر حرف دوسرے سے صحیح ممتاز ہو فرض عین ہے، بغیر اس کے نماز قطعاً باطل ہے۔ (۱)

سوال: مسئلہ نوپید ہے اور اس نوع کے مسائل یا نظائر کا حکم کتب فقہ میں مذکور بھی ہے، مگر اس پر علما کو اطلاع نہ مل سکی، ایسے نوپید مسئلہ میں تنقیح حکم سے پہلے خلاف شرع تعامل یا ابتلا ہو جائے تو ایسا تعامل یا ابتلا معتبر ہے یا نہیں؟

جواب: ایسا تعامل یا ابتلا معتبر نہیں، کہ معتبر وہ ہے جسے حکم شرعی کی تنقیح کے بعد مسلمان اچھا سمجھ کر کریں، البتہ تنقیح حکم سے پہلے اس کو ناجائز و گناہ نہیں قرار دیا جائے گا۔ (۲)

سوال: عدم جواز کا علم ہونے سے پہلے اگر عوام و خواص فعل ممنوع کے مرتکب ہوئے تو یہ تعامل موجب تخفیف نہیں، مگر بعد علم ان کا تعامل موجب تخفیف ہے، ایسا کیوں؟

جواب: تعامل میں یہ شرط ہے کہ مسلمان اس فعل کو ممنوع جان کر نہ کرتے ہوں بلکہ جائز جان کر کرتے ہوں اور جب حکم کا علم ہی نہیں تو ان کے جائز سمجھنے کا اعتبار نہیں اور علم حکم کے بعد کسی عمل کو انھوں نے جائز سمجھا تو اس کا اعتبار ہے کہ اس کی کوئی صحیح بنیاد ہوگی، حاصل یہ ہوا کہ صورت علم میں شرط تعامل متحقق ہے اور حالت جہل میں شرط متحقق نہیں۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، جلد اول، ص: ۵۵۵، ۵۵۶، باب المیاء، رضا اکیڈمی ممبئی.

(۲) یہ جواب فتاویٰ رضویہ، جلد سادس، ص: ۳۶۵ تا ۳۶۷ (مسئلہ ٹھیکہ) کی عبارت سے ماخوذ ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے کتاب ”فقہ اسلامی کے سات بنیادی اصول“ ص: ۲۹۸، ۲۹۹ (مرتب غفرلہ)

عمومِ بلویٰ

مجددِ اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے دفعِ حرج کو اسبابِ ستہ میں جس طور پر شمار کیا ہے وہاں حرج عام ہے اور حاجت و عمومِ بلویٰ اس سے خاص ہیں۔

زیرِ بحث عمومِ بلویٰ کی درج ذیل تعریف پر مندوبین کا اتفاق ہے۔

”وہ حالت، کیفیت جس کے باعث عوام و خواص سبھی محظور شرعی میں مبتلا ہوں اور دین، جان، عقل، نسب، مال یا ان میں سے کسی کے تحفظ کے لیے اس سے بچنا حرج و مشقت یا ضرر کا سبب ہو۔
حالتِ ضرورت میں اختیارِ فاسد ہو جاتا ہے اور حالتِ حاجت میں اختیارِ فاسد نہیں ہوتا، بلکہ اختیارِ صحیح باقی رہتا ہے۔“

سوال: کیا حرج و عمومِ بلویٰ کبھی حاجت اور کبھی ضرورت کے درجہ میں ہوتے ہیں، کبھی ان کا تعلق اضطراری افعال سے ہوتا ہے اور کبھی غیر اضطراری سے ہوتا ہے، اس بارے میں حق کیا ہے؟
جواب: یہاں عمومِ بلویٰ ضرورت سے الگ دفعِ حرج کے ضمن میں پائے جانے والے ایک سبب کی صورت میں زیرِ بحث ہے، اس لیے اس کا تعلق اضطراری افعال سے نہیں لیکن یہ ایسے اختیاری امور سے بھی متعلق نہیں ہوتا جو حرج و مشقت اور ضرر سے خالی ہو، جیسا کہ اس کی اس تعریف سے مستفاد ہے جو سابقہ سیمینار کے طے شدہ امور میں درج ہے۔

سوال: منصوص مسائل میں عمومِ بلویٰ کا اعتبار ہے یا نہیں؟

جواب: اعتبار ہے۔

فتح القدیر، ص: ۱۸۹، ج: ۱ میں ہے:

”وما قيل ان البلوى لا تعتبر في موضع النص عنده كبول الإنسان، ممنوع بل تعتبر إذا تحققت للنص النافي للخرج، وهو ليس معارضة النص للنص بالرأى، والبلوى في بول الإنسان كرؤس الإبر لأنها إنما تحقق باغلبية عسر الإنفكالك.“

فتاویٰ رضویہ، ج: دوم، ص: ۴۵ میں ہے:

”وعموم البلوى من موجبات التخفيف حتى في موضع النص القطعي.“

دینی ضروری مصلحت کی تحصیل

ایسے امر کی بجا آوری جس میں کسی لحاظ سے مفسدہ ہو، مگر دین کا اہم فائدہ اس پر غالب ہو اور وہ مفسدہ مغلوب ہو۔ (بلفظ دیگر): کسی فعل کا ایسا ہونا کہ اس کے بغیر دین کا کوئی اہم فائدہ فوت یا قریب فوت ہو۔ (اس میں مفسدہ کمتر و مغلوب ہو اور منفعت زیادہ و غالب ہو جس کی تحصیل اہم ٹھہرے)

فساد موجود یا مظنون بظن غالب کا ازالہ

ایسے امر کو دور کرنا جس میں کسی لحاظ سے فائدہ ہو مگر کسی اہم فساد موجود یا مظنون بظن غالب کا دفعیہ اس پر غالب ہو۔ (بلفظ دیگر): کسی فعل کا ایسا ہونا کہ اس کے بغیر کوئی بڑا فساد (موجود یا مظنون بظن غالب) لازم ہو۔ (اس میں فائدہ کمتر و مغلوب ہو اور فساد زیادہ و غالب ہو جس کا دفعیہ اہم قرار پائے)۔

اعضا کی پیوند کاری

سوال نامہ

اس مسئلے میں درج ذیل سوالات کی روشنی میں غور ہوا:

- (۱) ایک انسان کا کوئی عضو اسی کے بدن میں کسی اور جگہ کاٹ کر جوڑنا کیسا ہے، عام ازیں کہ اس انسان نے اسے اپنا عضو کاٹنے کی اجازت دی ہو یا نہ دی ہو؟
- (۲) ایک انسان کا عضو دوسرے انسان کے بدن میں لگانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) اس غرض کے لیے ایک صحت مند انسان کے اعضا میں چہر پھاڑ کرنا، پھر اس کے عضو سالم کو کاٹ کر جدا کرنا کیسا ہے؟
- (۴) نیز اسی غرض کے لیے کسی انسان کا اپنا کوئی عضو بذریعہ آپریشن کٹوا کر دوسرے کو ہبہ کرنا یا خیرات کرنا یا فروخت کرنا، یوں ہی اپنے فوت شدہ عزیز کے کسی عضو کو اپنی رضایا اس کی اجازت سابقہ سے کٹوا کر ہبہ کرنا یا بیع کرنا یا خیرات کے طور پر دینا اور بہر حال دوسرے شخص کا اسے خریدنا یا مفت قبول کرنا شرعی نقطہ نظر سے کہاں تک بجایا بے جا ہے؟



فیصلہ (۱۱)

① [الف] اپنی جان بچانے کے لیے اپنے عضو کا کوئی حصہ کاٹ کر دوسری جگہ لگانا جائز ہے، اسی طرح کسی عضو کو بچانے یا قابل منفعت بنانے کے لیے بھی دوسرے عضو کا حصہ کاٹ کر لگانا جائز ہے، مگر اس میں شرط یہ ہے کہ کاٹا جانے والا عضو کم درجے کا ہو یا اس کا ضرر نہ ہو یا ہو تو دوسرے کے مقابلہ میں کم ہو۔

دلائل

در مختار میں ہے:

”واختلف في أذنه، ففي البدائع نجسة، وفي الخانية: لا، وفي الأشباه: المنفصل من الحى كميتة إلا في حق صاحبه فطاهر، وإن كثر. اهـ.“

رد المحتار میں ہے:

”وفي شرح المقدسي: قلت: إن إعادة الأذن وثباتها إنما يكون غالباً بعود الحياة إليها، فلا يصدق أنها مما أبين من الحى لأنها بعود الحياة إليها صارت كأنها لم تكن، ولو فرضنا شخصاً مات، ثم أعيدت حياته معجزة أو كرامة لعاد طاهراً اهـ.“

أقول: إن عادت الحياة إليها فمسلم، لكن يبقى الإشكال لو صلى وهى في كنه مثلاً. والأحسن ما أشار إليه الشارح من الجواب بقوله: وفي الأشباه الخ، وبه صرح في السراج، اهـ (۱)

اشباہ کی اصل عبارت یہ ہے:

الجزء المنفصل من الحى كميتة كالأذن المقطوعة والسن الساقطة، إلا في حق صاحبه

فطاهر، وإن كثر (۲)

(۱) در مختار مع رد المحتار، ص: ۳۶۱، ج: ۱، مطلب في أحكام الدباغة، دار الكتب العلمية، بيروت.

(۲) الأشباه والنظائر، ص: ۴۱۷، ج: ۱، كتاب الطهارة من الفن الثاني/ الفوائد.

فتاویٰ عالمگیری میں اکراہ کی بحث میں ہے:

إذا أكره السلطان رجلاً بالقتل على أن يقطع يد نفسه وسعه أن يقطع يده إن شاء ،
فإن قطع يده ثم خاصم المكره في ذلك فعلى المكره القود، اه. (۱)

ہدایہ میں جنایات کے بیان میں ہے:

لنا أن الأطراف يسلك بها مسلك الأموال فيعدم التماثل، اه. (۲)

ردالمحتار میں ہے:

قال الزيلعي : ولنا : أن الأطراف يسلك بها مسلك الأموال لأنها وقاية

الأنفس كالأموال اه (۳)

اشباہ میں ہے: من ابتلى ببليتين.... يختاراهونهما. (۴)

[ب] جمال مقصود فوت ہو، مثلاً چہرے کی کھال جل گئی جس سے شکل بگڑ گئی تو اس صورت میں بھی

اجازت ہے کہ اپنے کسی عضو کی کھال لے کر جمال کو بحال کیا جائے۔

②-③-④ کوئی عضو انسانی بے کار ہو جائے اور کسی حیوان کا عضو اس کے لیے کارآمد ہو سکتا ہے

تو حلال جانور کو شرعی طور پر ذبح کر کے اس کا عضو لگانا جائز ہے۔ اگر حلال مذبوح سے کام نہ چل سکتا ہو تو خنزیر کے علاوہ دوسرے غیر حلال جانور کو شرعی طور پر ذبح کے بعد اس کا متبادل عضو لگایا جاسکتا ہے اور اگر مذبوح سے کام نہ چل سکے تو بحالت اضطرار غیر مذبوح کا عضو بھی لگایا جاسکتا ہے۔

اس سے قبل والے سمینار میں یہ بحث آئی تھی کہ انسان کی جان یا عضو کی ہلاکت جب یقینی یا قریب بہ

یقین ہو، اور دوسرے انسان کا عضو لگانے سے اس شخص کا شفا یاب ہونا متوقع ہو۔ جیسا کہ آج کل یہ طریقہ

علاج جاری ہے تو شرعاً یہ جائز ہے یا نہیں؟

مندوبین نے اس پر اظہار خیال کیا کہ دوسرے زندہ انسان کا عضو کاٹ کر استعمال کرنا حالت اضطرار میں

بھی جائز نہیں ہوتا۔ ہاں! مضطر کو اس مقدار میں حرام یا مردار حتیٰ کہ انسان میت کا گوشت کھانے پینے کی اجازت

(۱) فتاویٰ عالمگیری، ص: ۴۰، ج: ۵ کتاب الإكراه، الباب الثاني فيما يحل للمكره ان يفعل،

کوئٹہ، پاکستان.

(۲) ہدایہ، ص: ۵۵۴، ج: ۴، کتاب الجنایات، مجلس برکات، مبارک پور.

(۳) رد المحتار، ص: ۲۰۲، ج: ۱۰، باب القود فيما دون النفس، دار الکتب العلمیة، بیروت.

(۴) الأشباہ والنظائر، ص: ۲۶۱، ج: ۱، من النوع الأول، القاعدة الخامسة، الضمیر یزال، کراچی،

پاکستان

ہوتی ہے جس سے وہ جاں برہ ہو سکے۔ یہ اجازت اسی وقت ہے جب اس کھانے پینے سے اس کی نجات یقینی ہو۔

اس بنیاد پر یہ غور ہوا کہ آج کے تبدیلی عضو والے علاج سے شفا یقینی ہوتی ہے یا نہیں؟

بعض حضرات کی یہ رائے سامنے آئی کہ یقینی تو نہیں مگر مظنون بہ ظن غالب ہے۔

اس پر یہ کلام ہوا کہ پھر یہ علاج واجب ہونا چاہیے کہ اگر نہ کرے تو گنہ گار ہو جیسے حالتِ منحصرہ میں حرام نہ کھائے پیے اور مر جائے تو گنہ گار ہوتا ہے۔ حالاں کہ علاج کا حکم یہ نہیں۔ بلکہ کتابوں میں یہ موجود ہے کہ علاج نہ کیا اور مر گیا تو گنہ گار نہ ہوگا۔ اس لیے کہ علاج سے شفا یقینی نہیں۔

پیوند کاری سے کامیابی کی جو شرح دی گئی ہے، وہ ہمارے حق میں اولاً یقینی نہیں۔ ثانیاً یہ شرح بحیثیت مجموعی ہے۔ آپریشن کے مرحلہ سے شفا تک گزرنے میں اتنے مراحل ہیں کہ ہر مرحلہ پر ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے، پھر مریض خاص کے حق میں زیادہ سے زیادہ ظن اور امید کا حصول ہوتا ہے قطع و یقین کا نہیں، پھر بہت سے حریص، دنیا طلب، اور ظالم و خائن ڈاکٹروں کی زیادتیاں الگ ہیں۔ جن کے ظلم و خیانیت اور بے اعتدالی و بے احتیاطی کے واقعات آئے دن سامنے آتے رہتے ہیں۔

دوسری طرف جو عضو عطا کرنے والا تندرست و توانا انسان ہے خاص اس کے حق میں کوئی حاجت و اضطراب نہیں کہ وہ اپنا عضو دوسرے کو دے، پھر اسے کیوں کراہت ہوگی کہ وہ اپنے عضو کی بے حرمتی یا اس کی خرید و فروخت کا معاملہ کرے۔ خصوصاً جب کہ وہ اپنے جسم و جان کا مالک بھی نہیں کہ اسے ہبہ کرنے یا بیچنے کا اختیار ہو۔^(۱)

ان حالات کے پیش نظر عضو انسان سے عضو انسان کی پیوند کاری کے جواز کا حکم بہت مشکل ہے۔ بلکہ بروقت عدم جواز ہی واضح ہے اور ہم اسی کا حکم دیتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) انسان اپنے اعضا آنکھ، گردے، پھیپھڑے وغیرہ کا مالک نہیں، یہ تمام اعضا بندے کے پاس اللہ عزوجل کی امانت ہیں، لہذا انسان اپنے یہ اعضا نہ تو دوسرے کے ہاتھ بیچ سکتا ہے نہ کسی کو ہبہ یا خیرات کر سکتا ہے، نہ ہی اپنے کسی عزیز وغیرہ کے لیے بعد وفات یہ اعضا دینے کی وصیت کر سکتا ہے۔ یوں ہی دوسرا شخص کسی انسان سے اعضا نہ خرید سکتا ہے نہ ہی اعضا کا ہبہ، صدقہ یا وصیت قبول کر سکتا ہے، نہ لے سکتا ہے۔ دلائل ”صحیحہ مجلس شرعی“ جلد ۳ میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ ۱۲ مرتب غفرلہ

چھٹے فقہی سیمینار کے شرکا

اسماے اساتذہ کرام جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱) حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی صاحب قبلہ، سرپرست مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲) عزیز ملت حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب قبلہ سرپرست مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳) حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ قادری صدر مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴) حضرت مولانا عبدالشکور صاحب قبلہ نائب شیخ الحدیث، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۵) حضرت مولانا محمد احمد صاحب قبلہ مصباحی رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۶) حضرت مولانا اسرار احمد مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۷) حضرت مولانا نصیر الدین مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۸) حضرت مولانا اعجاز احمد مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹) حضرت مفتی نظام الدین رضوی رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰) حضرت مولانا عبدالحق رضوی رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۱) حضرت مولانا شمس الہدیٰ مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۲) حضرت مولانا محمد معراج القادری رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۳) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۴) حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۵) حضرت مولانا اختر کمال قادری استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۶) حضرت مولانا غلام حسین مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۷) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۸) حضرت مولانا زاہد علی سلامی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۹) حضرت مولانا محمد نسیم مصباحی رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۰) حضرت مولانا جمال مصطفیٰ قادری استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۲۱) حضرت مولانا جلال الدین نوری
 (۲۲) حضرت مولانا نظم علی مصباحی
 (۲۳) حضرت مولانا صدر الوری قادری
 (۲۴) حضرت مولانا ارشاد احمد مصباحی
 (۲۵) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
 (۲۶) حضرت مولانا عبد الوحید مصباحی
- استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

اسماء مندوبین کرام

- (۲۷) حضرت بحر العلوم مفتی عبدالمنان صاحب قبلہ
 (۲۸) حضرت مفتی جلال الدین صاحب امجدی
 (۲۹) حضرت مفتی شبیر حسن صاحب
 (۳۰) حضرت مولانا نصر اللہ صاحب
 (۳۱) حضرت مولانا عبدالغفار صاحب
 (۳۲) حضرت مولانا عبدالمبین نعمانی صاحب
 (۳۳) حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین صاحب
 (۳۴) حضرت مفتی مطیع الرحمن صاحب
 (۳۵) حضرت مولانا آل مصطفیٰ صاحب
 (۳۶) حضرت مولانا قاضی فضل احمد صاحب
 (۳۷) حضرت مولانا مفتی عنایت احمد صاحب
 (۳۸) حضرت مولانا نور نظامی صاحب
 (۳۹) حضرت مولانا عزیز احسن صاحب
 (۴۰) حضرت مولانا اختر حسین بستوی صاحب
 (۴۱) حضرت مولانا مصباح علی صاحب
 (۴۲) حضرت مولانا صاحب علی صاحب
 (۴۳) حضرت مفتی اختر حسین صاحب
 (۴۴) حضرت مولانا محمد سلیمان صاحب
- شیخ الحدیث شمس العلوم، گھوسی، منو
 جامعہ امجدیہ ارشد العلوم، اوجھانگ، بستی
 الجامعۃ الاسلامیہ، رونائی، فیض آباد
 فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ، منو
 ضیاء العلوم، خیر آباد، منو
 دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
 دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور، فیض آباد
 ادارہ شرعیہ، پٹنہ، بہار
 جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو
 ضیاء العلوم کچی باغ، بنارس
 الجامعۃ الغوثیہ، اتزلہ، گونڈہ
 کنگھرا، سودن، ہزاری باغ
 جامعہ قادریہ مظہر العلوم، علی پور، مالده
 دارالعلوم علییہ، جہا شاہی، بستی
 انوار العلوم، راجہ بازار، کھڈا
 دارالعلوم اشاعت الاسلام، پرتاول بازار، مہراج پور
 دارالعلوم وگیان نگر، کوٹہ، راجستھان
 جامعہ عربیہ سلطان پور

جامعہ امجدیہ، گھوسی	(۴۵) حضرت مولانا ابوالحسن صاحب
جامعہ حنفیہ بجر ڈیہ، وارانسی	(۴۶) حضرت مولانا سید محمد فاروق صاحب
نائب ناظم جامعہ اشرفیہ، مہنداول، بستی	(۴۷) حضرت مولانا محمد ادریس صاحب
درجہ تحقیق جامعہ اشرفیہ مبارک پور	(۴۸) محمود اختر مصباحی
درجہ تحقیق جامعہ اشرفیہ مبارک پور	(۴۹) انوار الہدیٰ مصباحی
درجہ تحقیق جامعہ اشرفیہ مبارک پور	(۵۰) ریاض احمد مصباحی
درجہ تحقیق جامعہ اشرفیہ مبارک پور	(۵۱) مظفر حسین مصباحی
درجہ تربیت افتا	(۵۲) سلیم الدین دُمکادی مصباحی
سیتا مرہی	(۵۳) عبدالصمد مصباحی
بیگوسراے	(۵۴) نور عالم اعظمی مصباحی
سیتا مرہی	(۵۵) احمد رضا مصباحی
چھپرا	(۵۶) مہتاب عالم فیضی

ساتویں فقہی سیمینار کے شرکا

ارکانِ مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

سرپرست	(۱) عزیز ملت حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب دام ظلہ سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
سرپرست	(۲) شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی دام ظلہ ناظم تعلیمات جامعہ اشرفیہ - سرپرست
صدر	(۳) محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری دام ظلہ، شیخ الحدیث اشرفیہ
رکن	(۴) حضرت علامہ محمد احمد مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۵) حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین رضوی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۶) حضرت مولانا عبدالحق رضوی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۷) حضرت مولانا محمد معراج قادری، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۸) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۹) حضرت مولانا محمد نسیم مصباحی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
رکن	(۱۰) حضرت مولانا ناصر الوریٰ قادری، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱۱) حضرت مولانا ارشاد احمد رضوی، استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور رکن
 (۱۲) حضرت مولانا آل مصطفیٰ مصباحی، استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو رکن

بقیہ اساتذہ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱۳) حضرت مولانا عبدالشکور صاحب قبلہ نائب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۴) حضرت مولانا سرار احمد صاحب استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۵) حضرت مولانا نصیر الدین صاحب استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۶) حضرت مولانا اعجاز احمد صاحب استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۷) حضرت مولانا شمس الہدیٰ صاحب استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۸) حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۱۹) حضرت مولانا محمد اختر کمال قادری استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۰) حضرت مولانا غلام حسین مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۱) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۲) حضرت مولانا زاہد علی سلامی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۳) حضرت مولانا ناظم علی رضوی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۴) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۵) حضرت مولانا جمال مصطفیٰ قادری استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 (۲۶) حضرت مولانا عبدالوحید رضوی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

مندوبین کرام

- (۲۷) بحر العلوم مفتی عبدالمنان اعظمی دارالعلوم شمس العلوم، گھوسی، ضلع منو
 (۲۸) علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی دارالعلوم نور الحق چہرہ محمد پور، ضلع فیض آباد
 (۲۹) مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی ادارہ شرعیہ، سلطان گنج، پٹنہ
 (۳۰) مولانا عبدالحمید نعمانی دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، ضلع منو
 (۳۱) مولانا نصر اللہ رضوی مدرسہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، ضلع منو
 (۳۲) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
 (۳۳) مولانا ابوالحسن قادری جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو
 (۳۴) ڈاکٹر محب الحق رضوی دارالشفاکریم الدین پور، گھوسی، منو

مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد
دارالعلوم حنفیہ معینیہ، جون پور
ادارہ شرعیہ پٹنہ

(۳۵) مولانا عبدالغفار اعظمی
(۳۶) مولانا محمد مفید عالم مصباحی
(۳۷) مولانا امجد رضا

آٹھویں فقہی سیمینار کے شرکا

علمائے جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱) حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی صاحب قبلہ سرپرست مجلس شرعی
- (۲) علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ، صدر مجلس شرعی (۳) مولانا عبدالشکور صاحب
- (۴) مولانا محمد احمد مصباحی، رکن مجلس شرعی (۵) مولانا اسرار احمد صاحب
- (۶) مولانا نصیر الدین صاحب (۷) مولانا اعجاز احمد صاحب
- (۸) مفتی نظام الدین صاحب، رکن مجلس شرعی (۹) مولانا عبدالحق صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۰) مولانا شمس الہدیٰ صاحب (۱۱) مولانا محمد معراج القادری صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۱۲) مولانا بدر عالم صاحب رکن مجلس شرعی (۱۳) مولانا مسعود احمد صاحب
- (۱۴) مولانا اختر کمال صاحب (۱۵) مولانا غلام حسین صاحب
- (۱۶) مولانا مبارک حسین صاحب (۱۷) مولانا زاہد علی سلیمی صاحب
- (۱۸) مولانا محمد نسیم صاحب، رکن مجلس شرعی (۱۹) مولانا جمال مصطفیٰ صاحب
- (۲۰) مولانا جلال الدین صاحب (۲۱) مولانا نفیس احمد مصباحی صاحب
- (۲۲) مولانا صدر الوریٰ صاحب رکن مجلس شرعی (۲۳) مولانا ارشد احمد صاحب، رکن مجلس شرعی
- (۲۴) مولانا عبدالوحید صاحب (۲۵) مولانا ناظم علی صاحب

☆ آٹھویں فقہی سیمینار میں ان کے علاوہ بہت سارے مندوبین کرام بھی شریک تھے جن کی فہرست دستیاب نہ ہو سکی۔ (مرتب غفرلہ)

نواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۳/۱۴/۱۵/۱۶ ذی قعدہ ۱۴۲۰ھ
مطابق ۱۸/۱۹/۲۰/۲۱ فروری ۲۰۰۰ء
بروز جمعہ، شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

فیصلہ ۱۲۱ - علاج کے لیے انسانی خون کا استعمال

فیصلہ ۱۲۲ - تالاب اور باغات کے ٹھیکے کا مسئلہ

فیصلہ ۱۲۳ - دیہات میں جمعہ (فیصل بورڈ)

☆ - شرکائے سیمینار

علاج کے لیے انسانی خون کا استعمال

سوال نامہ

- (۱) ایک انسان کا خون دوسرے انسان کو چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) دوسرے کو اپنا خون ہبہ کرنا یا اسے بیچنا اور خریدنا کیسا ہے؟
- (۳) کار خیر سمجھ کر یا محض انسانی ہم دردی کے ناطے اپنا خون بلڈ بینک میں جمع کرنا شریعت کے کس حکم کے تحت آتا ہے
- (۴) بطور دوا استعمال کرنے میں انسان کے جزء مائع، غیر مائع کے درمیان کوئی فرق ہے یا دونوں کا حکم یکساں ہے؟
- (۵) انسانی خون کا استعمال صرف ”ضرورت شرعیہ“ کے تحقق کے وقت جائز ہے یا اس میں حاجت شرعیہ بھی موثر ہے؟
- (۶) انسانی عضو کا استعمال بوقت اضطرار بھی جائز نہیں، تو کیا دوا و علاج کے لیے (گو کہ ضرورت و حاجت متحقق ہو) انسانی خون کے استعمال کی اجازت دی جاسکتی ہے؟
- (۷) انسانی خون چڑھانا انسانی تکریم کے منافی ہے یا نہیں؟
- (۸) تداوی بالحرام میں ”طبیب مسلم، عادل“ کی قید کیسی ہے۔ کیا فی زمانہ اس قید کے فقدان سے ”تداوی بالحرام“ پر کوئی منفی اثر پڑے گا؟ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۱۲)



مندرجہ ذیل صورتوں میں خون چڑھانے کی اجازت ہے۔

- ① مریض کی جان بچانے کے لیے۔
- ② اعضا کو بے کار ہونے سے بچانے کے لیے۔
- ③ جمالِ مقصود کے تحفظ، حلقہ چشم کی حفاظت، یا کسی اور عضو کی حفاظت کے لیے، بشرطے کہ کسی اور جائز ذریعہ سے اس کا تحفظ نہ ہو سکے۔ جمالِ غیر مقصود کے تحفظ کے لیے اجازت نہیں۔
- ④ الف: خون نہ چڑھانے سے جب مریض کو زیادہ دنوں تک مرض کی تکلیف ہو، اگر یہ ناقابل برداشت حد تک ہو تو خون چڑھانا جائز ہے، ورنہ نہیں۔
- ب: خون کی کمی کے باعث انسیمیجنل ہرنیا ہونے کا خطرہ ہو تو بھی جائز ہے، (جیسا کہ آپریشن کے بعد خون کی کمی سے ایسا ہو جاتا ہے)۔
- ⑤ درج ذیل دوسری، تیسری صورتوں میں خون چڑھانے کی اجازت ہے، پہلی صورت میں نہیں، وہ صورتیں یہ ہیں:

- (الف) مریض ٹھیک ہے، کوئی گھبراہٹ یا تناؤ نہیں ہے، خون کی کمی %۱۵ سے کم ہے۔
- (ب) ہلکا تناؤ، بے چینی، پیلاہن، بدن ٹھنڈا ہو جانا، پسینہ، پیاس، کھڑے ہونے سے اس طرح بے ہوشی طاری ہونا کہ گرجائے، خون کی کمی ایک سے دو لیٹر، یعنی %۲۰ سے %۳۹
- (ج) بہت زیادہ تناؤ، ہوش و حواس میں اختلال، شدید تنفس، یعنی تیز اور گہرا سانس چلنا، ہاتھ، پیر کا برف کی مانند ٹھنڈا ہو جانا، نیز پورے بدن کا ٹھنڈا ہو جانا، بہت زیادہ پیاس، خون کی کمی ۲ سے ساڑھے تین لیٹر یعنی %۴۰ سے %۷۰، پیشاب کی مقدار صفر۔
- ⑥ خون نہ چڑھانے کے باعث عضو کے بے کار ہو جانے کا ظن غالب ہو تو بھی خون چڑھانے کی

اجازت ہے۔

ان تمام صورتوں میں اجازت بس اسی مقدار میں خون چڑھانے کی ہے جتنے سے کام چل سکے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: خون کی حرمت قطعی ہے پھر اس سے علاج و انتفاع کا جواز کیسے ہو سکتا ہے؟

جواب: خون کے پینے کی حرمت قطعی ہے دیگر وجوہ انتفاع کی حرمت ہمارے مذہب حنفی میں ظنی ہے۔

آیت بقرہ، آیت انعام، تفسیرات احمدیہ، بحر الرائق، عالمگیری۔ واللہ تعالیٰ اعلم

دلائل

سورة البقرة کی آیت کریمہ ہے: ” اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا اِهْلًا

بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ ۚ فَمِنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۰﴾“

اس آیت کریمہ کے تحت تفسیرات احمدیہ میں ہے:

و إنما يحرم منها اكلها فقط، لا الانتفاع بجلدها بعد الدبغ... ولا الانتفاع بشعرها وقرنها وعظمها وعصبها وحافرهما. لأن الآية في بيان حرمة الأكل كما يدل عليه سياقها و ان ينسب الحرمة إلى الاعيان مجازا ... وتقدير تناول اولی من تقدير الأكل لتناول أكلها وشرب لبنها. (۲)

سورة الانعام کی آیت کریمہ یہ ہے:

” قُلْ لَا اَجْدُ فِي مَا اُوْحِيَ اِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَّتَطَعَمُهٗ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ مَيْتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا اَوْ لَحْمَ خَنزِيْرٍ فَاِنَّهٗ رَجَسٌ اَوْ فِسْقًا اِهْلًا لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ ۚ فَمِنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَاِنَّ رَبَّكَ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۰﴾“ (۳)

اس کے تحت تفسیرات احمدیہ میں ہے:

والمعنى لا أجد في الوحي الذى أوحى إلى طعاما محرما على طاعم يطعم ذلك الطعام إلا أن يكون الطعام ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير أو الفسق الذى ذبح

(۱) قرآن مجید، سورة البقرة، آیت: ۱۷۳

(۲) تفسیرات احمدیہ، ص: ۴۱، البقرہ، ۲، آیت: ۱۷۳

(۳) قرآن مجید، سورة الأنعام، آیت: ۱۴۵

به لإسم غير الله مثل اللات والعزى وغير ذلك. اه (۱)

البحر الرائق کی عبارت رد المحتار میں ان الفاظ میں ہے:

”اختار صاحب الهداية في التجنيس، فقال: لورعف، فكتب الفاتحة بالدم

على جبهته وأنفه جاز للاستشفاء... لكن لم ينقل. وهذا لأن الحرمة ساقطة عند

الاستشفاء كحلّ الخمر والميتة للعطشان والجائع.“ اه (۲)

اور فتاویٰ عالمگیری کی عبارت یہ ہے:

”ولا باس بأن يسعط الرجل يلبن المرأة ويشربه للدواء. وفي شرب لبن المرأة

للبالغ من غير ضرورة اختلاف المتأخرين.“ اه (۳)

اسی میں ہے:

”والذي رعف فلا يرقأ دمه فأراد أن يكتب بدمه على جبهته شيئاً من القرآن ،

قال: أبو بكر الاسكاف: يجوز. وكذا لو كتب على جلد ميتة إذا كان فيه شفاء ، كذا

في خزانته المفتين.“ اه (۴)

ایک نشست میں ”علاج کے لیے انسانی خون کا استعمال“ پر بقیہ مسائل کی تکمیل کے لیے بحث

شروع ہوئی،

① پہلی بحث یہ سامنے آئی کہ خون سے اکل و شرب کے علاوہ دیگر وجوہ سے انتفاع کی بھی حرمت

قطعاً ہے یا نہیں؟

اس پر ایک مضمون پیش ہوا، جس میں خون سے بجمع الوجوہ انتفاع کو تفسیر بیضاوی، تفسیرات احمدیہ، احکام

القرآن للجصاص کی عبارتوں کی روشنی میں حرام قطعاً قرار دیا گیا ہے۔

اس کے بعد فوائح الرحموت، اور نور الانوار وغیرہ کی عبارتیں پیش کی گئیں، جن سے صرف اکل و شرب

کے حرام ہونے کی قطعیت ثابت ہوتی ہے۔ دیگر وجوہ انتفاع کی نہیں۔ اور طے یہ ہوا کہ فیصل بورڈ دونوں قسم

(۱) تفسیرات احمدیہ، ص: ۲۶۴، المكتبة الانعام، آیت: ۱۴۵

(۲) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المياہ، مطلب في التداوی بالمحترم ، ص: ۳۶۵، ج: ۱، دار الكتب

العلمية، بيروت

(۳) الفتاویٰ العالمکیریة ، کتاب الکراهية، الباب الثانی عشر فی التداوی والمعالجات، ص: ۳۵۵،

ج: ۵، پاکستان

(۴) ایضاً، ص: ۳۵۶.

کی عبارتوں کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرے۔

② دوسری بحث یہ سامنے آئی کہ اس سے قبل چھٹے سیمینار میں طے ہوا کہ مریض کو جب خون چڑھانے کی ضرورت یا حاجت ہو تو اس کے لیے خون چڑھانا جائز ہو جاتا ہے۔ لیکن کوئی شخص اگر اسے خون دیتا ہے تو دینا جائز ہے، یا نہیں؟ اگر دینا جائز ہو تو دینے والے کے حق میں ضرورت، یا حاجت کیا ہے؟ اس کے جواب میں یہ کہا گیا کہ فتاویٰ رضویہ ج: ۱۰، نصف آخر ص: ۲۰۰ میں ہے کہ: دوسرے مسلم کی ضرورت کا بھی اعتبار ہے، جیسے ڈوبتے کو بچانے کے لیے نماز پڑھنے والے کو نماز توڑنا واجب ہو جاتا ہے، اس لیے جب کسی مسلم کو ضرورت یا حاجت درپیش ہے تو دوسرے شخص کے لیے جائز ہے کہ اپنا خون اسے بچانے کے لیے دے دے، جزء انسان سے وقت ضرورت و حاجت انتفاع کا جواز ہو جاتا ہے، جیسا کہ شامی میں ہے:

قال في الفتح: و أهل الطب يثبتون للبن الت الذي نزل بسبب بنت مرضعة نفعا لوجع العين، واختلف المشايخ فيه، قيل: لا يجوز، وقيل يجوز، إذا علم أنه يزول به الرمذ، ولا يخفى أن حقيقة العلم متعذرة، فالمراد إذا غلب على الظن و إلا فهو معنى المنع. اه (۱)

مبسوط سرخسی میں ہے:

ولا باس بأن يستعط الرجل بلبن المرأة و يشربه، لأنه موضع الحاجة

والضرورة. اه (۲)

③ مریض کو حاجت و ضرورت کی حالت میں خون اگر بلا عوض نہیں ملتا تو بعوض خریدنا جائز ہے، مگر بائع کے لیے خون کا ثمن طیب نہیں، مسلم مریض کو مذکورہ حالت میں مسلم یا غیر مسلم کسی سے بھی خون لینا یا خریدنا جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع، ص: ۳۹۸، ج: ۴، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان.

(۲) المبسوط السرخسی، ج: ۱۵، ص: ۱۲۶.

تالاب اور باغات کا اجارہ

سوال نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم. حامدًا و مصلیًا

(۱) کسی کی چیز کو باقی رکھتے ہوئے اس سے فائدہ اٹھایا جائے اور اس کے بدلے میں مالک کو طے شدہ اجرت دی جائے، اسے فقہ کی اصطلاح میں اجارہ کہا جاتا ہے، جیسے کسی کامکان رہنے کے لیے کرایہ پر لیا یا کسی کی گاڑی سفر کے لیے کرایہ پر لی تو یہ اجارہ ہے، اس میں مکان اور گاڑی کو باقی رکھتے ہوئے ان سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے، ایسا نہیں کہ مکان یا گاڑی کو تباہ کر دیا جائے کہ پھر تو یہ اجارہ نہیں، اتلاف ہوگا۔ لہذا موم بتی کا اجارہ ناجائز ہے کہ موم بتی سے فائدہ اسے تلف کر کے ہی اٹھایا جاسکتا ہے، غرض کہ یہ فقہ حنفی کا ایک مسلمہ ضابطہ ہے کہ جس شے کو تلف کر کے اس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہو اس کا اجارہ ناجائز ہے۔

اس کا تقاضا یہ ہے کہ آب پاشی وغیرہ کے لیے دریا و تالاب کا اجارہ بھی ناجائز ہو کہ یہاں بھی پانی کو تلف کیے بغیر اس سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، یہی وجہ ہے کہ عامہ کتب مذہب میں اس اجارہ کو ناجائز و باطل قرار دیا گیا ہے۔ مثلاً رد المحتار میں ہے:

قال في «كتاب الشرب» من البزازیة: لم تصح اجارة الشرب لوقوع الاجارة على استهلاك العين مقصوداً. (۱)

فتاویٰ بزازیہ کتاب الشرب میں ہے کہ حصہ آب کا اجارہ درست نہیں ہے، کیوں کہ یہ اجارہ استهلاكِ

عین پر ہوا۔

(۱)۔ رد المحتار، کتاب الاجارہ مطلب فی استیجار الماء مع القناة، ص: ۸۶، ج: ۹، دار الکتب العلمیة، بیروت.

مگر ایک عرصہ دراز سے مختلف مقاصد کے لیے دریا و تالاب کا اجارہ عوام میں رائج ہے اور خواص بھی بلا تکلف اس سے نفع یاب ہوتے ہیں، جس کے باعث یہ اجارہ عموم بلوی کی حد تک پہنچ چکا ہے، اگر اسے آج بھی اصل مذہب کی بنا پر ناجائز قرار دیا جائے تو بے شمار عوام و خواص کو گنہ گار بنانا لازم آئے گا، ایسے حالات میں لازماً یہ سوال اٹھتا ہے کہ ”کیا اب بھی دریا و تالاب کا اجارہ ناجائز ہے؟“

(۲) خرید و فروخت ایسی چیز کی ہو سکتی ہے جو خارج میں موجود ہو اور باہم اسے دینا، لینا ممکن ہو، اور اگر وہ چیز موجود نہ ہو تو اس کی خرید و فروخت ناجائز و باطل ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ باغ کے پھل کچھ نکل چکے ہوں اور کچھ نکلنے کو باقی ہوں تو ظاہر مذہب میں ایسے باغ کی بیع ناجائز و باطل ہے، مگر اب ایسے باغات کی خرید و فروخت عوام الناس میں رائج ہو چکی ہے اور عوام اس کے اتنے عادی ہو چکے ہیں کہ اب وہ اس سے باز نہ آئیں گے، دوسری طرف علما و صلحا کا حال یہ ہے کہ وہ سب کچھ دیکھتے اور جانتے ہوئے بھی ایسے باغ کے پھل بازار سے خریدتے اور پھلوں کے تحائف قبول فرماتے اور خود بھی کھاتے اور دوسروں کو بھی کھلاتے ہیں، ایک زمانہ دراز سے سب کا یہی حال ہے، اس لیے اس امر کی تحقیق کی ضرورت پیش آئی کہ:

”کیا اب بھی باغات کا اجارہ ناجائز ہے؟“ (مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۱۳)

تالاب اور باغات کے ٹھیکے سے متعلق درج ذیل امر پر مندوبین کا اتفاق ہوا۔
 ① ظاہر مذہب میں باغات کا اجارہ یا بیع ناجائز ہے مگر عموم بلوئی اور تعامل کے سبب حکم جواز ہے۔
 ردالمحتار میں ہے:

قال الزيلعي: وقال شمس الأئمة السرخسي: والأصح أنه لا يجوز؛ لأن المصير إلى مثل هذه الطريقة عند تحقق الضرورة، و لا ضرورة هنا؛ لأنه يمكنه أن يبيع الأصول على ما بيّننا أو يشتري الموجود ببعض الثمن ويؤخر العقد في الباقي إلى وقت وجوده أو يشتري الموجود بجميع الثمن و يبيع له الانتفاع بما يحدث منه فيحصل مقصودهما بهذا الطريق ، فلا ضرورة إلى تجويز العقد في المعدوم مصادما للنص . اه
 قلت لكن لا يخفى تحقق الضرورة في زماننا ولاسيما في مثل دمشق الشام كثيرة الأشجار والثمار؛ فإنه لغلبة الجهل على الناس لا يمكن إلزامهم بالتخلص بإحدى الطرق المذكورة وإن أمكن ذلك بالنسبة إلى بعض أفراد الناس لا يمكن بالنسبة إلى عامتهم، وفي نزعهم عن عادتهم حرج كما علمت، ويلزم تحريم أكل الثمار في هذه البلدان؛ إذ لا يتباع إلا كذلك والنبي ﷺ إنما رخص في السلم للضرورة مع أنه بيع المعدوم فحيث تحققت الضرورة هنا أيضا أمكن إلحاقه بالسلم بطريق الدلالة فلم يكن مصادما للنص فلذا جعلوه من الإستحسان لأن القياس عدم الجواز و ظاهر كلام الفتح، الميل إلى الجواز ولذا أورد له الرواية عن محمد، بل تقدم أن الحلواني رواه عن أصحابنا وما ضاق الأمر إلا اتسع ولا يخفى ان هذا مسوّغ للعدول عن ظاهر

(۱) تالاب کا اجارہ بھی اصل مذہب کے مطابق ناجائز اور اب بوجہ عموم بلویٰ جائز ہے۔ اعلیٰ

حضرت علیؑ فرماتے ہیں:

” یہ مسئلہ معرکہ الآراء ہے، عامۃ کتب میں اس اجارہ کو محض حرام و ناجائز و باطل فرمایا، اور یہی موافق اصول و قواعد مذہب ہے اور جامع المضممرات میں جواز پر فتویٰ دیا، فی الدر المختار: جاز إجارة القنائة و النهر مع الماء، به یفتی لعموم البلوی. مضممرات اھ۔ اور احوط یہ ہے کہ تالاب کے کنارے کی چند گز زمین محدود، معین کرایہ پردے، اور پانی وغیرہ سے انتفاع مباح کر دے یوں اسے کرایہ اور اسے پانی، مچھلی، گھاس جائز طور پر مل جائیں گے... یا زراعت کو کنارے کی زمین اور تالاب جس سے اس زمین کو پانی دیا جائے، سب ملا کر کرایہ پردے کہ تالاب کا اجارہ بھی بالتبع جائز ہو جائے۔

ولقد أحسن (صاحب جامع المضممرات - ن) إذ علل الإفتاء بعموم البلوی، لا بحصول الجواز بالتبع، فإذن إن عمل بقوله ”به یفتی“ فلا شك أن قضیة إطلاق الجواز و هو الأیسر. و الأحوط ما مر فعلیه فلیقتصر، هذا ما عندي، والعلم بالحق عند العزیز الأكبر“ (۲)

(۱) رد المحتار، ج: ۷، ص: ۸۶، کتاب البیوع، مطلب فی بیع الثمر والزرع والشجر مقصودًا، دار الکتب العلمیة، بیروت.

(۲) فتاوی رضویہ، ص: ۱۵۷ تا ۱۵۹، ج: ۸، کتاب الإجارہ

دیہات میں جمعہ

سوال نامہ

مذہب حنفی میں جمعہ کے لیے مصر ہونا شرط لازمی ہے، چنانچہ ہدایہ میں ہے:
 ”لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلى المصر ولا تجوز في القرى. لقوله
 عليه السلام: لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا ضحى إلا في مصر جامع.“

جمعہ مصر جامع یا مصر کی عید گاہ ہی میں صحیح ہے، دیہات میں جائز نہیں اس لیے کہ اللہ کے رسول
 ﷺ نے ارشاد فرمایا: جمعہ، تشریق، عید الفطر اور عید الاضحیٰ مصر جامع ہی میں ہو سکتے ہیں۔

مگر اب عام طور پر دیہات میں بھی جمعہ کی نماز پڑھی جاتی ہے اور ایک عرصے سے علماء و خواص بھی اس
 میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ کیوں کہ جو لوگ دیہات میں رہتے ہیں، یا وہاں پہنچ جاتے ہیں، وہاں وہ عوام کے ساتھ
 جمعہ کی نماز بھی پڑھتے ہیں، اس لیے یہ ضرورت پیش آئی کہ مصر کی تعریف کے پیش نظر گاؤں، دیہات میں
 جمعہ کے تعلق سے غور کر لیا جائے۔

فقہ حنفی میں مصر کی دو تعریفیں مشہور ہیں، ظاہر الروایہ و نادر الروایہ۔ نادر الروایہ والی تعریف میں
 وسعت زیادہ ہے، اس تعریف کو اختیار کر کے لوگوں کو حرج سے بچایا جاسکتا ہے اور اسے بھی بہت سے فقہاء
 نے اختیار کیا ہے، اس لیے درج ذیل امور کی تحقیق ناگزیر ہوئی۔

(۱)۔ مصر کی تعریف ظاہر الروایہ کے مطابق کیا ہے اور نادر الروایہ کے مطابق کیا ہے؟

(۲)۔ کیا آج کے حالات میں روایت نادرہ پر فتویٰ اور عمل جائز ہے؟

(۳)۔ گاؤں، دیہات میں جمعہ کے ساتھ ظہر باجماعت کی اجازت ہے یا نہیں؟ (مرتب غفرلہ)

نتیجہ بحث

شرکائے سیمینار کا اس پر اتفاق ہوا کہ وہ مقامات جو ظاہر الروایہ کے مطابق جامع شرائط جمعہ اور مصر^(۱) قرار پاتے ہیں وہاں جمعہ کی اقامت اور ادائیگی فرض ہے۔

اب چونکہ قصبات اور بڑی آبادیوں میں بھی جمعہ قائم کرنے اور پڑھنے کا رواج ہے اور عوام و خواص کا اس پر عمل درآمد ہے، اس لیے سوال سامنے آتا ہے کہ کیا ان مقامات کو غیر مصر قرار دے کر جمعہ کو ناجائز قرار دیا جائے یا کوئی اور صورت اختیار کی جائے؟

اس کے جواب میں مندوبین نے یہ فرمایا کہ مصر کی ایک تعریف وہ ہے جو امام ابو یوسف سے نوادر میں آئی ہے، اس پر بھی ایک جماعت فقہانے فتویٰ دیا ہے، اس لیے لوگوں کے تعامل کے سبب اور دفع حرج کے لیے یہ مانا جائے کہ تعریف مذکور کے تحت آنے والے مقامات مصر ہیں اور وہاں جمعہ کی اقامت اور ادائیگی فرض ہے، لیکن ایسی جگہوں میں اگر کوئی عالم ظاہر الروایہ کا قائل اور اس پر عامل ہے تو اسے اس کی اجازت ہے، اور وہ فرض کا تارک ہرگز نہیں۔

آخری نشست میں اس پر بھی گفتگو آئی اور اتفاق نہ ہو سکا، اس لیے دیہات میں جمعہ و ظہر یا جماعت کا مسئلہ مکمل طور پر فیصلہ بورڈ کے حوالے کیا گیا۔

(۱) مصر یعنی شہر کی تعریف فتاویٰ رضویہ میں اس طرح ہے:

”وہ آبادی جس میں متعدد کوچے ہوں، دوامی بازار ہوں اور وہ پرگنہ ہے کہ اس کے متعلق دیہات گئے جاتے ہوں اور اس میں کوئی حاکم مقدمات رعایا فیصلہ کرنے پر مقرر ہو جس کی حشمت و شوکت اس قابل ہو کہ مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے، جہاں یہ تعریف صادق ہے وہی شہر ہے، ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ عنہم سے یہی ظاہر الروایہ ہے، کما فی الهدایة والخانیة والظہریة والخلاصة والعناية والحلیة والغنیة والدر المختار والہندیة وغیرہا۔“ (فتاویٰ رضویہ ص: ۶۷۲، ج: ۳، و ص: ۷۰۲ کتاب الصلاة/ باب الجمعة، سنی دار الاشاعت، مبارکپور) [مرتب غفرلہ]



فیصل بورڈ کا فیصلہ

دوشنبہ ۲۳ / ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ مطابق ۱۶ جولائی ۲۰۰۱ء مرکزی دار الافتا بریلی شریف میں ”فیصل بورڈ“ نے یہ فیصلہ صادر کیا۔

فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۷۴۴ پر ہے:

(۱)۔ اگر وہ پرگنہ ہے، اس کے متعلق دیہات ہیں اور ایسی حالت میں ضرور جانب سلطنت سے کوئی حاکم وہاں فصل خصومات و فیصلہ مقدمات کے لیے ہوتا ہے۔ مثلاً تحصیل دار وغیرہ جب تو وہ خود شہر ہے اور اس میں اداے جمعہ و عیدین ضرور لازم اور ان کا تارک گنہ گار و آثم۔ فقد صدق علیہا حد المصر الصحیح المروی فی ظاہر الروایة عن الإمام الأعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أنها بلدة فیہا سکک و اسواق و رساتیق و فیہا وال الخ.

(۲)۔ اور اگر وہ پرگنہ نہیں، یا وہاں کوئی حاکم فصل مقدمات پر مقرر نہیں، مگر زمانہ سلطنت اسلام میں وہ ایسا تھا اور جب سے اس میں جمعہ ہوتا تھا تو اب بھی پڑھا جائے گا، صلاة مسعودی، باب ۳۳ میں ہے: ”جائے راکہ حکم شہر داند بعد ازاں خرابی پذیرفت آں حکم شہرے باقی ماند تا اگر نائب سلطان یا جمعہ در آن جا نماز آدینہ گزارند روا بود۔“

(۳)۔ اور اگر یہ دونوں صورتیں نہیں تو مذہب حنفی میں وہاں جمعہ و عیدین نہیں، پھر بھی جب کہ مدت سے قائم ہے، اسے اکھیڑا نہ جائے گا، نہ لوگوں کو اس سے روکے گا مگر شہرت طلب۔ قال اللہ تعالیٰ: أَرَيْتَ الَّذِي يَنْهَى، عَبْدًا إِذَا صَلَّى، وَفِيهِ عَن أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ.

جلد سوم، ص: ۷۰۲ پر ہے:

ایک روایت نادرہ امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے یہ آئی ہے کہ جس آبادی میں اتنے مسلمان مرد عاقل،

بالغ ایسے تن درست جن پر جمعہ فرض ہو سکے آباد ہوں کہ اگر وہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد میں جمع ہوں تو نہ سما سکیں، یہاں تک کہ انھیں جمعہ کے لیے مسجد جامع بنانی پڑے، وہ صحت جمعہ کے لیے شہر سمجھی جائے گی۔ امام اکمل الدین بابر ترقی عنایہ شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

(وعنه) أي عن أبي يوسف (أنهم إذا اجتمعوا) أي اجتمع من تجب عليهم الجمعة لا كل من يسكن في ذلك الموضع من الصبيان والنساء والعبيد. قال ابن شجاع: احسن ما قيل فيه، إذا كان أهلها بحيث لو اجتمعوا (في أكبر مساجدهم لم يسعهم) ذلك حتى احتاجوا إلى بناء مسجد آخر للجمعة الخ.

جس گاؤں میں یہ حالت پائی جائے اس میں اس روایتِ نادرہ کی بنا پر جمعہ و عیدین ہو سکتے ہیں، اگرچہ اصل مذہب کے خلاف ہے، مگر اسے بھی ایک جماعت متاخرین نے اختیار فرمایا ہے۔

(۴)۔ اور جہاں یہ بھی نہیں وہاں ہرگز جمعہ، خواہ عید مذہب حنفی پر جائز نہیں ہو سکتا، بلکہ گناہ ہے۔

والله يقول الحق وهو يهتدي إلى السبيل، والله سبحانه وتعالى اعلم.

ان عبارتوں کی روشنی میں یہ حکم دیا جاتا ہے کہ:

(۱)۔ جو آبادی عبارت نمبر: ۱ کے مطابق شہر ہے، وہاں جمعہ و عیدین کی اقامت و اداگی فرض ہے۔

(۲)۔ اسی طرح عبارت نمبر: ۲ کے مطابق جو مقام پہلے شہر تھا جب سے اب تک وہاں جمعہ ہوتا آیا،

لیکن اب وہاں حاکم و امیر نہیں تو بھی وہاں جمعہ برقرار رکھا جائے گا۔

(۳) جو آبادی عبارت نمبر: ۳ اور روایتِ نادرہ کے تحت آتی ہے اور وہاں جمعہ ہوتا ہے تو وہاں منع نہ کیا جائے،

خصوصاً جب کہ عوام و خواص جمعہ میں شریک ہوتے ہیں اور کوئی ترک کرے تو مفسدہ اور فتنہ کا دروازہ کھلے۔

(۴) جو آبادی عبارت نمبر: ۴ کے تحت آتی ہے تو وہاں جمعہ و عیدین کی اقامت و اداگی مذہب حنفی کی رو

سے جائز نہیں مگر عوام پڑھتے ہوں تو روکا نہ جائے اور انھیں بہ نرمی اس کی تلقین کی جائے کہ آپ پر ظہر ہی

فرض ہے اور اس کی جماعت واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ضیاء المصطفیٰ قادری عفی عنہ

فقیر محمد اختر رضا قادری غفرلہ

۲۳ ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ

جلال الدین احمد الامجدی

شرکائے سیمینار

علمائے جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۱) حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی دام ظلہ، سرپرست مجلس شرعی
- (۲) حضرت عزیز ملت علامہ عبدالحفیظ صاحب قبلہ دام ظلہ، سرپرست مجلس شرعی
- (۳) حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری دام ظلہ، صدر مجلس شرعی
- (۴) حضرت علامہ محمد احمد مصباحی، ناظم مجلس شرعی
- (۵) حضرت علامہ عبدالشکور صاحب دام ظلہ
- (۶) حضرت مولانا اسرار احمد صاحب
- (۷) حضرت مولانا نصیر الدین عزیزی رکن مجلس شرعی
- (۸) حضرت مولانا اعجاز احمد قادری
- (۹) حضرت مفتی محمد نظام الدین رضوی، رکن مجلس شرعی
- (۱۰) حضرت مولانا عبدالحق رضوی، رکن مجلس شرعی
- (۱۱) حضرت مولانا شمس الہدیٰ مصباحی، رکن مجلس شرعی
- (۱۲) حضرت مولانا محمد معراج القادری، رکن مجلس شرعی
- (۱۳) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی، رکن مجلس شرعی
- (۱۴) حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی
- (۱۵) حضرت مولانا محمد اختر کمال قادری
- (۱۶) حضرت مولانا غلام حسین مصباحی
- (۱۷) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی
- (۱۸) حضرت مولانا زاہد علی سلامی
- (۱۹) حضرت مولانا نسیم احمد مصباحی، رکن مجلس شرعی
- (۲۰) حضرت مولانا جمال مصطفیٰ قادری
- (۲۱) حضرت مولانا جلال الدین نوری
- (۲۲) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
- (۲۳) حضرت مولانا ناظم علی رضوی
- (۲۴) حضرت مولانا صدر الوری قادری، رکن مجلس شرعی
- (۲۵) حضرت مولانا ارشاد احمد رضوی، رکن مجلس شرعی
- (۲۶) حضرت مولانا عبد الوحید مصباحی
- (۲۷) حضرت مولانا آل مصطفیٰ مصباحی، جامعہ امجدیہ، رکن مجلس شرعی

دیگر علما جو شریک ہوئے

- (۲۸) بحر العلوم حضرت مفتی عبدالمنان اعظمی مدظلہ، دارالعلوم شمس العلوم، گھوسی، ضلع منو
- (۲۹) حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی جامعہ امجدیہ ارشد العلوم، اوجھانگ، ضلع بستی
- (۳۰) حضرت مولانا مفتی شبیر حسن صاحب جامعہ اسلامیہ رونانی، فیض آباد
- (۳۱) حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین صاحب دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور، فیض آباد
- (۳۲) حضرت مولانا مفتی محمد ایوب صاحب جامعہ نعیمیہ، دیوان بازار، مراد آباد

- (۳۳) حضرت مولانا مفتی زین العابدین صاحب مدرسہ امداد العلوم، مٹنہا کھنڈ، سری ایس نگر
- (۳۴) حضرت مولانا عنایت احمد صاحب الجامعۃ الغوثیہ، اتزلہ، بلرام پور
- (۳۵) حضرت مولانا عبدالمبین صاحب نعمانی دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، منو
- (۳۶) حضرت مولانا محمد علی صاحب فاروقی مدرسہ اصلاح المسلمین، یتیم خانہ، راکے پور
- (۳۷) مولانا محمد فروغ احمد مصباحی دارالعلوم علییہ، جہراشاہی، بستی
- (۳۸) حضرت مولانا نظام الدین صاحب رضوی دارالعلوم علییہ جہراشاہی، بستی
- (۳۹) حضرت مولانا محمد سلیمان مصباحی جامعہ عربیہ خیر آباد سلطان پور
- (۴۰) حضرت مولانا قاضی فضل احمد صاحب ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۴۱) حضرت مولانا شبیر احمد صاحب مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، جدو پیرا، مہراج گنج
- (۴۲) حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب نعیمی دارالعلوم فضل رحمانیہ پچیڑوا، بلرام پور
- (۴۳) حضرت مولانا مفتی عابد حسین صاحب مدرسہ فیض العلوم، جھشید پور، بہار
- (۴۴) حضرت مولانا شبیر القادری صاحب محلہ مخدوم سراے، سیوان، بہار
- (۴۵) حضرت مولانا محمد انور نظامی کنگھرا، سودن، ہزاری باغ
- (۴۶) حضرت مولانا عزیز احسن صاحب مدرسہ قادریہ منظر العلوم، علی پور، مالده
- (۴۷) حضرت مولانا معین الدین مصباحی صاحب جامع اشرف، کچھوچھہ شریف
- (۴۸) حضرت مولانا اختر حسین بستوی دارالعلوم علییہ، جہراشاہی، بستی
- (۴۹) حضرت مولانا محمود عالم صاحب ویشالی، دارالعلوم قادریہ نوریہ، بگھاڑو، سون بھدر
- (۵۰) حضرت مولانا عبد السلام صاحب مصباحی مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
- (۵۱) مولانا حافظ حمید الحق برکاتی، کریم الدین پور گھوسی، ضلع منو، مقیم حال زمبابوے
- (۵۲) مولانا منیر الدین نظامی مصباحی دارالعلوم قادریہ نوریہ، بگھاڑو، ضلع سون بھدر
- (۵۳) مولانا ممتاز احمد صاحب نائب مفتی جامعہ نعیمیہ، بازار دیوان، مراد آباد، یوپی
- (۵۴) مولانا ابوالحسن صاحب بہراپنگی جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۵۵) قاری محمد رفیق رضوی شیخ التجوید جامعہ نعیمیہ، مراد آباد
- (۵۶) مولانا انس عالم چوک لکھنؤ
- (۵۷) مولانا کوثر امام قادری دارالعلوم قدوسیہ، پرسونی بازار، ضلع مہراج گنج

دسواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۴/۱۵/۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۵ھ
مطابق ۳/۴/۵ جولائی ۲۰۰۴ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: شارح بخاری دارالافتاء، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- فیصلہ ۱۵** - غیر مسلم حکومتوں میں جمعہ و عیدین
فیصلہ ۱۶ - ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں
☆ - چھٹے، ساتویں، آٹھویں اور نویں فقہی سیمینار کی قرارداد کی توثیق
☆ - دستخط مندوبین
فیصلہ ۱۷ - ہائر پریچیز (کرایہ فروخت) کا حکم
☆ - شرکائے سیمینار

غیر مسلم حکومتوں میں جمعہ و عیدین

سوال نامہ

آج دنیا کی حکومتیں تین حصوں میں بٹی ہوئی ہیں: ایک تو خالص مسلم حکومتیں، جہاں سلاطین یا وزراء کی حکمرانی ہے جیسے انڈونیشیا، بحرین، بنگلہ دیش، پاکستان، الجزائر، مصر، لبنان، یمن، عمان وغیرہ۔ دوسری وہ حکومتیں جہاں پہلے مسلم سلاطین کی حکمرانی تھی اور اب وہ مسلم و غیر مسلم دونوں کی دولت مشترکہ ہیں مگر شعائر اسلام کبھی بند نہ ہوئے اور اب بھی جاری ہیں۔ جیسے ہندوستان اور عراق۔ تیسری وہ حکومتیں جہاں سلطان اسلام کی حکمرانی کبھی نہ تھی، نہ اب ہے جیسے نیپال، روس، فرانس، برطانیہ، اسکاٹ لینڈ، جرمن، پرتگال، کنیڈا، امریکہ وغیرہ۔

پہلی دو حکومتوں میں آج اہل اسلام کی خاصی تعداد موجود ہے اور وہ وہاں جمعہ و عیدین بھی برابر پڑھتے چلے آئے، عوام، خواص سبھی شریک جماعت ہوتے رہے، حتیٰ کہ جو علماء، مشائخ، واعظین، مبلغین باہر سے وہاں تشریف لے جاتے ہیں وہ بھی جمعہ و عیدین کی جماعتوں میں شریک ہوتے ہیں، شاذ و نادر ہی کچھ اللہ کے بندے احتیاط کرتے ہیں، اب حال یہ ہے کہ اگر وہاں کے مسلمانوں کو جمعہ و عیدین سے روکا جائے تو یا تو یہ بالکل بے اثر ہوگا یا اس کا منفی اثر یہ ہوگا کہ اہل سنت بد مذہبوں کی مساجد کی طرف اپنا رخ پھیر لیں گے، اس لیے اب درج ذیل سوالوں کے حل کی طرف فقہائے اسلام کی توجہ ضروری ہے۔

- (۱) - (الف): کیا فقہ حنفی کی روایات، یا اقوال مشائخ میں سے کسی قول یا روایت سے ایسی حکومتوں میں (جو قسم سوم سے ہیں) جمعہ و عیدین کے جواز و صحت کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔
- (ب): اس ضمن میں یہ بھی واضح فرمائیں کہ یہاں ”عمومِ بلوی“ کا تحقق ہو چکا ہے یا نہیں؟
- (۲) - (الف): باقی تینوں مذاہب (مالکی، شافعی، حنبلی) میں سے کسی مذہب کے نقطہ نظر سے ان حکومتوں میں جمعہ و عیدین کی اجازت ہے یا نہیں؟
- (ب): اجازت کی صورت میں کیا ”اسبابِ ستہ“ میں سے کسی سبب کی بنا پر فقہ حنفی کی رو سے بھی یہ اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ (مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۱۵)

❶ دار الحرب اگر دار الامن ہے تو وہاں سے ہجرت واجب نہیں، مندوب ہے۔

قرآن مجید میں ہے:

(قَالُوا لَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاِسْعَةً فَتُهَا جَرُوا فِيهَا) (۱)

اس کے تحت تفسیرات احمدیہ میں ہے:

ذکروا: أن الآية تدل على أن من لم يتمكن من إقامة دينه في بلده كما يجب و علم أنه يتمكن من إقامته في غيره حقت عليه المهاجرة. وفي الحديث: من فر لدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم و نبيه محمد صلوات الله عليهم أجمعين ...

و في هذا الزمان إن لم يتمكن من إقامة دينه بسبب أيدي الظلمة أو الكفرة يفرض

عليه الهجرة وهو الحق. اهـ (۲)

عمدة القاری میں ہے:

هجرة من كان مقبلا ببلاد الكفر "ولا يقدر على إظهار الدين" فإنه يجب عليه أن

يهاجر إلى دار الإسلام كما صرح به بعض العلماء. (۳)

❷ دار الاسلام کی جامع تعریف: شرح نقایہ میں کافی سے ہے:

دار الإسلام ما يجري فيه حكم إمام المسلمين. (۴)

(۱) قرآن مجید، سورة النساء، آیت: ۹۷

(۲) تفسیرات احمدیہ، ص: ۲۰۱، ۲۰۲

(۳) عمدة القاری، ص: ۲۹، ج: ۱

(۴) فتاوی رضویہ ج: ۳، ص: ۷۱۶، رضا اکیڈمی، ممبئی

مایجری فیہ حکم إمام المسلمین کاللفظ چار طرح کے بلاد کو عام ہے۔

- (۱) وہ جہاں امام مسلمین کی سلطنت قائم ہو اور خود مختار ہو۔^(۱)
 - (۲) خود مختار نہ ہو بلکہ کسی سلطنت کفر کے تابع ہو۔^(۲)
 - (۳) بادشاہ غیر مسلم ہو مگر والی (وزیر اعلیٰ) مسلم ہو۔^(۳)
 - (۴) سلطنت اسلام کا زوال ہو چکا ہو مگر اس کے جاری کردہ شعائر اسلام کلاً یا بعضاً اب بھی باقی ہوں۔^(۴)
- امام المسلمین کاللفظ خلیفہ، سلطان، والی سب کو عام ہے۔

۳ فتح القدر کا جزئیہ:

”وإذا لم یکن سلطان، و لا من یجوز التقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین غلب علیہم الکفار کقرطبة فی بلاد المغرب الآن و بلنسیة و بلاد الحبشة و أقروا المسلمین عندهم علی مال یؤخذ منهم یجب علیہم أن یتفقوا علی واحد منهم یجعلونه والیا فیولی قاضیا أو یكون هو الذی یقضي بینہم و کذا ینصبوا لهم إماما یصلی بهم الجمعة.“^(۵) خلاف مذہب حنفی ہے۔

علاوہ ازیں یہ عبارت ان بلاد سے متعلق ہے جو پہلے دارالاسلام تھے پھر ان پر تغلب کفار کے ساتھ احکام اسلام یکسر بند کر دیے گئے، اور زیر بحث مسئلہ ان بلاد سے متعلق ہے جن میں حکومت اسلام کبھی نہ رہی اور احکام اسلام بند نہیں، اس لیے عبارت فتح میں جو حکم ہے اس کے ساتھ ان بلاد کا الحاق نہیں ہو سکتا۔

کافی امحاث کے بعد یہ طے ہوا کہ یورپ اور امریکہ وغیرہ کے بلاد میں جہاں عوام و خواص جمعہ و عیدین ادا کر رہے ہیں اور غیر مسلم حکومتوں کی طرف سے انہیں اجازت بھی ہے، وہاں جمعہ و عیدین سے انہیں روکنا سخت مفاسد کا باعث ہو گا جن کی تفصیل «مقالات»^(۶) میں موجود ہے۔ اس لیے بالاتفاق دفع فساد مظنون بظن غالب کی خاطر اور اکثر مندوبین کے نزدیک بوجہ عموم بلوی بھی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر عمل کرنے اور جمعہ و عیدین ادا کرنے کی اجازت ہوگی۔ ساتھ ہی خواص کو ظہر ادا کرنے کا بھی حکم ہوگا۔



(۱) فتاویٰ رضویہ ج ۳: ص: ۷۱۵، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ ج ۳: ص: ۷۱۵، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۳) فتاویٰ رضویہ ج ۸: ص: ۵۰۳، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۴) فتاویٰ رضویہ، ج ۳: ص: ۷۱۶، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۵) فتح القدر، کتاب أدب القاضی، ج: ۷، ص: ۲۴۶، قبیل فروع فی العزل

(۶) ان مقالات کا خلاصہ «صحیفہ مجلس شرعی جلد سوم» میں ملاحظہ کیا جا سکتا ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ۔



ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں

باجازت صدر ۱۱ بجے یہ سوال سامنے آیا کہ ہمارے ملک کے کچھ آزاد خیال لوگ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقوں کو ایک ماننا چاہتے ہیں، اس سلسلے میں ہمیں اپنا موقف ایک اجتماعی فیصلہ کی شکل میں واضح کر دینا چاہیے، چنانچہ آج کی نشست میں پورے ملک سے شرکت فرمانے والے علمائے اہل سنت نے باتفاق رائے یہ فیصلہ صادر کیا کہ شوہر ایک مجلس میں تین طلاقیں دے تو تینوں طلاقیں واقع ہوں گی۔

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اس پر اجماع صحابہ قائم ہو چکا ہے، اور چاروں مذاہب حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے ائمہ کا بھی اس پر اتفاق ہے۔^(۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

چھٹے، ساتویں، آٹھویں اور نویں سیمینار کی قرار داد کی توثیق

آج مورخہ ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۵ھ مطابق ۴ جولائی ۲۰۰۴ء کی نشست میں چھٹے، ساتویں، آٹھویں، نویں سیمیناروں کے طے شدہ امور تمام مندوبین نے بغور سنے اور توثیق کی۔ علاج بالدم سے متعلق بہت سے امور سیمیناروں میں طے ہو چکے تھے پھر کسی اشکال کی وجہ سے وہ فیصل بورڈ کے حوالہ کیا گیا تھا اس سے متعلق طے شدہ امور اور اشکال و جواب بھی نشست میں سنائے گئے جس پر تمام مندوبین نے اتفاق کیا اور اسے فیصلہ کے طور پر صادر کرنا منظور کیا اس نشاندہی کے ساتھ کہ فیصل بورڈ کے دوار کان کو اس میں تامل ہے۔

(۱) اس مسئلے کی تحقیق کتاب «صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف» میں ہے۔ (۲ مرتب غفرلہ)

دستخط مندوبین و شرکا

- | | |
|--|----------------------------------|
| سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱) عبدالحفیظ عفی عنہ |
| صدر المدر سین جامعہ اشرفیہ و صدر مجلس شرعی | (۲) محمد احمد مصباحی |
| ناظم مجلس شرعی و صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۳) محمد نظام الدین رضوی |
| شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ | (۴) عبدالشکور |
| شیخ الحدیث دارالعلوم نورالحق، چہرہ محمد پور، فیض آباد | (۵) خواجہ مظفر حسین رضوی |
| شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، روناسی، فیض آباد | (۶) مفتی شبیر حسن رضوی |
| الجامعۃ الرضویہ مغل پورہ پٹنہ سٹی نمبر ۸ | (۷) محمد مطیع الرحمن مضطر |
| صدر المدر سین الجامعۃ الغوثیہ، اتولہ گوئڈہ | (۸) محمد عنایت احمد نعیمی |
| مہنداول ضلع سنت کبیر نگر یوپی | (۹) محمد ادریس بستوی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ | (۱۰) نصیر الدین عزیزی |
| رکن المجمع الاسلامی، مہتمم دارالعلوم قادریہ چریاکوٹ، منو | (۱۱) محمد عبدالہمید نعمانی قادری |
| استاذ مدرسہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، منو | (۱۲) نصر اللہ رضوی |
| مفتی و صدر المدر سین دارالعلوم منظر حق، ٹانڈہ، امبیڈ کرنگر | (۱۳) محمد ایوب رضوی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۴) اعجاز احمد عفی عنہ |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۵) زاہد علی سلامی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۶) محمد اختر کمال قادری |
| استاذ مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۷) محمد نسیم مصباحی |
| استاذ مفتی مدرسہ ضیاء العلوم کچی باغ بنارس | (۱۸) قاضی فضل احمد مصباحی |
| استاذ مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، گوئڈہ | (۱۹) عبدالسلام مصباحی |
| صدر المدر سین امداد العلوم مہنڈنا، سدھارتھ نگر | (۲۰) زین العابدین شمس |
| رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور | (۲۱) بدر عالم مصباحی |
| رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور | (۲۲) صدر الوری قادری |
| استاذ علمیہ جمہرائشی، بستی، یوپی | (۲۳) محمد نظام الدین |

رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور	(۲۴) نفیس احمد مصباحی
استاذ و مفتی دارالعلوم علمیہ، جمہد اشاہی، بستی، یوپی	(۲۵) اختر حسین بستوی
رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۲۶) مبارک حسین مصباحی
رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۲۷) عبدالحق رضوی
استاذ جامعہ عربیہ، سلطان پور، یوپی	(۲۸) محمد سلیمان مصباحی
ناظم مدرسہ فیض النبی کنگھرا، ضلع ہزاری باغ	(۲۹) محمد انور نظامی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۳۰) شمس الہدیٰ اعفی عنہ
مفتی مرکز تربیت افتاء اوجھانگ، بستی	(۳۱) محمد ابرار احمد امجدی برکاتی
استاذ و مفتی دارالعلوم قادریہ نوریہ، قادری نگر، دودھی، ضلع سون بھدر	(۳۲) محمود احمد برکاتی
استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، ضلع مہراج گنج	(۳۳) قاضی فضل رسول مصباحی
استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، ضلع مہراج گنج	(۳۴) شبیر احمد مصباحی
استاذ و مفتی دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف ضلع سدھارتھ نگر یوپی	(۳۵) شہاب الدین احمد نوری
استاذ مدرسہ اشرفیہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو	(۳۶) عبدالغفار اعظمی
مہتمم مدرسہ اصلاح المسلمین و دارالیتامی راے پور، چھتیس گڑھ	(۳۷) محمد علی فاروقی
استاذ و مفتی دارالعلوم بہار شاہ، قندھاری بازار، حسنو کڑھ، فیض آباد	(۳۸) محمد معین الدین اشرفی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ	(۳۹) محمد ناظم علی مصباحی
صدر المدد رسین دارالعلوم ربانیہ، بانڈہ، یوپی	(۴۰) نذر محمد
رکن مجلس شرعی، و استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو	(۴۱) آل مصطفیٰ مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۲) ساجد علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۳) دستگیر عالم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۴) محمد قاسم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۵) جمال مصطفیٰ قادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۶) اختر حسین فیضی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۷) محمد رفیع الزماں مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۸) مقصود احمد مصباحی
دارالافتاء جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۹) غلام نبی

ہائر پر چیز (معاملہ کرایہ فروخت) کا حکم

ہائر اور پر چیز انگریزی زبان کے دو الفاظ ہیں، جن کے معنی ہیں کرایہ اور فروخت۔ یہ کاروبار کا ایک جدید طریقہ ہے جو اپنی مجموعی ہیئت کے ساتھ عصر جدید کی ایجادات سے ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ کمپنی کوئی چیز مثلاً رکشہ کسی کو کرایے پر اپنے مقررہ دستور کے تحت اس وضاحت کے ساتھ دیتی ہے کہ کرایہ دار اس کی آخری قسط ادا کرنے کے بعد سامان کا مالک ہو جائے گا۔

اس میں عوام کا فائدہ یہ ہے کہ کما کر تھوڑی تھوڑی رقم کرایے کے نام پر دیتے رہتے ہیں اور آخری قسط ادا کر کے مالک ہو جاتے ہیں۔ اگر یک مشت رقم دے کر خریدنا ہو تو غریب شاید ہی کبھی خرید سکیں۔

اور کمپنی کا فائدہ یہ ہے کہ اگر ”کرایہ فروخت“ پر لینے والا شخص کرایے کی ادائیگی نہ کر سکے، یا ٹال مٹول کرے تو وہ جب چاہے اپنا سامان اس سے واپس لے لے۔ بیچ دینے کی صورت میں یہ آسانی اسے حاصل نہ ہوتی، تو کمپنی نے عوام کی ترغیب اور اپنے سامان کی واپسی یا دام کے حصول پر اطمینان کے لیے ”کرایہ فروخت“ کے نام سے کاروبار کا یہ نیا طریقہ ایجاد کیا، اور اس کو فروغ بھی ملا۔

شریعت میں اجارہ الگ عقد ہے اور بیچ الگ عقد۔ دونوں کبھی ایک ساتھ نہیں پائے جاتے، مگر اس نئے کاروبار میں ایک ہی عقد میں اجارہ پھر بیچ کا معاملہ کیا جاتا ہے۔ اس لیے یہ امر غور طلب ہوا کہ یہ جائز ہے یا ناجائز؟ اس سلسلے میں تین سوالات تنقیح احکام کے لیے پیش کیے گئے تھے جو یہ ہیں۔

(مرتب غفرلہ)

سوال نامہ

- (۱)۔ شرعی نقطہ نظر سے ”کرایہ فروخت“ کی حقیقت کیا ہے، کیا شریعت میں ایسے کاروبار کی کوئی نظیر موجود ہے جو دو عقدوں کا مجموعہ مرکب ہو۔
- (۲)۔ اور بہر حال یہ کاروبار شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟
- (۳)۔ ناجائز ہو تو اس سے بچنے کے لیے کوئی شرعی حل یا حیلہ ممکن ہے یا نہیں؟
- (۴)۔ بیش قیمت اشیاء مثلاً بس، ٹرک، ٹریکٹر وغیرہ کی نقد خریداری میں انکم ٹیکس کا خطرہ ہر آن لاحق رہتا ہے تو اس سے بچنے کے لیے کرایہ فروخت کا طریقہ اختیار کرنا کسی شرط کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

فیصلہ (۱۷)

① اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ معاملہ ابتداءً اجارہ، انتہاءً بیع ہے۔

اس لیے کہ یہ معاہدہ میں مذکور ہوتا ہے کہ آخری قسط ادا کرنے کے بعد سامان لینے والا مالک ہو جائے گا اور اگر کوئی قسط ادا نہ کر سکا تو سامان بائع کی ملک پر باقی رہے گا اور ادا شدہ قسطیں کرایہ شمار ہوں گی، چوں کہ اجارہ کی حقیقت بیع المنافع بالعوض ہے وہ متحقق ہے کہ سامان لینے والا ایک قسط ادا کرنے کے بعد سامان پا جاتا ہے اور اسے فائدہ اٹھانے کا حق مل جاتا ہے، اور بیع کی حقیقت مبادلۃً المال بالمال ہے وہ آخری قسط ادا کرنے کے بعد متحقق ہو جاتی ہے، اور سامان لینے والے کو ملکیت بھی مل جاتی ہے، اس لیے یہ عقد ابتداءً اجارہ، انتہاءً بیع ہے۔

مفتی محمد مطیع الرحمن مضطر نوری رضوی اس عقد کو صرف بیع مانتے ہیں۔

② اکثر حضرات یہ بھی مانتے ہیں کہ یہ اجارہ بشرط البیع ہے۔ اس لیے کہ ابتداءً عقد میں ہی تملیک منافع بالعوض کے معاہدہ کے ساتھ آخری قسط ادا کر دینے کی تقدیر پر بیع کا اور ملک کی منتقلی کا بھی معاہدہ ہوتا ہے۔ صرف تین حضرات (خواجہ مظفر حسین صاحب، مفتی عنایت احمد نعیمی صاحب، مولانا شمس الہدیٰ صاحب) اس کے قائل ہیں کہ ابتداءً بیع کی کوئی شرط نہیں ہوتی ہے، شروع میں صرف اجارہ ہوتا ہے، آخر میں جا کر صرف بیع ہوتی ہے۔ دونوں عقد دو وقتوں میں ہوتے ہیں اور دونوں اپنی اپنی جگہ جائز ہیں، لہذا ہائے پر چیز (معاملہ کرایہ فروخت) جائز ہے، جب کہ ان کے علاوہ تمام حضرات (بشمول مفتی مطیع الرحمن صاحب) شرط فاسد کے باعث اس معاملہ کو ناجائز مانتے ہیں۔

شریعت میں اس معاملہ کے جواز کی صورت یہ ہے کہ مسلمان یہ معاملہ غیر مسلم مالیاتی ادارے، یا یہاں کی حکومت کے بینک سے کریں بشرطے کہ سامان لہو و لعب کا نہ ہو بلکہ اس کے کام کا ہو، مثلاً ٹرک، بس، ٹیپو، رکشا، وغیرہ، اور ساتھ ہی بازار میں جانچ کر کے یہ اطمینان حاصل کر لے کہ کرایہ فروخت پر لیے گئے سامان پر کرایہ، اضافی رقم اور دام کے نام پر جتنے روپے اسے دینے پڑ رہے ہیں اتنے ہی، یا اس سے زیادہ

بازار سے اتنی مدت کے لیے ادھار لینے پر دینے پڑیں گے۔

بس، ٹرک، وغیرہ بیش قیمت اشیاء کے نقد لینے پر اگر اسے واقعی انکم ٹیکس دینا پڑے اور کرایہ فروخت کا طریقہ اختیار کرنے پر انکم ٹیکس کے بالمقابل ضرر کم ہو یا مساوی ہو تو یہاں کی حکومت کے بینک سے یا غیر مسلم مالیاتی ادارے سے یہ کاروبار کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسلم بینکوں کے لیے کرایہ فروخت کا جائز متبادل یہ ہے کہ سامان کو اجارہ پر دے اور کرایہ فروخت کی صورت میں اسے جو نفع ملتا وہ نفع مع لاگت جوڑ کر مجموعی میزان کو مدت اجارہ پر قسطوں کی شکل میں تقسیم کر دے۔ اس کے لیے وہ دو طرح کا فارم رکھے، ایک اجارہ کا، دوسرا وعدہ بیع کا۔ عقد اجارہ کا فارم پر کر کے کسٹمر سے دستخط کرا لے پھر وعدہ بیع کا فارم پر کرے جس میں یہ صراحت ہو کہ کرایہ کی تمام اقساط وصول ہونے پر بینک اپنے کسٹمر کے ہاتھ وہ سامان مثلاً ایک روپیہ میں فروخت کر دے گا۔ یہ ”شرعی کرایہ فروخت“ کا طریقہ ہے، اس طور پر مسلمانوں کے لیے باہم یہ کاروبار کرنا جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرکائے سیمینار

اکابر

- (۱) بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی شیخ الحدیث جامعہ شمس العلوم، گھوسی
- (۲) حضرت علامہ عبدالحفیظ صاحب قبلہ سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳) حضرت علامہ الحاج عبدالشکور عزیز شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ
- (۴) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۵) حضرت علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی شیخ الحدیث دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور، فیض آباد
- (۶) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، رونانی، فیض آباد۔

وہ حضرات جنہوں نے تحریری طور پر رائے یا مقالہ یا فتویٰ پیش کیا۔

- (۷) علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی شیخ الحدیث دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور، فیض آباد
- (۸) مفتی محمد نظام الدین رضوی ناظم مجلس شرعی و صدر شعبہ افتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹) مفتی زین العابدین شمس مدرس امداد العلوم مہٹنا، سدھار تھ نگر
- (۱۰) مولانا ناصر اللہ رضوی استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ، منو
- (۱۱) مولانا عبدالحق رضوی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۲) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو
- (۱۳) مولانا شمس الہدیٰ رضوی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۴) مولانا بدر عالم مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۵) مولانا نفیس احمد مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۶) مولانا صدر الوری قادری رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۷) مولانا نظام الدین مصباحی استاذ دارالعلوم علیمیہ، جہراشاہی
- (۱۸) مولانا محمد نسیم مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۹) مولانا محمد انور نظامی ناظم مدرسہ فیض النبی سنگھ، ہزاری باغ

استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۲۰) مولانا محمد اختر کمال قادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۲۱) مولانا محمد ناظم علی مصباحی
استاذ و مفتی دارالعلوم فیض الرسول، براؤن شریف	(۲۲) مولانا شہاب الدین احمد نوری
مفتی مرکز تربیت افتاء و جھانگ، بستی	(۲۳) مولانا ابرار احمد امجدی
استاذ و مفتی مدرسہ ضیاء العلوم، کنگی باغ، بنارس	(۲۴) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
استاذ جامعہ عربیہ، سلطان پور	(۲۵) مولانا محمد سلیمان مصباحی
استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج	(۲۶) مولانا شبیر احمد مصباحی
استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج	(۲۷) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
استاذ مدرسہ اشرفیہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو	(۲۸) مولانا عبدالغفار اعظمی
استاذ و مفتی دارالعلوم علمیہ، جہاں شاہی، بستی	(۲۹) مولانا اختر حسین بستیوی
استاذ و مفتی دارالعلوم قادریہ نوریہ، سون بھدر	(۳۰) مولانا محمود عالم
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ	(۳۱) مولانا ساجد علی مصباحی
صدر المدین دارالعلوم غوث اعظم مسکیت، ہزاری باغ	(۳۲) مولانا محمد عالم نوری مصباحی
استاذ دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد	(۳۳) مولانا معین الدین اشرفی
استاذ و مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ	(۳۴) مولانا جمال مصطفیٰ قادری
استاذ دارالعلوم تنویر الاسلام، امرڈو بھا، سنت کبیر نگر	(۳۵) مولانا احمد رضا مصباحی
شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ	(۳۶) مولانا غلام نبی مصباحی
درجہ تحقیق سال اخیر، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۳۷) مولانا محمد مبین احمد مصباحی
درجہ تحقیق سال اول، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۳۸) مولانا محمد ناصر حسین مصباحی
درجہ تحقیق سال اول، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۳۹) مولانا محمد اشتیاق عالم مصباحی
درجہ تحقیق سال اخیر، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۰) مولانا محمد منصور عالم مصباحی
درجہ تحقیق سال اخیر، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۱) مولانا محمد کلیم احمد مصباحی
درجہ تحقیق سال اخیر، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۲) مولانا محمد آفاق عالم

بقیہ شرکائے سیمینار جن کے مقالے موصول نہ ہوئے۔

(۴۳) مولانا مفتی محمد مطیع الرحمن مضطر رضوی شیخ الحدیث و مفتی جامعہ حضرت بلال، بنگلور، کرناٹک

رکن المجمع الاسلامی و مہتمم دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، منو	(۴۴) مولانا محمد عبدالمبین نعمانی
نائب ناظم جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۵) مولانا محمد ادریس بستوی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۶) مولانا سرار احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۷) مولانا اعجاز احمد مبارک پوری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۸) مولانا نصیر الدین عزیزی
صدر المدرسین الجامعۃ الغوثیہ، اتروہ، گونڈہ	(۴۹) مولانا مفتی محمد عنایت احمد نعیمی
صدر المدرسین دارالعلوم ربانیہ، بانڈہ	(۵۰) مولانا مفتی نذر محمد قادری
مفتی و صدر المدرسین دارالعلوم منظر حق، ٹانڈہ، امبیڈ کرنگر	(۵۱) مولانا محمد ایوب رضوی
استاذ دارالعلوم فضل رحمانیہ، بھچڑو، گونڈہ	(۵۲) مولانا مفتی محمد حبیب اللہ نعیمی
استاذ جامعہ اشرفیہ و چیف ایڈیٹر ماہنامہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۳) مولانا مبارک حسین مصباحی
استاذ مدرسہ انوار العلوم، تلشی پور، گونڈہ	(۵۴) مولانا مفتی عبدالسلام مصباحی

اساتذہ جامعہ اشرفیہ شرکائے سیمینار علاوہ مذکورین

(۵۶) مولانا قاری نور الحق مصباحی	(۵۵) مولانا احمد رضا مصباحی
(۵۸) مولانا اختر حسین فیضی	(۵۷) مولانا زاہد علی سلای
(۶۰) مولانا دستگیر عالم مصباحی	(۵۹) مولانا غلام جیلانی مصباحی
(۶۲) مولانا مقصود احمد مصباحی	(۶۱) مولانا عبد الصمد مصباحی
(۶۴) مولانا رفیع الزماں مصباحی	(۶۳) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
(۶۶) مولانا محمد قاسم مصباحی ادروی	(۶۵) مولانا خواجہ آصف رضا مصباحی
(۶۸) مولانا معین الدین مصباحی	(۶۷) مولانا حبیب اختر مصباحی
(۷۰) قاری جلال الدین مصباحی	(۶۹) مولانا رفیع القدر مصباحی
(۷۲) مولانا محمد کاظم مصباحی	(۷۱) قاری شرف الدین مصباحی
	(۷۳) ماسٹر افضال احمد۔

دیگر شرکائے سیمینار

دارالشفاء، گھوسی، منو	(۷۴) مولانا ڈاکٹر محبت الحق قادری
-----------------------	-----------------------------------

محلہ نظام پور، شہر گورکھ پور	(۷۵) مظفر حسین رومی (بی کام)
شعبہ نقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۶) مولانا نیاز احمد نعیمی
شعبہ نقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۷) مولانا انور حسین مصباحی
شعبہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۸) مولانا شریف الحسن مصباحی
شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۹) مولانا محمود علی مشاہدی
شعبہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۰) مولانا محمد جابر خاں مصباحی
شعبہ مشتق فتویٰ نویسی، جامعہ اشرفیہ	(۸۱) مولانا محمد آصف، حیدرآباد

بقیہ مقالہ نگار جو کسی عذر کے باعث سیمینار میں شریک نہیں ہو سکے۔

ادری، ضلع منو	(۸۲) مفتی محمد مجیب الاسلام، نسیم اعظمی
لاہور، پاکستان	(۸۳) علامہ عبدالحکیم شرف قادری
شیخ الحدیث، جامعہ نعیمیہ، مراد آباد	(۸۴) مفتی محمد ایوب خاں نعیمی
صدر المدر سین دارالعلوم خیریہ نظامیہ، سہرام	(۸۵) مفتی محمد ظل الرحمن
شیخ الحدیث دارالعلوم اسحاقیہ، جودھپور، راجستھان	(۸۶) مفتی شیر محمد خاں رضوی
شیخ الحدیث مدرسہ اشرفیہ مسعود العلوم، چھوٹی تکیہ، بہرائچ	(۸۷) مفتی شمس الدین رضوی
صدر المدر سین دارالعلوم غریب نواز، الہ آباد	(۸۸) مفتی شفیق احمد شریفی
دارالعلوم عزیزیہ ڈیلز، امریکہ	(۸۹) مفتی احمد القادری
دارالعلوم عزیزیہ، ڈیلز، امریکہ۔	(۹۰) مولانا مسعود احمد برکاتی

گیارہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۸/۱۹/۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۶ھ

مطابق ۲۹/۳۰/۳۱ جولائی ۲۰۰۵ء

بروز جمعہ، شنبہ، یک شنبہ

بمقام: سید عاشق شاہ بخاری مسجد، پالاگلی چارنل ڈونگری
ممبئی، مہاراشٹر

فیصلہ ۱۸ - چھت سے سعی و طواف

فیصلہ ۱۹ - بیمہ وغیرہ میں ورثہ کی نام زدگی کی شرعی حیثیت

فیصلہ ۲۰ - فقدان زوج کی مختلف صورتوں کا حکم

فیصلہ ۲۱ - فسخ نکاح بوجہ تعسر نفقہ

فیصلہ ۲۲ - فلیٹوں کی خرید و فروخت کے جدید طریقے اور ان کے احکام

☆ - شرکاءے سیمینار

چھت سے سعی و طواف

سوال نامہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَامِداً وَ مصلِیاً وَ مسلماً

موسم حج میں بے پناہ بھیڑ کی وجہ سے صفا و مروہ کے درمیان فرشِ زمین پر سعی دشوار سے دشوار تر ہوتی جا رہی ہے، اس لیے کثیر حجاج مسعی کی چھت سے سعی کرتے ہیں، اور بہت سے حجاج تو عام حالات میں بھی چھت سے سعی کرتے نظر آتے ہیں۔ چوں کہ سلف و خلف کے زمانے میں ایسا کبھی نہ ہوا؛ اس لیے حج کے ایام میں عوام و خواص کے درمیان یہ سوال گردش کرتا رہتا ہے کہ چھت سے سعی درست ہے یا نہیں؟ اس کی نتیجہ کے لیے بنیادی طور پر یہ سوال حل طلب تھا کہ:

”بین الصفا والمروة“ کا مفہوم کیا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے مسعی (سعی کی جگہ) کیا ہے؟ اور چھت سے سعی فی الواقع صفا و مروہ کے درمیان سعی ہے یا ان کے اوپر؟ اس ضمن میں ایک دوسرا سوال یہ بھی تھا کہ: مسجد حرام کی چھت سے طواف کعبہ کا کیا حکم ہے؟



فیصلہ (۱۸)

نکات بحث: بین الصفا والمروۃ کا مفہوم اور سعی کی تعیین۔

بین الصفا والمروۃ کا معنی بلحاظ اجزائے ترکیبی: صفا و مروۃ کی حقیقی بلندی (زمین سے چوٹی تک) کا

درمیانی حصہ۔

بین الصفا والمروۃ کا معنی اجمالی حقیقی: صفا و مروۃ کے درمیان (۱) کی فضا خواہ حقیقی صفا و مروۃ سے نیچے

ہو یا اوپر آسمان تک سب اس معنی کے لحاظ سے بین الصفا والمروۃ ہے اور وہ سب سعی ہے۔

سعی کی چھت سے سعی: مسلمانوں کو چاہیے کہ اس طریقہ سے قریب تر رہیں جو رسول اللہ ﷺ

سے ثابت ہے، ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں سعی زمین پر ہی ہوتی تھی، کسی چھت پر نہیں؛ اس لیے جہاں تک

گنجائش ملے زمین سے سعی کی پابندی کی جائے۔ ورنہ بلاوجہ طریقہ سنت کے خلاف عمل ہوگا۔ ہاں! ازدحام یا

ساعی کے مرض و ضعف کی حالت میں چھت سے سعی بلا کراہت درست ہے۔

چھت سے طواف: اگر مسجد حرام کی چھت سے کعبہ مقدسہ کا طواف ہو تو فرض طواف ادا ہو جائے گا

جب کہ درمیان میں دیوار وغیرہ حاجب نہ ہو۔ لیکن اگر نیچے مطاف میں گنجائش ہے تو چھت سے طواف مکروہ

ہے۔ اس لیے کہ اس صورت میں بلا ضرورت مسجد کی چھت پر چڑھنا اور چلنا پایا جاتا ہے جو مکروہ ہے۔ ساتھ ہی

اس حالت میں طواف، کعبہ سے قریب تر ہونے کے بجائے بہت دور ہو رہا ہے اور بلاوجہ اپنے کو سخت مشقت اور

تکان میں ڈالنا بھی ہوتا ہے جب کہ قریب تر مقام سے طواف کرنا افضل ہے اور بلاوجہ اپنے کو مشقت میں ڈالنا منع۔

ہاں! اگر نیچے گنجائش نہ ہو یا گنجائش ہونے تک انتظار سے کوئی مانع ہو تو چھت سے طواف بلا کراہت جائز

ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱)۔ ”درمیان“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں حضور سید عالم ﷺ اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم عبادت کی نیت سے مخصوص

طریقے پر چلے، اور وہی سعی بھی ہے، یہ جگہ لمبائی میں صفا سے مروۃ تک ہے اور چوڑائی میں وہ حد ہے جو پرانے سعی میں ایک

دیوار سے دوسری دیوار تک ہے۔ عہد رسالت سے حج ۲۰۰۷ء تک ساری دنیا کے مسلمان اسی حد میں رہ کر سعی کرتے تھے، اس کی

تحقیق صحیحہ مجلس شرعی جلد ۲۴ میں ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ۔

بیمہ وغیرہ میں ورثہ کی نام زدگی کی شرعی حیثیت

نام زدگی: لائف انشورنس، فکس ڈپوزٹ اور بینک وڈاک خانے کی مختلف اسکیموں میں روپے جمع کرنے کے لیے جو فارم پُر کیے جاتے ہیں ان میں ایک خانہ ”نام زدگی“ کا بھی ہوتا ہے۔ اس خانے میں ایک یا کئی وارثین کے نام لکھنے کی گنجائش ہوتی ہے۔ اس میں یہ فائدہ ملحوظ ہے کہ مورث کی وفات کے بعد آسانی کے ساتھ جمع شدہ رقم وصول ہو جائے، اور کورٹ میں جانے کی حاجت نہ پیش آئے۔ مگر کچھ نام زد حریص وارثوں نے اس سے غلط فائدہ اٹھاتے ہوئے یہ جتنا شروع کر دیا کہ صرف وہی اپنے مورث کے جمع کردہ سرمائے کے حق دار ہیں، دوسرے وارثوں کا اس میں کوئی حق و حصہ نہیں اس کی وضاحت کے لیے بنیادی طور پر اس امر کی تنقیح ضروری ہوئی کہ نام زدگی کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ یعنی یہ وصیت ہے یا وصایت؟ وصایت ایک ایسا عقد ہے جس میں نام زد شخص کھاتہ دار کی وفات کے بعد اس کا قائم مقام اور وکیل ہو جاتا ہے اور اس کی یہ ذمہ داری ہوتی ہے کہ جمع شدہ روپے وصول کر کے اس کے حق داروں میں انصاف کے ساتھ تقسیم کر دے۔

اور وصیت کا مطلب یہ ہے کہ نام زد شخص کھاتہ دار کی طرف سے اس کی وفات کے بعد جمع شدہ رقم کا مالک بنا دیا گیا، مگر شریعت کی طرف سے بھی وہ مالک ہے یا نہیں؟ اسے قرآن و حدیث کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۱۹)

① بیمہ زندگی، فکس ڈپوزٹ اور بینک، ڈاک خانے کی مختلف اسکیموں میں روپے جمع کرنے کے لیے جو فارم پُر کیے جاتے ہیں ان میں ایک خانہ اس شخص کی نام زدگی کا ہوتا ہے جسے روپے جمع کرنے والے کی موت کی صورت میں اصل رقم مع منافع وصول کرنے کا حق ہو، اس پر یہ بحث ہوئی کہ اس نام زدگی کی شرعی حیثیت کیا ہے، یہ وصایت ہے، یا وصیت، یا کچھ اور؟

بحث و تہیص کے بعد مجلس کا اس پر اتفاق ہے کہ صورت مذکورہ وصایت ہے جس میں نام زد شخص کی ذمہ داری یہ ہوتی ہے کہ وہ رقم وصول کر کے شرعی قانون کے مطابق ورثہ کے درمیان تقسیم کر دے۔ نام زدگی کی ایک صورت سرکاری ملازمین کی جانب سے ہوتی ہے جس میں صاحب رقم اپنے تمام ورثہ اور ان کے حصوں کی تعیین کرتا ہے کیا یہ صورت بھی وصایت کی ہے، یا یہ وصیت بالتملیک ہے؟ مندوبین نے اس خاص صورت سے متعلق وصیت بالتملیک ہونے پر اتفاق کیا۔

② دوسرا بحث یہ تھا کہ یہ وصایت، یا وصیت جائز ہے یا نہیں؟

اس کے جواب میں اس پر اتفاق ہوا کہ وصایت والی صورت جائز ہے۔ اور وصیت بالتملیک سے متعلق درج ذیل تفصیل ہے:

[الف] اگر مورث نے اپنے تمام ورثہ کو نام زد کر دیا اور ان کے حصے بھی وہی متعین کیے جو مورث کی موت کے بعد قانون میراث میں ان ورثہ کے لیے ہونا چاہیے پھر ان ورثہ میں نہ کوئی اضافہ ہو انہ کوئی کمی ہوئی تو حکم ظاہر ہے کہ رفع نزاع کے لیے ایسا کرنا جائز و درست ہے۔ اب مورث کی نام زدگی اور تعیین حصص کا لحاظ کیا جائے خواہ قانون وراثت کا، دونوں حال میں ورثہ کو وہی حصص ملیں گے۔

[ب] ہاں! اگر حصوں کی تعیین میں غلطی کی یا ان میں کسی وارث کا اضافہ ہوا، یا کمی ہوئی جس کے باعث شرعاً موجود ورثہ کے حصے کم و بیش ہو گئے تو موتِ مورث کے وقت جو ورثہ ہیں، شرعی قانون میراث کے مطابق ان کا جو

حصہ ہونا چاہیے وہی انھیں دیا جائے اور کسی کی کوئی حق تلفی نہ کی جائے، نہ ہی کسی کو اس کے حق سے زیادہ دیا جائے، ہاں! جس کا حق کم ہو رہا ہے یا ختم ہو رہا ہے اور وہ عاقل، بالغ ہے وہ اگر اس پر رضامند ہو اور مورث نے جو تعیین کر دی اسے نافذ کر دے تو اس کی وصیت نافذ ہو جائے گی ورنہ اصل یہ ہے کہ وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔

[ج] لیکن ان ورثہ میں کوئی نابالغ ہے اور اس کے حق میں کوئی کمی ہو رہی ہے تو نابالغ کو اپنا حق چھوڑنے کا اختیار نہیں۔ شرعی قانون وراثت کے مطابق اسے اس کا پورا حق دیا جائے اور جو بھی اس کا سرپرست ہو وہ اس کے حصے کی نگہداشت کرے۔

❷ تیسرا سوال یہ تھا کہ نام زدگی سے روکا جائے یا کچھ ہدایات کے ساتھ جاری رکھا جائے؟ اس کے جواب میں یہ طے ہوا کہ وصایت اور کسی بھی وصول کنندہ کی نام زدگی بینک وغیرہ کے قوانین کے باعث ایک ”حاجت“ بن چکی ہے۔ اس لیے صاحب رقم کی موت کے بعد وصول کرنے کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی نامزدگی جائز اور مناسب ہے اور یہ تملیک نہیں، بلکہ توکیل ہے اور وصی و وکیل کی ذمہ داری ہے کہ رقم وصول کر کے شرعی قانون کے مطابق ورثہ میں تقسیم کر دے یا ان کے سپرد کر دے تاکہ وہ اپنے درمیان شرعی حکم کے مطابق صحیح طور پر تقسیم کر لیں۔

البتہ تمام ورثہ کی تعیین اور وصیت بالتملیک والی صورت میں حصوں کی تعیین نہ کی جائے کہ تعیین حصص میں غلطی ہو، یا ورثہ کی تعداد میں کمی بیشی کی وجہ سے کوئی نزاعی صورت پیدا ہو یا وصیت کو رد اور بے کار قرار دینے کی نوبت آئے۔ بلکہ مورث حصوں کی تعیین کے بجائے یہ درج کرے کہ تادم تحریر میرے ورثہ فلاں فلاں ہیں اور ان سے میرے رشتہ کی تفصیل یہ ہے:

میری موت کے وقت تک ان میں کمی یا زیادتی ممکن ہے۔ بہر صورت میری موت کے وقت شرعاً جو بھی میرے ورثہ ہوں، انھیں شرعی قانون وراثت کے مطابق حصہ دیا جائے اور کسی کی کوئی حق تلفی ہرگز نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقدان زوج کی مختلف صورتوں کے احکام

سوال نامہ

اس مسئلے کے تعلق سے یہ چند سوالات زیر غور تھے:

- (۱)۔ ہمارے فقہائے اہل سنت نے ضرورتِ شرعی کی بنیاد پر مذہبِ امامِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے عدول کر کے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا جو مذہب اختیار کیا ہے کہ: ”مفقود الخبر کی بیوی قاضی کی مقرر کردہ میعاد (چار سال) تک شوہر کا انتظار کر کے کچھ مراحل سے گزرنے کے بعد نکاح کر لے“، کیا وہ صرف غیر زمانہ وبائیں بلادِ اسلام میں لاپتہ شوہر کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے، یا فقدانِ زوج کی پانچوں صورتوں (۱) کو عام ہے؟
- (۲)۔ عدمِ عموم کی صورت میں قابلِ غور امر یہ ہے کہ جس ضرورتِ شرعی کی بنیاد پر مذہبِ مالکی کی شکل اول کو اختیار کیا جاتا ہے کیا اسی طرح کی شرعی ضرورت کی بنیاد پر مذہبِ مالکی کی بقیہ چار شکلوں کو اختیار کرنا جائز ہو سکتا ہے؟

(۳)۔ ہمارے اکابر فقہانہ حکم دیتے ہیں کہ قاضی کی مقرر کردہ چار سال کی میعاد گزر جانے کے بعد مفقود الخبر کی زوجہ دوبارہ قاضیِ شرع کے یہاں استغاثہ کرے، وہ تحقیقِ حال کے بعد اس کے شوہر کی موت کا حکم صادر کرے پھر یہ عدت و فوات گزارے، حالانکہ مذہبِ مالکی میں دوبارہ استغاثہ، پھر حکمِ موت صادر کرنے کا کہیں کوئی ذکر نہیں ہے۔ بلکہ مدونہ جلد: ۲، ص: ۹۳، میں اس کے برخلاف صراحت ہے، تو عرض یہ ہے کہ ہمارے فقہائے مالکی کے یہ ارشادات محض استنباطی و استحسانی ہیں یا شرطِ لازمہ کے درجے میں ہیں؟ اگر فقدانِ زوج کی پانچویں صورت بھی بوجہ ضرورتِ شرعیہ اختیار کی جائے تو کیا یہاں بھی دوبارہ قاضی کے یہاں استغاثہ پھر اس کے فیصلہ موت کی حاجت ہوگی یا مذہبِ مالکی کے مطابق ایک سال کے بعد عورت کو عدت و فوات گزار کر نکاح کرنے کی اجازت ہوگی؟

(۴)۔ پہلی صورت میں چار سال اور آخری صورت میں ایک سال کی مدت مقرر ہونے کے بعد قاضیِ شرع مفقود الخبر کی تفتیش کرے گا، یا عورت اور اس کے اولیا؟ نیز تفتیش کا طریقہ کیا ہوگا؟ (مرتب غفرلہ)

(۱)۔ «پانچوں صورتوں» کا ذکر اگلے صفحات میں آرہا ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ

فیصلہ (۲۰)

شوہر لاپتہ ہو جائے اور کسی طرح یہ بھی معلوم نہ ہو سکے کہ وہ زندہ ہے، یا مر گیا۔ اس صورت کو فقدان زوج اور ایسے شوہر کو مفقود الخبر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اگر کسی عورت پر یہ افتاد آجائے اور وہ تنہائی اور بے کسی کی زندگی گزارنے پر صبر نہ کر سکے تو اس کے لیے اسلام میں کوئی گنجائش ہے یا نہیں؟
(مرتب غفرلہ)

امام مالک کے یہاں زوج مفقود الخبر کی پانچ صورتیں اور ان کے جداگانہ احکام ہیں، وہ یہ ہیں:

① شوہر بلا د اسلام میں غیر زمانہ و با میں مفقود ہوا:

اس میں عورت کو قاضی کے یہاں استغاثہ کرنا ہے۔ وہ اس کے بعد ۴ سال انتظار کی مہلت دے گا، اور حال معلوم نہ ہونے پر نکاح فسخ ہو گا اور عورت عدت وفات گزار کر کسی اور سے نکاح کر سکے گی۔

② بلا د اسلام میں زمانہ و با میں مفقود ہوا:

اس کا حکم امام مالک کے یہاں یہ ہے کہ وبا ختم ہوتے ہی عورت عدت وفات گزارے پھر نکاح کر لے۔

③ مسلمانوں کی باہمی خوں ریزی میں شریک ہوا، پھر پتہ نہ چلا:

اس صورت کا حکم ان کے یہاں یہ ہے کہ جنگ بند ہونے کے روز سے عدت وفات گزارے، اس کے بعد نکاح کر لے۔

④ بلا د کفر میں لاپتہ ہوا:

ان کے یہاں اس صورت کا حکم یہ ہے کہ عورت شوہر کی عمر ستر سال ہونے کا انتظار کرے جب کہ شوہر کے

مال سے اس کے لیے نفقہ کا انتظام ہو۔

⑤ مسلمانوں اور کافروں کے درمیان جنگ ہوئی، اس میں شریک ہوا، پھر پتہ نہ چلا:

اس صورت کا حکم یہ ہے کہ قاضی کے یہاں عرض حال کر کے نکاح کی اجازت طلب کرے، وہ اسے ایک سال کی مہلت دے، اگر اس درمیان میں شوہر کا پتہ نہ چلے تو یہ عدت وفات گزار کر نکاح کر لے۔

اس پر سوال یہ تھا کہ ہمارے فقہائے کرام نے ضرورت شرعی کی بنیاد پر مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے عدول کر کے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا جو مذہب اختیار کیا ہے کہ: ”مفقود الخیر کی بیوی قاضی کی مقرر کردہ میعاد چار سال تک شوہر کا انتظار کر کے کچھ مراحل سے گزرنے کے بعد نکاح کرے۔“ کیا وہ صرف غیر زمانہ و با میں بلادِ اسلام میں لاپتہ شوہر کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے، یا نقدان زوج کی پانچوں صورتوں کو عام ہے؟

اس سوال کے جواب میں یہ طے ہوا کہ مفقود کی تقسیم اور اقسام کے الگ الگ احکام صرف مذہب امام مالک میں ہیں۔ حنفیہ کے یہاں یہ تقسیم تفصیل نہیں، بلکہ جملہ اقسام مفقود کے لیے انقضائے اقران اور شوہر کے وقت ولادت سے ستر سال تک انتظار کا حکم ہے۔

اور ضرورت کی حالت میں ہمارے فقہانے امام مالک کے مذہب میں مذکور پہلی صورت اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اسی صورت سے ہر قسم کے مفقود کی زوجہ کا حل نکل آتا ہے۔ اس لیے مفقود کسی قسم کا ہو عدول اسی صورت کی جانب ہوگا۔

تو حکم یہ ہے کہ مفقود الخیر کسی قسم کا ہو اس کی زوجہ اگر صبر نہیں کر سکتی تو قاضی کے یہاں استغاثہ کرے گی، قاضی صدق دعویٰ ثابت ہونے کے بعد عورت کو چار سال کی مہلت دے گا اور اس مدت میں تحقیق و تفتیش کرے گا، موت و زلیست کچھ معلوم نہ ہونے پر عورت پھر قاضی سے رجوع کرے گی اور وہ موتِ زوج کا حکم دے گا پھر عورت عدت وفات گزار کر کسی اور شخص سے نکاح کر سکے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فسخ نکاح بوجہ تعسّر نفقہ

شوہر، بیوی کی خوراک، پوشاک دینے سے بالکل عاجز و مجبور ہو تو اسے تعسّر نفقہ کہتے ہیں، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی چالاک شخص فرضی کاروبار ظاہر کر کے نکاح کر لیتا ہے، حالانکہ اس کے پاس کچھ نہیں ہوتا، یا شروع میں کچھ ہوتا ہے اور بعد میں وہ بالکل مفلوک الحال ہو جاتا ہے۔

یاشوہر لاپتہ ہو گیا اور گھر پر عورت کے گزارے کے لیے کچھ بھی نہیں، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شوہر موجود ہے اور خوش حال بھی ہے مگر بے رحم ہے، معمولی بات پر عورت کو یہ سزا دیتا ہے کہ اسے نان و نفقہ اور دوسرے حقوق زوجیت سے محروم کر دیتا ہے اور طلاق بھی نہیں دیتا کہ وہ آزاد ہو کر اپنا کچھ انتظام کر سکے۔ وہ ہر طرف سے مجبور ہو کر دارالافتا کا سہارا لیتی ہے کہ اس مصیبت سے رہائی کی کوئی سبیل بتائی جائے۔ وہاں سے محروم واپس ہوتی ہے تو کورٹ کا دروازہ کھٹکھٹاتی ہے۔ اس طرح کے کثیر مقدمات کچھریوں میں پڑے ہوئے ہیں اور وہاں سے جو فیصلے صادر ہوتے ہیں ان کا حال کسی پر مخفی نہیں۔ اس طرح کے سنگین امور پر توجہ دینا وقت کا ایک اہم مسئلہ تھا۔ اس لیے علمائے کرام نے اجتماعی طور پر غور و فکر کر کے اس باب میں درج ذیل فیصلے صادر فرمائے۔ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۲۱)

سوال: شوہر غربت و افلاس کے باعث نفقہ کے انتظام سے عاجز ہو، اور عورت ضرر سہنے کے لیے آمادہ نہ ہو تو کیا اسے بوجہ حاجت دائمہ یہ اجازت ہے کہ حنفی قاضی کے یہاں درخواست دے اور قاضی بعد تحقیق اس کا نکاح فسخ کر دے؟

جواب: اصل مذہب حنفی تو یہی ہے کہ تعسرِ نفقہ کی بنیاد پر نکاح فسخ نہیں ہوتا اور قاضی کو تفریق کا حق نہیں، لیکن دفعِ ضرر کے لیے عصر حاضر میں عورت کو یہ اجازت ہے کہ قاضی حنفی کے یہاں اپنی مصیبت و پریشانی سے رہائی کے لیے درخواست دے، لیکن قاضی فوراً نکاح کا فیصلہ نہ صادر کر دے بلکہ حسب ذیل تدریجی کارروائی کرے۔

(الف) پہلے تحقیق کرے کہ عورت واقعی تعسرِ نفقہ کے صبر آزما حالات سے مسلسل دوچار ہے یا نہیں؟ اگر تحقیق سے یہ ثابت ہو کہ واقعہ اس کے برخلاف ہے، یعنی اسے تعسرِ نفقہ کی دشواری عارضی طور پر پیش آگئی ہے، حاجت دائمہ کی صورت نہیں ہے، یا تعسرِ نفقہ کا سرے سے کوئی مسئلہ ہی نہیں ہے، بلکہ کسی اور وجہ سے دونوں کے درمیان رنجش پیدا ہوگئی ہے تو قاضی دونوں کی شکایتیں دور کر کے صلح کرادے اور دونوں کو ترغیب و ترہیب کے ذریعہ ایک دوسرے کے حقوق کی حفاظت کرنے کی ہدایت دے کر مقدمہ ختم کر دے۔

(ب) اور اگر تحقیق سے یہ ثابت ہو جائے کہ عورت مسلسل تعسرِ نفقہ کے آزار میں مبتلا ہے اور شوہر کی حالت جوں کی توں بنی ہوئی ہے یعنی محتاج ہے اور بیوی کے حق میں حاجت دائمہ متحقق ہے تو شوہر کو حکم دے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے کر آزاد کر دے تاکہ اس کی وجہ سے وہ پوری زندگی مصیبت کے بھنور میں نہ پھنسی رہے۔ ارشاد باری ہے:

فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ۔ (۱)

(۱)۔ قرآن مجید، سورۃ البقرۃ، آیت: ۲۳۱

اور اگر شوہر نرمی سے طلاق نہ دے تو اس کے ساتھ سختی کرے۔ پھر بھی نہ مانے تو اس کے بائیکاٹ کا فرمان جاری کر دے، تاکہ معاشرتی دباؤ سے تنگ آکر اصلاح پذیر ہو۔

(ج) لیکن اگر شوہر کسی طرح بھی طلاق دینے پر آمادہ نہ ہو اور انکار و سرکشی پر قائم رہے تو موجودہ حالات میں اب فسخ نکاح سے چارہ نہیں۔ اگر اس علاقہ میں سنی صحیح العقیدہ شافعی قاضی موجود ہوں جیسے کیرالا وغیرہ کے علاقے، تو مستحسن یہ ہے کہ حنفی قاضی یہ مقدمہ شافعی قاضی کے یہاں منتقل کر دے اور شافعی قاضی ضروری کارروائی کے بعد نکاح فسخ کر کے حنفی قاضی کے یہاں بھیج دے، حنفی قاضی بعد ملاحظہ فیصلہ اسے نافذ کر دے، ساتھ ہی واضح کر دے کہ مستغیثہ عدت گزار کر دوسرے شخص سے نکاح کر سکتی ہے۔

(د) اور اگر اس علاقہ میں سنی صحیح العقیدہ شافعی قاضی موجود نہ ہوں جیسا کہ عامہ دیار ہندوپاک وغیرہ کا یہی حال ہے تو حرج عظیم و ضرر شدید کے ازالہ کے لیے اجازت ہے کہ اب حنفی قاضی براہ راست یہ نکاح فسخ کر دے جیسا کہ ہمارے اکابر اہل سنت نے مفقود الخبر کے باب میں یہی موقف اپنایا کہ مالکی قاضی نہ ملنے کی وجہ سے حنفی قاضی کو براہ راست فسخ نکاح کی اجازت دی، اور آج تمام اہل سنت کا اسی پر عمل درآمد ہے۔

شوہر غربت و افلاس کا شکار نہیں مگر عورت نفقہ سے محروم ہے، اس کی چار صورتیں ہیں۔

① شوہر مفقود الخبر ہے یعنی ایسا لاپتہ ہے کہ اس کی موت و حیات کا بھی سراغ نہ مل سکے، ساتھ ہی وہ نقد و جنس بھی مفقود ہو جس سے عورت کا کام چل سکے۔

② شوہر غائب ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ کہاں ہے؟ کب آئے گا؟ ہاں! یہ معلوم ہو کہ وہ زندہ ہے خواہ کہیں بھی ہو۔ اس کو نفقہ کی اصطلاح میں ”غیبت منقطعہ“ کہتے ہیں۔

③ شوہر غائب ہو مگر ”غیبت منقطعہ“ نہ ہو یعنی معلوم ہے کہ فلاں جگہ ہے مگر آتا نہیں، اور نہ ہی کسی طرح اس سے نفقہ حاصل ہو پاتا ہے۔

④ شوہر موجود ہے مگر اس نے بیوی کو مُعَلَّقہ بنا دیا ہے، نہ طلاق دے کر اسے آزاد کرتا ہے، نہ ہی اس کے حقوق (نان و نفقہ وغیرہ) ادا کرتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ان صورتوں میں عورت جہاں نان و نفقہ سے محروم ہے وہیں حقوق زوجیت سے بھی محروم ہے۔ جس کے باعث اس زمانہ میں اکثر یا کثیر عورتوں کے بتلائے گناہ ہونے کا عظیم خطرہ درپیش ہے۔ یہ خود ایک سخت ضرر اور حرج ہے۔

احکام

① شوہر مفقود النحر ہو جس کے باعث تعددِ نفقہ کی صورت درپیش ہوگئی، اس کا حکم امام مالک اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے یہاں یہ ہے کہ فسخ نکاح جائز ہے اور یہی امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی ایک قول ہے جسے کثیر فقہائے شافعیہ نے اختیار فرمایا۔

فقہ مالکی کی معتمد کتاب ”مختصر العلامة خلیل“ اور اس کی شرح ”منح الجلیل“ (ج: ۴ ص: ۲۰۳) میں یہ مضمون ہے کہ اگر مفقود نے گھر پر اتنا مال چھوڑا ہے جس سے بیوی اپنے نان و نفقہ کا انتظام کرتی رہے، ساتھ ہی غلبہ شہوت کے باعث گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو قاضی زوجہ کی طلب پر اسے چار سال تک شوہر کے انتظار کی مہلت دے گا۔ اور اگر اس کے لیے شوہر کے مال سے نفقہ کا انتظام نہ ہو تو عدم نفقہ کے باعث قاضی بعد تحقیق واقعی اس کا نکاح فوراً فسخ کر دے گا۔ یوں ہی اگر عورت کو غلبہ شہوت کے باعث گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو بھی قاضی اس کا نکاح کوئی میعاد مقرر کیے بغیر فسخ کر دے گا۔

علمائے حنفیہ نے زوجہ مفقود النحر کے بارے میں امام مالک کی جو تقلید فرمائی ہے اور عورت کے لیے چار سال کی مدت مقرر فرمائی ہے وہ انہیں شرطوں کے التزام کے ساتھ ہے۔ جب بوجہ ضرورت شرعی اپنے مذہب سے عدول کر کے چار سال کی تاخیر جائز ہے تو عدم نفقہ و خوف گناہ کی صورت میں اسی طرح کی ضرورت شرعی کی بنا پر اب بلا تاخیر بھی فسخ نکاح کی اجازت ہے۔

② غیبت منقطعہ اور معدومیتِ نفقہ کی صورت میں شیخ الاسلام ^(۱) نے یہ بیان فرمایا کہ جس قاضی کے مذہب میں عجز عن النفقہ کے سبب فسخ نکاح جائز ہو، حنفی قاضی اس کے یہاں مقدمہ منتقل کرے اور وہ دوسرا قاضی نکاح فسخ کر دے تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ (۲)

③ غیبت غیر منقطعہ کی صورت میں جب حصول نفقہ متعذر ہو جائے تو وہ بھی غیبت منقطعہ کی طرح ہے، اس لیے اس میں بھی غیبت منقطعہ کا حکم ہے۔ اس کے قائل فقہ حنفی کے جلیل القدر ائمہ و فقہا ہیں۔

④ پہلے اپنے مذہب کے دائرہ میں رہتے ہوئے کچھ موثر تدبیریں اپنائی جائیں۔ وہ بے اثر ہو جائیں تو کسی حنفی قاضی کے یہاں مقدمہ پیش کرے، وہ بعد تحقیق فسخ نکاح کا فیصلہ کر دے۔

(۱) شیخ الاسلام احمد بن محمد بن صاعد استوائی، ابو منصور قاضی القضاة و رئیس نیشاپور، ولادت: ۴۱۰ھ، وفات: شعبان ۴۸۲ھ۔
آپ کے حالات سیر النباء، مرآة الجنان، کتاب اعلام الاخیار اور فوائد ہبیہ میں ہیں۔ ۱۲ مرتب غفرلہ
(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الفصل الاول فی نفقہ الزوجة من الباب السابع عشر، ص: ۵۵۰، ۵۵۱، پاکستان۔

پہلی، دوسری، تیسری صورتوں میں بھی حکم یہی ہے کہ پہلے دفع ضرر کی تدابیر اپنے مذہب کے دائرے میں رہ کر اختیار کی جائیں، وہ بے اثر ہو جائیں تو آخری مرحلے میں ناچار فسخ نکاح کے فیصلہ کی بھی گنجائش ہے۔
تدابیر یہ ہیں:

پہلے عورت کو صبر و شکر اور خوفِ خدا کی تلقین کریں، روزے رکھنے کی ہدایت دیں، ساتھ ہی اس کے گھر والوں اور کچھ اہل خیر کو اس کے نفقہ کے انتظام کی ترغیب دیں۔ دنیا رباب خیر سے خالی نہیں، گھر کے لوگ کچھ نہ کچھ انتظام کرتے ہی ہیں۔ اور اب بھی ہزار ہا خواتین صابرہ، شاکرہ، خائفہ، خاشعہ پائی جاتی ہیں۔ ممکن ہے یہ انہیں میں سے ہو اور تلقین قبول کر لے۔ پھر اگر عورت دوبارہ استغاثہ کرے تو بھی ہدایت و تلقین دے کر قاضی اسے واپس کر دے لیکن اگر اس کے بعد بھی عورت استغاثہ کرے اور اس کی عمر، حالت، عادت (چال چلن) کے پیش نظر یہ ظن غالب ہو کہ وہ حدودِ اللہ سے تجاوز کر سکتی ہے، یا نفقہ کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے مسلسل اذیت سے دوچار ہے، یا دونوں ہی باتیں جمع ہیں تو اب مذہبِ حنبلی پر فتویٰ و قضا کی اجازت ہوگی۔

جو عورت مبتلاے آفات ہو چکی اس کی گلو خلاصی کی تدبیر فتاویٰ رضویہ جلد خامس میں متعدد مقامات پر یہ بتائی گئی ہے کہ عورت حاکم اسلام کے یہاں استغاثہ کرے وہ شوہر کو اس بات پر مجبور کرے کہ اپنی بیوی کو نفقہ دے، وظیفہ زوجیت ادا کرے، ورنہ طلاق دے، اگر نہ مانے تو قید کرے، اس پر بھی نہ مانے تو مارے یہاں تک کہ وہ دو باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لے۔

اعلیٰ حضرت عائشہؓ کے زمانے میں رام پور وغیرہ بلادِ اسلامیہ (ریاستِ اسلامیہ) میں ایسے بااقتدار حکام تھے جو اس طرح کی مظلوم عورت کو شوہر کے بچہ ظلم و استبداد سے اپنی طاقت و اقتدار کے بل بوتے چھڑا سکتے تھے، مگر آج کے دور میں کوئی ایسا بااقتدار قاضی شریعت نہیں جو ظالم شوہر کو قید کرے، مارے اور حسن معاشرت یا طلاق پر مجبور کرے۔ اس لیے اب اس کے بتدریج تین حل ہیں۔

① شوہر کا معاشرتی بائیکاٹ کیا جائے اور اس میں کچھ بھی ڈھیل نہ رکھی جائے۔ اس تعزیر کے ذریعہ سوائے سرکش اور بے توفیق شخص کے ہر وہ انسان اصلاح پذیر ہو سکتا ہے جس کا ضمیر کچھ بھی زندہ ہو اور اس میں کچھ بھی اسلامی حمیت و غیرت موجود ہو۔

② لیکن اگر وہ سخت دل، مردہ ضمیر و بے توفیق ہی نکلا اور سرکشی سے باز نہ آیا تو عورت کو صبر و شکر اور راضی برضا الہی رہنے، نیز روزے رکھنے اور اس پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہنے کی ہدایت کی جائے۔

③ لیکن اگر عورت اس کے باوجود بھی عدم صبر کی شکایت کرے اور اس کی عمر، حالت، عادت اس کی شاہد ہو تو اب ضرورت شرعی متحقق ہو چکی، اس مرحلے پر قاضی کو فسخ نکاح کی اجازت ہے۔

فلیٹوں کی خرید و فروخت کے جدید طریقے اور ان کے احکام

بڑے بڑے شہروں میں زمین و مکان کس قدر گراں بہا ہو چکے ہیں اس کا حال سب کو معلوم ہے۔ اب بنانا فلیٹ ایک مشنت دام دے کر خریدنا عام لوگوں کے بس سے باہر اور کم سے کم حد درجہ دشوار ضرور ہو گیا ہے۔ اس لیے کچھ اصحاب ثروت کو چھوڑ کر زیادہ تر لوگ فلیٹوں کی خرید و فروخت کا جدید طریقہ اختیار کر چکے ہیں۔ وہ طریقہ یہ ہے کہ مکان یا بلڈنگ کا پورا پلان بنانے کے بعد قبل از تعمیر ہی بکنگ شروع ہو جاتی ہے اور ایک معاہدے کے تحت جیسے جیسے مکان تکمیل کے مراحل سے گزرتا جاتا ہے، خریدار اس کی قسطیں ادا کرتا رہتا ہے، قبضہ ملنے پر وہ اپنی آخری قسط ادا کرتا ہے، مگر خریدار فلیٹوں میں مالکانہ تصرف بیع، ہبہ، وغیرہ سوسائٹی کی اجازت سے ہی کر سکتے ہیں، اور سوسائٹی کے ارکان صرف فلیٹوں کے خریدار ہوتے ہیں۔ فلیٹوں کی اس طرح خرید و فروخت پہلے نہیں ہوتی تھی، اس لیے یہ سوال پیدا ہوا کہ شرعی نقطہ نظر سے یہ جائز ہے یا ناجائز۔ اس عنوان پر فقہ حنفی کے جزئیات کو سامنے رکھ کر بہت کچھ مباحثے ہوئے، اخیر میں جن امور پر اتفاق ہوا وہ فیصلے کی شکل میں نذر قارئین ہیں۔ (مرتب غفرلہ)



فیصلہ (۲۲)

① کثیر منزلہ بلڈنگ تیار کرنے کے بعد اس کے حصول کی فروخت اور خریداروں کا حسب استطاعت حصے لے کر مالک بننا اور تصرف کرنا باتفاق مندوبین جائز و درست ہے۔

② مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ جو ماخوذ و مفتی بہ ہے اس کی رو سے اس وقت ”بیع استصناع“ (۱) نہیں ہو سکتی جب کہ ایک ماہ یا زیادہ دنوں کی مدت بیع میں مذکور ہو۔ لیکن صاحبین رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ تعامل کی صورت میں ذکر مدت کے ساتھ بھی استصناع جائز ہے، اور مدت کا ذکر تعجیل پر محمول ہوگا۔

اب یہ دیکھا جاتا ہے کہ شہروں میں مکان بہت گراں قیمت ہوتے ہیں، بیک وقت ان کی مکمل تعمیر میں کثیر سرمایہ لگانا اور کثیر سرمایہ دے کر خریدنا دونوں مشکل ہے، اس لیے یہ رواج ہوا کہ کچھ لوگ فلیٹوں کا نقشہ بنا کر بنگ شروع کر دیتے ہیں اور خریدنے والے بھی قسطوں پر خریداری شروع کر دیتے ہیں، انھیں اگر تکمیل عمارت کے بعد یک مشت خریداری کا پابند کیا جائے تو سخت دشواری میں مبتلا ہوں گے۔

اولاً: ان کے پاس بیک وقت اتنا سرمایہ جمع ہونا مشکل ہوگا۔

ثانیاً: جب قسط وار خریدنے والے فلیٹ کا ہر حصہ خرید چکے ہوں گے تو یک مشت سرمایہ دے کر بھی بلڈروں سے ان کو مکان نہ مل سکے گا۔ جب کہ مکان کی ضرورت ہر شخص کو ہے۔

الحاصل ان حالات میں ان کے لیے مذہب امام اعظم سے عدول کے لیے حاجت شرعیہ متحقق ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ بہت سے شہروں میں اس طریقہ خرید و فروخت پر عوام و خواص کا عمل در آمد ہے۔ ایسی صورت میں صاحبین علیہا الرحمہ کے نزدیک ایک ماہ یا زیادہ مدت ذکر ہونے کے باوجود استصناع جائز ہے اور قول صاحبین بھی باقوت

(۱) بیع استصناع: ٹوٹی، جوتے، چپل اور اب مکان وغیرہ کو آرڈر دے کر بنوانے اور ساتھ ہی اسے خریدنے کا رواج ہے، اسی طرح کی خرید و فروخت کو بیع استصناع کہتے ہیں۔ ۱۲ مرتب غفرلہ

ہے، اس لیے اس صورت کو استصناع کے دائرے میں رکھتے ہوئے قول صاحبین پر جائز ہونے کا حکم دیا جاتا ہے۔

۳) اس فیصلے کی روشنی میں پہلے ادا کی جانے والی قسطیں بننے والی عمارت کا ثمن ہیں۔

۴) کوآپریٹیو ہاؤسنگ سوسائٹی رجسٹریشن ایکٹ کے تحت ہر خریدار اپنے حصہ کا حقیقہ و قانوناً مالک ہوتا ہے

اور سوسائٹی کو جو روکنے یا اجازت دینے کا حق ہوتا ہے نظر فقہی میں وہ حق شفعہ ہے جو جائز و درست ہے۔

۵) جب زمین ایک شخص کی ہو اور وہ کسی سے اس پر بلڈنگ تعمیر کرائے پھر زمین والا اپنی زمین کے

عوض اور بلڈر اپنی تعمیر کے سبب باہم مقررہ حصوں کی تقسیم کر لیں۔ اس صورت میں زمین کے عوض

عمارت کی خریداری اور تعمیر کے بدلے زمین کی خریداری عمل میں آتی ہے مگر دونوں کے لیے صرف فلیٹوں

کے حصے متعین ہوتے ہیں، زمین کسی خاص کی ملک قرار نہیں دی جاتی تو زمین میں تمام حصہ داروں کی بطور

مُشاعِ شَرکَتِ مَلک ہوتی ہے۔ اس لیے تنہا کوئی شخص اس کی بیع نہیں کر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



شرکائے سیمینار

اکابر

- | | |
|--|---|
| مفتی مرکزی دارالافتاء، بریلی شریف | (۱) حضرت علامہ مفتی قاضی عبدالرحیم صاحب |
| سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ | (۲) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ صاحب |
| شیخ القرآن الجامعۃ الاسلامیہ، رونانی، فیض آباد | (۳) حضرت علامہ عبداللہ خاں عزیز مصباحی |
| شیخ الجامعہ و صدر مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ | (۴) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی |
| شیخ الحدیث دارالعلوم نور الحق، چہرہ محمد پور | (۵) حضرت علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی |
| شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶) حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی |
| شیخ الحدیث جامعہ نعیمیہ، مراد آباد | (۷) حضرت علامہ مفتی محمد ایوب نعیمی |
| شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، رونانی، فیض آباد | (۸) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی |

اسمائے گرامی اصحاب مقالات

- | | |
|--|---------------------------------------|
| مفتی مرکزی دارالافتاء، بریلی شریف | ☆ علامہ مفتی قاضی عبدالرحیم صاحب |
| ناظم مجلس شرعی و صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ | (۹) مفتی محمد نظام الدین رضوی |
| شیخ الحدیث و مفتی جامعہ نعیمیہ، مراد آباد | ☆ علامہ مفتی محمد ایوب نعیمی |
| مدرسہ امداد العلوم، مٹھنا، سدھارتھ نگر | (۱۰) علامہ مفتی زین العابدین شمس |
| جامعہ نوریہ، بریلی شریف | (۱۱) مولانا محمد حنیف خاں رضوی مصباحی |
| استاذ جامعہ نعیمیہ، مراد آباد | (۱۲) مولانا محمد ہاشم نعیمی |
| مدرسہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، منو | (۱۳) مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی |
| مفتی و استاذ دارالعلوم ربانیہ، بانہ | (۱۴) مفتی نذر محمد قادری |
| استاذ دارالعلوم فضل رحمانیہ، پچھڑوا، بلرام پور | (۱۵) مفتی حبیب اللہ خاں نعیمی مصباحی |
| رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ | (۱۶) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی |
| رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ | (۱۷) مفتی بدر عالم مصباحی |

- (۱۸) مولانا صدر الوری قادری مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۱۹) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی
- (۲۰) مولانا نفیس احمد مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۲۱) مولانا عارف اللہ فیضی مصباحی
 مدرسہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، منو
- (۲۲) مولانا شمس الہدیٰ مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۲۳) مولانا مبارک حسین مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۲۴) مولانا اختر حسین قادری
 استاذ دارالعلوم علییہ جہا شاہی، بستی
- (۲۵) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 استاذ دارالعلوم علییہ جہا شاہی، بستی
- (۲۶) مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی
 مکہ مسجد، گار لینڈ، ٹکساس، امریکہ
- (۲۷) مفتی محمد نسیم مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۲۸) مفتی ابرار احمد امجدی
 مہتمم مرکز تربیت افتاء، اوجھانگ
- (۲۹) مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی
 استاذ مدرسہ ضیاء العلوم خیر آباد، منو
- (۳۰) مولانا محمد ناظم علی رضوی مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۱) مولانا مجاہد حسین مصباحی
 استاذ دارالعلوم غریب نواز، اللہ آباد
- (۳۲) مفتی زاہد علی سلانی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۳) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 استاذ جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۳۴) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 مہتمم مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
- (۳۵) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 استاذ مفتی مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۳۶) مولانا ساجد علی مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔

بقیہ شرکائے سیمینار جن کے مقالے موصول نہ ہوئے

- (۳۷) مولانا ممتاز احمد مصباحی اشرف القادری
 بریڈ فورڈ، برطانیہ
- (۳۸) مولانا مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی
 شیخ الحدیث مفتی جامعہ حضرت بلال، بنگلور
- (۳۹) مولانا یسین اختر مصباحی
 بانی و مہتمم دارالقلم، دہلی
- (۴۰) مولانا غلام عبدالقادر علوی
 دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
- (۴۱) مولانا محمد ادریس بستوی مصباحی
 نائب ناظم جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- | | |
|---|--|
| صدر شعبہ تقابلی ادبیان جامعہ ہمدرد دہلی | (۴۲) مولانا ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم مصباحی |
| جامعہ صمدیہ، پچھوند شریف اوریا | (۴۳) مفتی انفاس الحسن مصباحی |
| زمبابوے، ساؤتھ افریقہ | (۴۴) مولانا حافظ حمید الحق مصباحی |
| استاذ جامعہ نوریہ، بریلی شریف | (۴۵) مولانا قاضی شہید عالم رضوی |
| مہتمم دارالیتامی، رائے پور | (۴۶) مولانا محمد علی فاروقی مصباحی |
| سجادہ نشین خانقاہ امجدیہ، اوجھانگ، بستی | (۴۷) مولانا انوار احمد امجدی |
| مہتمم دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا دھروہ، گجرات | (۴۸) مولانا عثمان غنی بابو |
| استاذ دارالعلوم نور الحق، چرہ محمد پور فیض آباد | (۴۹) مولانا مختار الحسن |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۵۰) مولانا نعیم الدین عزیزی مصباحی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۵۱) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی |
| استاذ دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھروہ، گجرات | (۵۲) مفتی محمود اختر مصباحی |
| استاذ دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھروہ، گجرات | (۵۳) مفتی کونین احمد مصباحی |
| دُکّا۔ | (۵۴) مولانا سلیم الدین رضوی مصباحی |

(مقامی علمائے کرام)

- | | |
|---|----------------------------------|
| امیر سنی دعوت اسلامی، ممبئی | (۵۵) مولانا شاکر علی نوری |
| خطیب و امام حاجی علی مسجد، ممبئی | (۵۶) مفتی محمود اختر مصباحی |
| استاذ مفتی دارالعلوم محمدیہ، بینارہ مسجد، ممبئی | (۵۷) مفتی نعیم اختر مصباحی |
| استاذ مفتی دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۵۸) مفتی زبیر احمد مصباحی |
| استاذ مفتی دارالعلوم حنفیہ، قلابہ | (۵۹) مفتی اشرف رضا |
| نگراں سنی دعوت اسلامی، پر بھنی | (۶۰) مولانا رفیع الدین |
| مصطفیٰ بازار، ممبئی | (۶۱) مولانا معین الحق علی مصباحی |
| استاذ دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۶۲) مولانا مظہر حسین علی |
| استاذ دارالعلوم محمدیہ، باؤلا مسجد | (۶۳) مولانا شرف الدین مصباحی |
| استاذ دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۶۴) مولانا عبدالرب مصباحی |
| سائن، دھارواہی | (۶۵) مولانا مقبول احمد مصباحی |

- | | |
|---|-----------------------------------|
| استاذ دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۶۶) مولانا غلام مجتبیٰ |
| صدر مدرس دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۶۷) مولانا افتخار الحسن مصباحی |
| استاذ دارالعلوم غوثیہ، باندرہ | (۶۸) مفتی بشیر القادری |
| استاذ و مفتی دارالعلوم فاروقیہ، میراروڈ | (۶۹) مفتی علاء الدین رضوی |
| استاذ مدرسہ انوارِ مدینہ، ملاڈ | (۷۰) مولانا شرف الدین مصباحی |
| استاذ مدرسہ اشرفیہ سنی نئی مسجد، گھڑپ دیو | (۷۱) مولانا محمد عمر |
| سید عاشق شاہ بخاری مسجد | (۷۲) مولانا عبید اللہ |
| رضا اکیڈمی، ممبئی | (۷۳) مولانا اسلم مصباحی |
| امام تیلی مسجد، ممبئی | (۷۴) مولانا عبدالقیوم مصباحی |
| امام بخاری مسجد، ڈونگری | (۷۵) قاری محمد عارفین |
| سنی نئی مسجد، گھڑپ دیو | (۷۶) حافظ شبنم بستوی |
| استاذ مدرسہ انوارِ مدینہ، ملاڈ | (۷۷) حافظ محمد رئیس |
| استاذ مدرسہ انوارِ مدینہ، ملاڈ | (۷۸) حافظ محمد حسین |
| بھیونڈی، ضلع تھانہ | (۷۹) ایڈوکیٹ جناب مختار احمد صاحب |

بقیہ مقالہ نگار جو کسی وجہ سے سیمینار میں شریک نہ ہو سکے

- | | |
|--|---|
| صدر مدرس الجامعۃ الغوثیہ، گوٹھہ | (۸۰) تاج الشریعہ حضرت علامہ مفتی اختر رضا خاں ازہری، بریلی شریف |
| دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور | (۸۱) مفتی عنایت احمد نعیمی |
| افضل المدارس، الہ آباد | (۸۲) مفتی شیر محمد خاں رضوی |
| دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف | (۸۳) مفتی شفیق احمد شریفی |
| استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج | (۸۴) مولانا شہاب الدین نوری |
| استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج | (۸۵) مولانا شبیر احمد مصباحی |
| کیمری، رام پور | (۸۶) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی |
| حسن پور، امر وہہ | (۸۷) مولانا محمد اسحاق رضوی مصباحی |
| استاذ مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور | (۸۸) مفتی ثار احمد |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۹) مولانا صلاح الدین مصباحی |
| | (۹۰) مولانا جمال مصطفیٰ قادری مصباحی |

- (۹۱) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۲) مولانا غلام جیلانی مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۳) مولانا دستگیر عالم مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۴) مولانا خواجہ آصف رضانوری مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۵) مولانا رفیع الزماں مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۶) مولانا مقصود احمد مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹۷) مولانا ابرار احمد اعظمی استاذ دارالعلوم ندائے حق، جلال پور
- (۹۸) مفتی عبدالسلام مصباحی استاذ جامعہ انوار العلوم، تلسی پور
- (۹۹) مفتی معین الدین مصباحی دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
- (۱۰۰) مولانا محمد عالمگیر مصباحی دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
- (۱۰۱) مولانا محمد افروز قادری جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰۲) مولانا محمد رابع نورانی صدیقی دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
- (۱۰۳) مولانا محمد علی رضا مصباحی ویشالی
- (۱۰۴) مولانا شیر محمد مصباحی استاذ دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
- (۱۰۵) مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰۶) مولانا محمد ناصر حسین مصباحی شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰۷) مولانا محمد جابر خاں مصباحی شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰۸) مولانا اشتیاق عالم مصباحی شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰۹) مولانا محمد صابر رضا مصباحی شعبہ تحقیق جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۱۰) مولانا محمد نیاز احمد شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۱۱) مولانا محمد شمشاد مصباحی شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔

[بارہویں فقہی سیمینار کے دو شرکاء کے دستخط]

- (۱۱۲) حضرت علامہ سید کمیل اشرف اشرفی الجیلانی مصباحی، کچھوچھ شریف
- (۱۱۳) حضرت مولانا عبدالمبین نعمانی مہتمم دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ۔



بار ہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۲۳/۲۴ رجب ۱۴۲۶ھ
مطابق ۳۰/۳۱ اگست ۲۰۰۵ء
بروز سہ شنبہ، چہار شنبہ
بمقام: امام احمد رضا لاہوری، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

فیصلہ ۱۲۱ - مصنوعی سیارہ (سیٹلائٹ) سے رویتِ ہلال کا حکم

فیصلہ ۱۲۲ - قضاة اور ان کے حدودِ ولایت

☆ - شرکائے سیمینار

مصنوعی سیارہ (سٹیلائٹ) سے رویتِ ہلال کا حکم

سوال نامہ

مجلس شرعی کو یہ اطلاع ملی کہ کچھ مسلم ممالک چاند کا پتہ لگانے کے لیے ایک خاص سٹیلائٹ تیار کر رہے ہیں، جو فضا میں ہر طرف چکر لگائے گا اور چاند کی پیدائش کی پوری تصویر پیش کرے گا، جسے دنیا بھر کے مسلمان اپنے ٹی وی چینلوں پر دیکھ سکیں گے۔ اس کو وہ لوگ امت کے اتحاد اور تہذیبی وحدت کا ذریعہ بنا رہے ہیں، حالانکہ سچائی یہ ہے کہ اس سے امت کا شیرازہ منتشر ہو کر رہ جائے گا اور سب سے زیادہ مشکلات کا سامنا اہل حق اہل سنت و جماعت کو کرنا پڑے گا، جو بہر حال صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رہنے کو ہی تہذیبی وحدت کا نمونہ مانتے ہیں۔ اس لیے ضرورت پیش آئی کہ فتنہ پیدا ہونے سے پہلے اپنے مسلمان بھائیوں کو علمائے اہل سنت کے اجتماعی فیصلے سے روشناس کرا دیا جائے تاکہ ممکن حد تک فتنہ کا سدباب ہو سکے۔

اس تعلق سے اہل علم کے نزدیک یہ سوالات غور طلب ہوئے:

(۱) چاند کی پیدائش کا مطلب کیا ہے؟

(۲) چاند کی پیدائش کے وقت اس کی جو ہیئت ہوتی ہے وہ از روئے علم ہیئت و لغت و شریعت

ہلال ہے، یا نہیں؟

(۳) اور بہر حال ٹی وی چینل پر اس کی تصویر کا مشاہدہ کیا شرعاً رویتِ ہلال ہے، یا اس کے حکم

میں ہے؟

ان امور پر کافی بحث و تحقیق و غور و فکر کے بعد یہ فیصلے ہوئے۔ (مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۲۳)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ — حَامِدًا وَ مَصَلِّیًّا وَ مُسَلِّمًا

ولادتِ قمر کی توضیح: محاق کے وقت چاند کا وہ رخ جو سورج کے مقابل ہے روشن ہوتا ہے اور وہ رخ جو زمین کی جانب ہے بالکل تاریک ہوتا ہے، اس حالت کے زوال پر جس آن سورج کی روشنی ہماری جانب واقع تاریک رخ کے ایک خفیف حصے پر پڑتی ہے وہی ولادتِ قمر کی حالت ہے اور اس حالت میں وہ انسانی نگاہوں کے لیے تیز دور بینوں کے ذریعہ بھی قابل رویت نہیں ہوتا، پھر بھی بتایا گیا ہے کہ اس وقت طولاً نور کی ایک ایسی لکیر بن جاتی ہے جو تقریباً اواسٹاچھ سو چوتھتر کلو میٹر رقبہ قمر پر مشتمل ہوتی ہے۔

اب دوسرا سوال یہ ہوا کہ اس خفیف نوری لکیر کی تصویر سٹیلائٹ کے ذریعہ لی جاسکتی ہے یا نہیں؟ مندوبین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کی تصویر لینا ممکن ہے۔

ہلال عند الشرح کیا ہے؟: چاند کی جس حالت کی رویت پر شریعت میں احکام کا مدار ہے وہ چاند کی وہ ابتدائی حالت ہے جو نگاہوں کے لیے قابل رویت ہو۔ اسی کو ”ہلال“ کہا جاتا ہے۔

چاند کی جو تصویر سٹیلائٹ کے ذریعہ ٹی وی اسکرین پر نظر آئے اس سے نئے مہینے کا ثبوت ہو گا یا نہیں؟ جواب نفی میں ہے۔ دلیل میں کئی باتیں پیش کی گئیں۔

① شریعت میں احکام کا مدار رویت کے ثبوت پر رکھا گیا ہے۔ شہادت، شہادۃ علی الشہادۃ، کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ سب کا منہی عین رویت ہلال ہے اور صورتِ مسئلہ میں عین ہلال کی رویت نہیں بلکہ تصویر ہلال کی رویت ہوگی اس لیے وہ معتبر نہیں۔

② ٹی وی اسکرین پر نظر آنے والی تصویر ہلال میں احتمال ہے کہ پہلے کی ہو اور اس وقت دکھادی گئی ہو۔

③ سٹیلائٹ براہ راست تمام ٹیلی ویژنوں پر تصویر نہیں بھیجتا، بلکہ اس کا ایک مرکز ہوتا ہے جہاں سے وہ چھوڑا جاتا ہے وہیں وہ ساری معلومات اور تصاویر بھیجتا ہے۔ اب اس مرکز کو اختیار ہوتا ہے کہ اپنے یہاں روک لے اور آگے نشر نہ کرے جیسا کہ جنگ کے زمانے میں ممالک ایسا کرتے ہیں۔ اگر مرکز وہ تصویر

آگے بھیجے تو ہر ملک میں ایک ٹی وی مرکز ہوتا ہے جو چاہے تو دوسری جگہ کی تصویر اپنے یہاں آنے سے روک دے اور اپنے یہاں تصویر لے لی تو بھی اسے اختیار ہوتا ہے کہ اپنے ملک کے ٹیلی ویژنوں پر دے یا روک رکھے۔ اگر تصویر اپنے ملک میں نشر کر دی تو اس ملک کے تمام ٹیلی ویژنوں پر اسے دیکھا جاسکے گا۔ اس تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسا نہیں کہ سیٹلائٹ کی تصویر قدرتی طور پر خود بخود دنیا بھر کے تمام ٹیلی ویژنوں پر پہنچ جائے بلکہ بہت سے وسائل اور کئی انسانوں کی رضا اور ان کی حرکت و عمل کے بعد ہی وہ ٹی وی پر نظر آسکے گی۔ ان وسائل میں اکثر ایسے ہی افراد ملیں گے جو خود چاند دیکھ کر شہادت دیں تو معتبر نہ ہوتو ان کے عمل دخل ہونے کے بعد جو تصویر ہم نے دیکھی وہ یقیناً ناقابل اعتبار ہے۔

④ ایسے سیارے عموماً کرہ ہوا سے اوپر رکھے جاتے ہیں تاکہ ہوا کی رگڑ سے وہ کمزور اور بے کار نہ ہو جائیں۔ ہوا کا دائرہ بارہ سو کلو میٹر تک بتایا گیا ہے۔ اس کے باوجود سائنس دانوں کا یہ اعتراف ہے کہ ہوا سے قرب کے باعث بھی مصنوعی سیارے متاثر ہوتے ہیں اور ان کی رفتار میں خلل آجاتا ہے یا رفتار کمزور ہو جاتی ہے اور کبھی ٹوٹ کر گر بھی جاتے ہیں۔ ہوا وغیرہ سے متاثر ہونے اور عمل میں خلل آنے کے باعث سیاروں کی تصویر کشی اور تصویر رسانی بھی متاثر ہو سکتی ہے اس لیے اس کے عمل کا برقرار اور صحیح رہنا بھی مشکوک ہے۔ یقیناً کسی ایسی چیز پر احکام شرع کا مدار نہیں ہو سکتا۔

⑤ سائنس دان یہ بھی بتاتے ہیں کہ سیارے کو فضا کے اندر بھیجنے میں ذرا بھی چوک ہو جائے تو اس کا مدار بدل جائے گا۔ ہو سکتا ہے کہ جس مدار میں سیارہ بھیجا گیا اس کے علاوہ کسی اور مدار میں پہنچ جائے۔ فضا میں ہمارے چاند کے علاوہ دوسرے چاند بھی موجود ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ اس چاند کے علاوہ کسی اور چاند کی تصویر بھیجنا شروع کر دے۔ ایسی حالت میں اس کے ذریعہ موصول ہونے والی تصویر پر قطعاً یہ اعتماد نہ ہو سکے گا کہ یہ اسی چاند کی تصویر ہے جس کی رویت پر مدار احکام ہے۔

⑥ بحث و تحقیق سے معلوم ہوا کہ ولادت قمر کے وقت جو خفیف سی نوری لکیر بنتی ہے اور جو تیز دور بینوں کے ذریعہ بھی انسانی آنکھوں کے لیے قابل رویت نہیں ہوتی، مصنوعی سیارے کے ذریعہ اس کی تصویر کشی ہو سکتی ہے۔ حالاں کہ شریعت میں بنائے احکام اس ہلال کے ثبوت پھر اس کی رویت پر رکھا گیا ہے جو انسانی نگاہوں کے لیے قابل رویت ہو۔ اس سے قبل والی حالت قمر پر بنائے احکام نہیں، مصنوعی سیارہ ولادت قمر کی تصویر رسانی کرے اور اس پر صوم و افطار کی بنا رکھی جائے تو یہ حدیث و فقہ سب کے خلاف ہوگا۔ اس لیے ولادت قمر کے وقت کی لکیر دکھانے اور اس پر بنائے احکام رکھنے کی اجازت کسی حال میں نہیں ہو سکتی، تمام مندوبین کا اس پر اتفاق ہے۔

قضاء اور ان کے حدودِ ولایت

سوال نامہ

نکاح، طلاق، نسخ، تفریق، ہبہ، وصیت، میراث، ہلال وغیرہ کے مسائل عوامِ مسلمین کی طرف سے علما کی خدمت میں پیش ہوتے رہتے ہیں، جو عموماً زبانی جواب پر اکتفا کر لیتے ہیں۔ یعنی ایک وکیل کی حیثیت سے ”مشیر قانون شریعت“ کی ذمہ داری نبھاتے ہیں، جب کہ بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں جن میں صرف قانون شرعی بتا دینا کافی نہیں ہوتا، بلکہ ایک منصف جج و محکم کی طرح سے صلح بین الفریقین اور بسا اوقات فیصلہ صادر کرنے کی بھی حاجت پیش آتی ہے۔ تعزیرات کے مسائل نہ علما کے یہاں آتے ہیں، نہ ہی انھیں اس طرح کے مسائل جو ملکی قانون سے مزاحمت رکھتے ہوں کی سماعت کرنے کا اختیار ہے۔ بڑی دشواری اس وقت پیش آتی ہے جب شوہر لاپتہ ہو یا عورت کو ازراہ شرارت لٹکا دے کہ نہ بیوی کی طرح اسے رکھے، نہ طلاق دے، ایسی عورت علما کے یہاں جاتی ہے اور کوئی اس کا پرسان حال نہیں ہوتا، یا عید کا چاند کسی وجہ سے دیکھا نہ جاسکے اور لوگ پریشان ہوتے ہیں کہ کیا کیا جائے۔ اس طرح کے مسائل کو سلجھانے کے لیے، بے سہارا عورت کے تعاون اور ناخواندہ عوام کی رہبری کے طور پر ایسے علما کے تعیین کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے جو اس کے اہل ہوں اور اخلاص و للہیت کے ساتھ یہ خدمات انجام دیں، انھیں قاضی نہ کہا جائے مگر ایک قاضی کے قائم مقام کی حیثیت سے سماج کی خدمت تو کر سکتے ہیں۔ اسی غرض سے یہ سوالات زیر بحث لائے گئے:

(۱) ”اعلم علمائے بلد“ کا مصداق کون ہو سکتا ہے اور فقیہ و عالم جو قاضی کا قائم مقام ہو سکتا ہے

، اس سے کیا مراد ہے؟

(۲) ”اعلم علمائے بلد“ کا دائرہ قضا و عمل کیا ہے اور کیا مختلف اضلاع کے ارباب حل و عقد کے اتفاق

سے اس کا دائرہ ولایت و عمل اپنے قطر سے تجاوز کر کے مختلف اضلاع یا ریاست کو عام ہو سکتا ہے؟

(۳) وہ کون سے دینی امور ہیں جن میں اسے قضا یا تفویض قضا کا اختیار شرعاً حاصل ہے؟

(مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۲۴)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ — حَامِدًا وَّ مُصَلِّیًّا وَّ مُسَلِّمًا
مبحث کا تعین: قاضی ایک تو وہ ہے جس کو کسی سلطانِ اسلام نے مقرر کیا ہو۔ یہاں بحث اس قاضی سے متعلق ہے جو ایسے بلاد میں ہو جہاں سلطنتِ اسلامی نہ ہو اور امورِ دینیہ میں «اعلم علمائے بلد» ہونے کے باعث مرجع ہو بلکہ دیگر جو اپنے علم و فقہ کے باعث قضا کے لیے منتخب یا انتخاب الہی ہو۔
 فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”جہاں سلطنتِ اسلام نہیں وہاں امامتِ عامہ اس شہر کے علمائے دین کو ہے۔ جہاں یہ بھی نہ ہو وہاں بہ مجبوری عام مسلمان جسے مقرر کر لیں... ان شہروں میں کہ سلطانِ اسلام موجود نہیں اور تمام ملک کا ایک عالم پر اتفاق دشوار ہے، علم علمائے بلد کہ اس شہر کے سنی عالموں میں سب سے زیادہ فقیہ ہو، نماز کے مثل مسلمانوں کے دینی کاموں میں ان کا امام عام ہے۔“ (۱)

اسی میں دوسری جگہ ہے:

”اور جہاں اسلامی ریاست اصلاً نہیں وہاں اگر مسلمانوں نے باہمی مشورہ سے کسی مسلمان کو اپنے فضلِ مقدمات کے لیے مقرر کر لیا تو وہی قاضی شرعی ہے۔“

فی جامع الفصولین: وَأَمَّا فِي بِلَادِ عَلَيْهَا وَلَاؤُهُ كَقَائِرٍ فَيَجُوزُ لِلْمُسْلِمِينَ إِقَامَةُ الْجَمْعِ وَالْأَعْيَادِ، وَيَصِيرُ الْقَاضِي قَاضِيًا بِتَرَاضِي الْمُسْلِمِينَ.
 اور اگر ایسا نہ ہو تو شہر کا عالم کہ عالم دین و فقیہ ہو (قاضی شرعی ہے۔ ن) اور اگر وہاں چند علماء ہیں تو جو ان سب میں زیادہ علم دین رکھتا ہو، وہی حاکم شرع و والی دینی اسلام و قاضی و ذی اختیار شرعی ہے۔ مسلمانوں پر واجب کہ اپنے کاموں میں اس کی طرف رجوع کریں اور اس کے حکم پر چلیں۔“ (۲)

(۱) فتاویٰ رضویہ، باب الامامة ۳ / ۲۰۵. سنی دار الاشاعت، مبارک پور
 (۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب القضاء والدعاوی، ۷ / ۳۲۸. سنی دار الاشاعت، مبارک پور

عالم و فقیہ سے مراد: فقیہ سے مراد وہ سنی صحیح العقیدہ عالم دین ہے جو کثیر فروع فقہیہ کا حافظ ہو اور پیش آمدہ مسائل کے احکام صحیحہ، رجیحہ، مفتی بہا مذہب کی کتب معتمدہ سے نکال سکے اور علم علمائے بلد وہ سنی صحیح العقیدہ فقیہ ہے جو اپنے علاقے کے فقہاء میں سب سے زیادہ احکام شرعیہ فرعیہ مفتی بہا کا عالم اور مرجع فتویٰ ہو۔

(ماخوذ از تحریر، رد المحتار، فتاویٰ رضویہ وغیرہ)

فتاویٰ رضویہ وغیرہا کتب سے عالم و فقیہ کی تعریف، علم علمائے بلد کی تعیین اور بحیثیت قاضی من جانب اللہ اس کے تقرر کی توضیح کے بعد یہ بحث شروع ہوئی کہ ایک قاضی کا دائرہ ولایت و عمل کیا ہوگا؟ مندوبین کا اس پر اتفاق ہے کہ ایک شہر کے علم علمائے بلد کا دائرہ قضا و عمل اس کا اپنا شہر اور اس کے قرب و جوار کا علاقہ ہے اور علم علمائے ضلع کا دائرہ قضا و عمل پورا ضلع ہے۔ اور علم علمائے ریاست کا دائرہ قضا و عمل پوری ریاست ہے اور علم علمائے ملک کا دائرہ قضا و عمل پورا ملک ہے۔

”علم علمائے بلد“ کا دائرہ قضا و عمل مختلف اضلاع کے ارباب حل و عقد کے اتفاق سے اپنے قطر سے تجاوز کر کے متعدد اضلاع یعنی کمشنری بلکہ ریاست کو بھی عام ہو سکتا ہے یوں ہی پورے ملک کے قاضی کا تقرر بھی ارباب حل و عقد کے اتفاق سے ہو سکتا ہے۔

اس کا ماخذ درج ذیل عبارتیں ہیں:

”ان شہروں میں کہ سلطان اسلام موجود نہیں اور تمام ملک کا ایک عالم پر اتفاق دشوار ہے“ (فتاویٰ رضویہ) اس کا مفہوم یہ ہے کہ تمام ملک کے ارباب حل و عقد کا ایک عالم پر اتفاق ہو جائے تو وہ پورے ملک کا قاضی ہوگا۔

حدیقہ ندیہ کی عبارت ”فان عسر جمعہم علی واحد استقل کل قطر. الخ.“ بھی اس امر کی شاہد ہے۔

ان عبارات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی علم علمائے بلد ہو، یا علم علمائے ملک مگر اس پر سب کا اتفاق نہ ہو سکے تو اسے اپنے فیصلوں کی تنفیذ اور امور قضا کی سماعت اپنے ہی ضلع کی حد تک محدود رکھنی چاہیے۔ الا یہ کہ اہم دینی ضرورت پیش آجائے۔

سوال: اس زمانہ میں پوری ریاست اور پورے ملک کے لیے قاضی کا تقرر کیسے ہوگا؟

جواب: یہ حق علماء و ارباب حل و عقد کا ہے۔ لیکن اگر ارباب حل و عقد اپنی ذمہ داری سے غافل ہوں، کسی اہل کا تقرر بحیثیت قاضی ضلع، یا قاضی ریاست یا قاضی ملک نہ کریں تو جس کی طرف عام طور پر مسلمان اپنے دینی امور کے لیے رجوع کریں اسے بحیثیت قاضی یہ ذمہ داری سنبھال لینی چاہیے تاکہ مسلمانوں کے

دینی امور اور خصومات متعلقہ بہ قضا معلق نہ رہیں۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”رجوعِ مسلمین بلدِ بسوے اور خصومات، و ترفع باو در قضا یا، و رضا بکشمش در فیصلہا برائے قضاے شرعی اولسندست کہ بہمچو حالت ترا ضی مسلمین نائب مناب تقلید و تولیہ سلطان دین ست“ (۱)

بعض مقالہ نگار حضرات نے یہ تحریر کیا تھا کہ پورے ملک کا ایک قاضی تو ہو سکتا ہے مگر اس کا اعلان ہلال صرف اس کے شہر اور اس کے گرد و نواح کے لیے قابل عمل ہوگا۔ اس سے زیادہ کے لیے کتاب القاضی الی القاضی بشرائط معلومہ یا ایسے ہی کسی طریق موجب کا اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس کے باعث اس مسئلہ پر بحث و تحقیق کے بعد یہ طے ہوا کہ:

چاند کا شرعی ثبوت بلاشبہ ان ہی مقررہ طریقوں سے ہوگا جو کتب مذہب میں مذکور ہیں۔

یعنی (۱) رویت (۲) شہادت (۳) شہادت علی الشہادۃ (۴) شہادت علی القضا (۵) استفاضہ (۶) کتاب القاضی الی القاضی۔

دوسرا کام یعنی شرعی ضابطوں کے مطابق ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد چاند کا لوگوں میں اعلان اور اس کی تشہیر، اس کے لیے شہادت کی یا معلن کے عادل ہونے کی شرط ہرگز نہیں۔

عالمگیری میں ہے:

”خبر منادی السلطان مقبول عدلا کان أو فاسقا۔“ (۲)

چاند کا شرعی ثبوت ہو جانے کے بعد ذمہ دار قاضی اعلان کے لیے لاؤڈ اسپیکر، ریڈیو، ٹیلی فون، فیکس وغیرہ آلات جدیدہ کا سہارا لے سکتا ہے۔ البتہ اس کے لیے شرط یہ ہے کہ ان ذرائع کو ممکنہ حد تک ناخدا ترسوں کے دھوکا، فریب اور جھوٹ کے اندیشے سے محفوظ رکھا جائے تاکہ سننے والوں کو اعلان کے صدق و صحت کا غلبہ ظن حاصل ہو۔ یا ایسی تدبیر بتادی جائے جس کے ذریعہ سننے والے یہ تصدیق حاصل کر سکیں کہ یہ اعلان ہمارے قاضی یا قاضی القضاۃ ہی کا ہے دوسرے کا نہیں۔ مثلاً لاؤڈ اسپیکر سے اعلان اپنے شہر تک محدود رکھے، فیکس کو اپنی اصل تحریر میں لکھے، یا کم از کم قلمی دستخط ثبت کرے اور اپنے اور اپنے بعض معتمدین کے موبائل و فون نمبر بھی بیان کر دے، جن کے ذریعہ سننے والے تصدیق حاصل کر سکیں۔

(۱) فتاویٰ رضویہ ۷/۳۳۳. ملخصاً، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ عالمگیری، ج: ۵، ص: ۳۰۹، کتاب الکراہیۃ، الباب الاول فی العمل بخبر الواحد، کوئٹہ، پاکستان

اور اگر قاضی القضاة ریڈیو کے ذریعہ اعلان کرے تو اسے درج ذیل تدابیر اختیار کر کے قابل اعتبار بنائے۔
(الف) اپنا فیصلہ اپنی نگرانی میں ٹیپ کرائے اور دوبارہ سن کر یہ وثوق حاصل کر لے کہ فیصلہ صحیح ٹیپ ہوا ہے۔

(ب) پھر اپنی یا اپنے معتمد خاص کی نگرانی میں ریڈیو سے وہی ٹیپ بلا ترمیم نشر کرائے۔
(ج) اس اعلان میں اپنا نام، عہدہ، پتہ بھی بتادے۔ اسی طرح اپنا اور اپنے چند معتمد اشخاص کے ٹیلی فون اور موبائل نمبر بھی دو تین بار صاف صاف بیان کر دے اور بتائے کہ یہ اعلان میرا ہی ہے جو پوری احتیاط کے ساتھ نشر ہو رہا ہے جو شخص مزید اطمینان کرنا چاہے وہ مذکورہ نمبروں پر دریافت کر کے تصدیق حاصل کر سکتا ہے۔
(د) اس پورے ٹیپ میں اعلان ہلال کے علاوہ کوئی دوسرا مضمون ٹیپ نہ ہو۔
(ان تمام شرائط کو بروئے کار لانے کے لیے ریڈیو اسٹیشن چند گھنٹے کے لیے کرایے پر لے کر سب کچھ خاص اپنے اہتمام میں کرایا جائے۔)

تنبیہ: ہندوستان میں ابھی کوئی قاضی القضاة مقرر نہیں اور ضلعی پیمانے کے قضاة ریڈیو سے اعلان کریں تو پورے ملک پر وہ اعلان نافذ نہ ہوگا، لیکن بے جینی پورے ملک میں پھیل جائے گی، علاوہ ازیں ایسے محتاط اور باوثوق طور پر اعلان کا موقع یہاں فراہم بھی نہیں اس لیے یہاں ابھی ریڈیو سے اعلان ہلال کی اجازت نہیں جس ملک میں قاضی القضاة ہوں اور سب شرطیں مہیا ہوں یا ہندوستان میں جب یہ سب باتیں متحقق ہو جائیں تو عمل کی اجازت ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔^(۱)

قاضی القضاة کا ایک شہر سے کیا ہو اعلان پورے ملک میں نافذ ہوگا۔

لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد فحكمه نافذ في الجميع. في الهندية: وهو نظير كتاب سائر الرعايا. الخ.^(۲)

فتح القدير اول كتاب القاضی میں ہے:

لأن إخبار القاضي لا يثبت حجة في غير محل ولايته. اه. (۳) (مفہوم هذا: أن

(۱) خیال ہے کہ کچھ دیر کے لیے ریڈیو اسٹیشن کرایے پر لے کر خاص اپنے اہتمام میں کام ہو تو اعلان حسب منشا صحیح طور پر نشر ہو سکتا ہے۔

(۲) فتاویٰ عالمگیری، ج: ۳، ص: ۳۹۶، کتاب آداب القاضی، الباب الثالث والعشرون، کوئٹہ، پاکستان

(۳) فتح القدير، ج: ۷، ص: ۲۶۸، أول باب كتاب القاضی إلى القاضی، پور بندر، گجرات.

إخبار القاضي يثبت حجة في محل ولايته).

عنايه شرح هدايه اول كتاب القاضى ميں ہے:

وقول القاضي في غير موضع قضائه كقول واحد من الرعايا. اه. (۱)
عالمگیری ميں ہے:

إذا قلد السلطان رجلا قضاء يوم يجوز ويتأقت ، و إذا قيده بالمكان يجوز، و

يتقيد بذلك المكان. (۲)

بداية المجتهد ميں ہے:

وروى المدنيون عن مالك : أن الروية لا تلزم بالخبر عند غير أهل البلد الذي وقعت فيه الروية إلا أن يكون الإمام يحمل الناس على ذلك، وبه قال ابن الماجشون و المغيرة من أصحاب مالك، وأجمعوا أنه لا يراعى ذلك في البلدان النائية كالأندلس والحجاز. (۳)

فتح الباری، باب: ۱۱، کتاب الصوم ميں ہے:

وقال ابن الماجشون: لا يلزمهم بالشهادة إلا لأهل البلد الذي ثبتت فيه الشهادة إلا أن يثبت عند الإمام الأعظم، فيلزم الناس كلهم؛ لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد إذ حكمه نافذ في الجميع. (۴)

حدیث شریف ميں ہے:

يا بلال! أذن في الناس.

● ریڈیو سے قاضی القضاة کا اعلان پورے ملک میں نافذ نہ ہونے پر فتاویٰ عالمگیری کی درج ذیل

عبارت سے تمسک کیا جاتا ہے، اس لیے اس پر تھوڑی گفتگو مناسب ہے۔

(۱) عنایہ، مطبوع مع فتح القدير، ج: ۷، ص: ۲۹۲، باب كتاب القاضى إلى القاضى، مكتبة التجاریه، مكة المكرمة.

(۲) عالمگیری، ج: ۳، ص: ۳۱۵، كتاب آداب القاضى، الباب الخامس في التقليد والعزل، كوئٹہ، پاکستان

(۳) بداية المجتهد ص: ۲۸۷، ۲۸۸، ج: ۱، كتاب الصيام، مبحث الركن الأول

(۴) - فتح الباری، ج: ۴، ص: ۱۵۵، كتاب الصوم، باب ۱۱، قول النبي ﷺ: إذا رأيتم الهلال الخ. قديمی کتب خانہ، کراچی

فتاویٰ عالمگیری جلد سوم میں ہے:

”ذکر فی کتاب الأفضیة: إن كتب الخليفة إلى قضاة، إذا كان الكتاب في الحكم بشهادة شاهدين شهدا عنده بمنزلة كتاب القاضي إلى القاضي لا يقبل إلا بالشرائط التي ذكرناها.

و أما كتابه: أنه ولى فلانا، أو عزل فلانا فيقبل عنه بدون تلك الشرائط، و يعمل به المكتوب إليه إذا وقع في قلبه أنه حق و يمضي عليه“. اهـ.
ترجمہ: ”خليفة نے اپنے قاضیوں کو خط لکھا (تو اس میں تفصیل ہے)۔

☆ اگر وہ خط اس کے پاس گواہی دینے والے دو گواہوں کی شہادت پر فیصلہ کے بارے میں، بمنزلتہ کتاب القاضی إلى القاضي ہو تو وہ کتاب القاضی کی مذکورہ شرطوں کے بغیر نہیں قبول کیا جائے گا۔
☆ اور اگر وہ خط عزل و نصب کے تعلق سے ہے کہ فلاں کو والی بنایا، یا فلاں کو معزول کیا تو وہ بغیر شرائط مذکورہ کے مقبول ہوگا، اگر مکتوب الیہ کا اس پر دل جمعی کہ یہ خط خلیفہ ہی کا ہے تو اس پر عمل کرتے ہوئے اسے جاری کر دے“ (۱)

اس عبارت میں پہلی شرط ”إن كتب الخليفة“ کی جزا مخدوف ہے۔ چاہیں تو وہ جزا ”ففيه تفصیل“ مانیں یا اس کے ہم معنی کچھ اور۔

اور دوسری شرط ”إذا كان الكتاب في الحكم“ کی جزا ”لا يقبل إلا بالشرائط التي ذكرناها“ ہے۔

یہ شرط دو قیدوں کے ساتھ مقید ہے۔ (۱) فی الحكم بشهادة شاهدين شهدا عنده.
(۲) بمنزلة كتاب القاضي إلى القاضي.

جب یہ شرط ان دونوں ضروری قیود کے ساتھ پائی جائے گی تب اس پر ”لا يقبل إلا بالشرائط“ کا حکم جاری ہوگا اور اگر کوئی بھی ایک قید مرتفع ہوئی تو شرط کا تحقق نہ ہوگا، لہذا اس پر ”لا يقبل إلا بالشرائط“ کا حکم بھی جاری نہ ہوگا، کہ إذا فات الشرط فات المشروط تسلیم شدہ ضابطہ ہے۔ اب اگر خلیفہ کا خط بمنزلتہ کتاب القاضی نہ ہو، جس سے مقصود اثبات حکم ہوتا ہے بلکہ ثابت شدہ حکم کے اعلان کے لیے ہو تو وہاں کتاب القاضی کے شرائط کا لحاظ ضروری نہ ہوگا۔

(۱) فتاویٰ عالمگیری، جلد ۳، ص: ۳۹۶، کتاب آداب القاضی، الباب الثالث والعشرون، کوئٹہ، پاکستان

(۱) - فتاویٰ عالمگیری کی عبارت ”فی الحکم بشهادة شاهدين“ کا مفہوم ہے ”دو گواہوں کی شہادت پر فیصلہ کے بارے میں“۔ اس کو یہ لازم نہیں ہے کہ خلیفہ نے فیصلہ صادر کر دیا، بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خلیفہ نے ”فیصلہ کے بارے میں“ شہادت لی اور اس کی تنفیذ کے لیے اپنے خط کے ذریعہ نقل شہادت کیا، اس طور پر یہ خط خلیفہ کے کیے ہوئے فیصلے سے متعلق نہ ہو۔ ایسے خط کو فقہاء «کتاب حکمی» کہتے ہیں اور فیصلہ بھیجے تو اسے «سجل» کہتے ہیں۔ مانع کے لیے اسی قدر کافی ہے۔

اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خلیفہ نے اپنا فیصلہ لکھ کر بھیجا تو بھی وہ ”بمنزلہ کتاب القاضی الی القاضی“ کی قید سے مقید ہے۔ مگر یہ کہاں ہے کہ اعلان کے لیے بھیجا، جس سے اعلان کا غیر معتبر ہونا ثابت ہو جائے۔ واقعہ یہ ہے کہ خلیفہ سارے عالم اسلام کا فرماں روا ہے اعظم ہوتا تھا، اس کی خدمت میں کسی بھی ریاست بلکہ کسی بھی ملک کا مقدمہ دائر ہو سکتا تھا۔ اب اگر اس نے کسی ملک یا کسی ریاست کے مقدمہ کا فیصلہ کر کے تنفیذ کے لیے اپنے قاضی کو خط لکھا تو خصم کہہ سکتا تھا کہ ”یہ کتاب الخلیفہ نہیں ہے بلکہ مدعی نے جعل سازی کی ہے“ اور اُس زمانے میں یہ آسانی نہ تھی کہ فوراً جانین سے رابطہ قائم کر کے تحقیق پھر تصدیق حاصل کر لی جاتی، اس لیے خلیفہ اگر کسی شہر کے قاضی کے ذریعہ تنفیذ کرنا چاہتا تو اسے کتاب القاضی الی القاضی کے شرائط کی پابندی ضروری تھی تاکہ خصم کو مجال انکار نہ رہے اور خلیفہ کا فرمان رد ہونے سے محفوظ رہے۔

یہاں یہ امر بھی واضح رہے کہ خلیفہ پر قطعی یہ لازم نہیں کہ دیگر بلاد میں اپنے فیصلہ کو نافذ کرنے کے لیے انہیں بلاد کے قاضیوں کو واسطہ بنائے، بلکہ اسے اس کا بھی اختیار ہے کہ اپنے کسی آدمی کو تنفیذ کے لیے وہاں بھیج دے۔

فتاویٰ عالمگیری کے جزئیہ میں: ”ان کتب الخلیفۃ الی قضاتہ“ کا لفظ ہے جس سے عیاں ہے کہ اگر اپنے کسی شہر کے قاضی کو لکھے اور اس کا خط دو گواہوں کی شہادت پر فیصلہ سے متعلق ”بمنزلہ کتاب القاضی الی القاضی“ ہو تو شرائط کتاب القاضی کی رعایت کرے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی شہر کے آدمی پر اپنا حکم نافذ کرنے کے لیے وہ وہاں کے قاضی ہی کا پابند ہے۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔

● جدید ذرائع ابلاغ سے ثبوت ہلال کے اعلان کو غیر معتبر ثابت کرنے کے لیے سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان کے اس فتوے سے بھی استناد کیا جاتا ہے۔

”بعض لوگوں نے پہلی بھیت کے واسطے چاہا اور ان کو جواب دے دیا گیا کہ جب تک دو شاہد عدل لے کر نہ جائیں پرچہ کافی نہ ہوگا اور بلاد بعیدہ کو کیوں کر بھیجے جاتے۔“^(۱)

اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی بھیت کے لیے پرچہ نہ دینے کی وجہ یہ تھی کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اسے اپنے حدود قضا میں شمار نہ کیا۔ دوسرا ضلع ہونے کی وجہ سے وہاں کے قاضی کے لیے دو شاہدوں کے ساتھ کتاب القاضی لے جانے کی ضرورت محسوس کی۔

(۱) فتاویٰ رضویہ ص: ۵۳۲، ج: ۴، رضا اکیڈمی، ممبئی

اس پر یہ اعتراض ہوا کہ اگر اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اپنا دائرہ قضا صرف ایک ضلع بریلی تک محدود سمجھا تو صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو پورے غیر منقسم ہندوستان کا قاضی کیسے مقرر کیا؟

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ پہلی بھیت پرچہ بھیجنے سے انکار اور بریلی شریف میں پرچہ تقسیم کرانے کا واقعہ عید ۱۳۳۳ھ کا ہے۔ اسی پرچہ سے متعلق بلند شہر سے ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۳ھ میں سوال آیا ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب کہ حضرت مولانا وصی احمد محدث سورتی علیہ الرحمۃ والرضوان بقید حیات تھے۔ وہ اعلیٰ حضرت کے معاصر، اعلیٰ حضرت سے عمر میں بہت زائد اور پورے پہلی بھیت کے علم عملاً اختلاف تھے اس لیے پہلی بھیت کو ان کے دائرہ قضا میں ماننا اور اپنے دائرہ قضا سے خارج جاننا عین مطابق واقعہ ہے۔

اس زمانے میں بدایوں، رام پور وغیرہ میں بھی اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے بہت سے معاصر و مخالف سنی علما موجود تھے جن کے حدود میں ان ہی کا حکم چلتا تھا اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ ان حدود سے تعرض نہ کرتے تھے، بلکہ بعض معاملات میں مسلم ریاست رام پور وغیرہ کے قاضی و حاکم کی جانب رجوع کی ہدایت بھی ”فتاویٰ رضویہ“ میں مذکور ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”یہ مسئلہ پہلی بھیت کا ہے اور وہاں ان صفات مذکورہ کا کوئی عالم نہیں سوا مولانا محمد وصی احمد صاحب محدث سورتی دامت فیوضہم کے، تو ان کی طرف رجوع لازم اور ان پر واجب کہ بعد غور تمام و تحقیقات تام جملہ مسائل مذکورہ و مصالح نابالغین و مالہم و ما علیہم پر نظر غائر فرما کر حزم و احتیاط کامل سے کام لیں اور ذی رائے، دین دار اہل سنت، عمائد شہر کورائے و شوریٰ میں شریک کریں۔ وباللہ العصمۃ و التوفیق واللہ سبحانہ و تعالیٰ أعلم۔“^(۱)

اس لیے یہ ماننا قطعاً مطابق واقعہ نہیں کہ اس وقت امام احمد رضا قدس سرہ اپنے کو پورے ملک کا قاضی القضاة مانتے تھے اور اپنا حکم قضا پورے ملک کے لیے واجب العمل جانتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ شعبان ۱۳۳۹ھ میں جب آپ نے یہ محسوس فرمایا کہ برٹش حکومت اب زوال پذیر ہے اور اسلامی ریاستیں بھی ختم ہو سکتی ہیں اور مسلمانوں کے لیے اپنے معاملات کا تصفیہ دشوار ہوگا تو اس مسئلہ پر کئی دن غور کیا پھر ایک دن کمرے میں فرش بچھوایا، تخت لگوا یا، صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو تخت پر بٹھایا اور لوگوں کی موجودگی میں یہ اعلان فرمایا کہ اللہ رب العزت کی جانب سے مجھے جو حق ملا ہے اس کے باعث میں مولانا امجد علی صاحب کو پورے ملک کا قاضی بناتا ہوں اور مولانا مصطفیٰ رضا و مولانا برہان الحق کو ان کا نائب و معاون مقرر کرتا ہوں۔

(یہ بیان حضرت برہان ملت علیہ الرحمۃ کے مضمون، شائع شدہ مفتی اعظم نمبر، استقامت کان پور اور صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی خود نوشت سوانح عمری میں موجود ہے)

(۱) فتاویٰ رضویہ ج ۵، ص: ۸۸۸-۸۸۹، رضا اکیڈمی ممبئی

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آخر سال حیات میں جب اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے بعض حضرات نے گزارش کی تو اس وقت کئی دن غور و خوض کے بعد اپنی قرار واقعی حیثیت کے مطابق عمل شروع کرتے ہوئے اپنے تلمیذ و مرید، آفتہ علماء موجودین صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو قاضی بنایا۔ یہ واقعہ بہت بعد کا ہے چھ سال قبل جو معاملہ ہوا اس کی وجہ وہی ہے کہ اپنا دائرہ عمل بریلی تک محدود رکھا اور محدث سورتی علیہ الرحمۃ کے دائرہ عمل کے لیے کتاب القاضی الی القاضی ضروری قرار دیا۔ دوسری جانب تحقیق و تفتیش کی دشواری اور احتیاط پسندی کی توجیہ بھی معقول ہے۔

آج قاضی القضاة کا اعلان ریڈیو سے نشر ہونے کے ساتھ فوراً پورے ملک میں پھیل کر نافذ ہو سکتا ہے اور دوسرے کسی بھی مقام سے فون، موبائل وغیرہ کے ذریعہ صحت اعلان کی جانچ باسانی ہو سکتی ہے۔ ان حالات میں محتاط اور باوثوق ذرائع اختیار کرنے کے باوجود اعلان مذکور کو پورے ملک میں ناقابل عمل قرار دینے کے لیے کوئی قوی اور صریح دلیل پیش کرنا ضروری ہے۔

اس سلسلے میں مولانا محمد حنیف خاں بریلوی نے مولانا قاضی عبدالرحیم صاحب و مولانا بہاء المصطفیٰ قادری کے حوالہ سے یہ بھی بتایا کہ سرکار مفتی اعظم ہند علیہ الرحمۃ کا اعلان بریلی ضلع کے مختلف مقامات مثلاً بہیڑی وغیرہ میں ایک تحریر کی شکل میں لے کر ایک دو آدمی جاتے اور ہر جگہ اس کے مطابق اعلان و عمل ہوتا۔ وہ تحریر نہ بطور کتاب القاضی الی القاضی ہوتی، نہ ہی اس کی شرطوں کی کوئی رعایت ہوتی۔

مولانا محمد حنیف خاں رضوی نے بتایا کہ متعدد حضرات سے مجھے معلوم ہوا کہ آج بھی بریلی شریف میں دیگر مقامات کے لیے اعلان ہلال کا وہی طریقہ رائج ہے جو سرکار مفتی اعظم ہند کے زمانے میں تھا۔ اس سے بھی یہ واضح ہوتا ہے کہ قاضی اپنے دائرہ قضا میں اعلان کے لیے کتاب القاضی الی القاضی کی شرائط کا پابند نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقرر قضاة کے سلسلے میں ایک تجویز یہ پیش ہوئی کہ فرد کو قاضی بنانے کے بجائے علما کے ایک بورڈ کو قاضی مقرر کریں اور ایک بورڈ میں کم از کم تین منتخب علما شامل ہوں، ایک بورڈ صوبائی سطح کا ہو اور کچھ بورڈ کمشنری سطح کے ہوں۔

جن علاقوں میں مدارس اہل سنت پائے جاتے ہیں ان علاقوں میں ایسے مدرسے میں ”مجلس قضا“ قائم کریں جہاں لوگ باسانی پہنچ سکیں اور فقہ سے شغف رکھنے والے باصلاحیت اور باعمل تین علما کا بورڈ قائم کریں، اگر ضرورت ہو تو انھیں قضا کی تربیت بھی دی جائے۔

جن مدارس کی طرف مسلمانوں کا رجوع زیادہ ہو ان کا دائرہ قضا بھی اسی لحاظ سے وسیع رکھنا چاہیے، ثبوت ہلال کے مسئلے میں زیادہ توسیع نہ دی جائے لیکن نکاح بوجہ فقدان زوج، بوجہ تعسر لفقہ، بوجہ جنون و عنیت اور ان جیسے دوسرے مسائل میں دائرہ قضا اتنا وسیع کر دیا جائے کہ ریاستی سطح پر مسلمانوں کے خصومات

وقضایا آسانی کے ساتھ فیصلہ ہو سکیں اور انہیں در بدر بھٹکانا نہ پڑے۔ البتہ یہ وسعت صرف ”مرکزی مجلس قضا“ تک محدود ہے، یا پھر کم از کم کمشنری سطح پر ایسے مقدمات کی سماعت اور فیصلے کے لیے مجلس قضا قائم کر دی جائے۔ مگر ہر صوبے میں کمشنری سطح پر مجلس قضا کا قیام قحط الرجال کی وجہ سے دشوار ہے۔ اور رویت ہلال کے مسئلے میں بھی یہ توسیع ہونی چاہیے کہ ایک مجلس قضا کا اعلان کم از کم پورے ضلع میں قابل عمل قرار پائے۔

اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ

- ① نمائندہ مدارس میں فقہ سے شغف رکھنے والے تین علما پر مشتمل مجلس قضا قائم کی جائے، ساتھ ہی ان کے لیے قضا کی ٹریننگ کی سہولت بھی فراہم کی جائے۔
- ② رویت ہلال کے مسئلے میں ان کا اعلان کم از کم پورے ضلع میں قابل عمل مانا جائے۔
- ③ فقدان زوج اور تعسر نفقہ وغیرہ وجوہ کے باعث فسخ نکاح، یا تفریق بوجہ لعان و مصاہرت، یتیموں کے لیے وصی کا تعیین، جمعہ و عیدین کے لیے امام و خطیب کا تقرر، زکاۃ و دیگر صدقات واجبہ کی وصولی کے لیے عاملین کا تقرر اور اس طرح کے دوسرے امور کے لیے ”مرکزی مجلس قضا“ کا دائرہ کم از کم ایک یا دو چند ریاستوں کو عام ہو۔ اور دو چند ریاستوں سے مراد ایسی ریاستیں ہیں جہاں مجلس قضا قائم نہ ہو سکے جیسے سکم، میگھالیہ، ناگالینڈ وغیرہ۔

مرکزی مجلس قضا کی حیثیت قاضی القضاۃ کی ہو جو اہل افراد کی شوریٰ سے ضلعی مجلس قضا میں حسبِ ضرورت ترمیم اور جزوی عزل و نصب کر سکے۔ اور ضلعی مجلس قضا کی حیثیت نائب قاضی کی مانی جائے، جو مرکزی مجلس کے ماتحت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجلس قضا قانونی ممانعت والے مقدمات مثل حدود و قصاص کے سوا تمام امور کے مقدمات کا فیصلہ کر سکتی ہے، البتہ کچھ امور ایسے ہیں جن کے تعلق سے صرف قاضی شریعت یا مجلس قضا کا فیصلہ ہی قابل تنفیذ ہو سکتا ہے۔ ایسے امور بھی کثیر ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

- ① فسخ نکاح بوجہ فقدان زوج۔
- ② فسخ نکاح بوجہ تعسر نفقہ۔
- ③ فسخ نکاح بوجہ جنون۔
- ④ فسخ نکاح بوجہ عننت۔
- ⑤ فسخ نکاح بوجہ خیاب بلوغ۔
- ⑥ تفریق بین الزوجین بوجہ لعان۔
- ⑦ تفریق بوجہ حرمت مصاہرت۔
- ⑧ صغیر و صغیرہ بے ولی کا نکاح۔
- ⑨ یتیم بلا ولی کے وصی کا تقرر۔
- ⑩ جمعہ و عیدین کے امام و خطیب کا تقرر۔
- ⑪ عامل کا تقرر۔

اور ان کے سوا بھی دوسرے بہت سے امور جن کی تفصیل فتاویٰ رضویہ جلد ۷ رسالہ: الہبۃ الاحمدیہ

میں ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”مسلمانوں کے معاملات اور اطفال مسلمین کے ولایات میں قاضی کا مسلمان ہونا شرط

ہے... غرض اسلامی ریاستوں میں قاضیان ذی اختیار شرعی کا موجود ہونا واضح اور جہاں اسلامی ریاست اصلاً نہیں وہاں اگر مسلمانوں نے باہمی مشورہ سے کسی مسلمان کو اپنے فصل مقدمات کے لیے مقرر کر لیا تو وہی قاضی شرعی ہے۔

مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے کاموں میں اس کی طرف رجوع کریں اور اس کے حکم پر چلیں۔ یتیمان بے ولی پر وصی اس سے مقرر کرائیں نابالغان بے وصی کا نکاح اس کی رائے پر رکھیں“ (۱)

”اپنی ان دینی ضرورتوں کو پوری کرنے کے لیے اپنی تراخضی سے ان امور کا قاضی مقرر کر لینا اور نصب امام و خطیب جمعہ و امام عمیدین و تفریق لعان و عنین و تزویج قاصرین و قاصرات بلا ولی و فسخ نکاح بخیار بلوغ و امثال ذلک امور جن میں کوئی مزاحمت قانونی نہیں اس کے ذمہ رکھنا بلا شبہ میسر ہے، گورنمنٹ نے کبھی اس سے ممانعت نہ کی، جن قوموں نے اپنی جماعتیں مقرر کر لیں اور اپنے معاملات مالی و دیوانی قسم اول بھی باہم طے کر لیتے ہیں گورنمنٹ کو ان سے بھی کچھ تعرض نہیں۔“ (۲)

مندوبین نے اس تجویز سے اتفاق کے ساتھ اس میں یہ ترمیم رکھی کہ مجلس قضا میں ایک شخص کی حیثیت صدر مجلس اور قاضی کی ہو، باقی دونائے قاضی ہوں۔ اس کے بعد اس پر عمل درآمد کے لیے محنت اور تگ و دو کی ضرورت بتائی اور یہ طے ہوا کہ اس طرح اگر کام ہو جائے تو بہتر ہے ورنہ ہر علاقہ کے علم علما کو اپنی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے معاملات مسلمین کے تصفیہ و حل کا کام انجام دینا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک ضمنی بحث یہ درپیش آئی کہ دیہات میں قاضی اور قضا کا عمل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ روایت نوادری کی روشنی میں دیہات کے اندر قاضی اور عمل قضا ہو سکتا ہے۔ اسی

پر فتویٰ ہے۔ اس کی دلیل درج ذیل جزئیات ہیں۔

(۱) قلّده قضاء بلد کذا، لا یدخل السواد والقری بلا نصّ علیہ، و هذا علی

روایۃ النوادر مستقیم، لأنّ المصر شرط لِنفاذ القضاء. (۳) و علی غیر روایۃ النوادر فلا

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۷، ص: ۳۲۸. ملخصاً رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۷، ص: ۵۰۴. رضا اکیڈمی، ممبئی

(۳) هذا إذا قلّده مطلقاً أمّا إذا قلّده قضاء بلد مع السواد والقری فلا یکون المصر شرطاً لنفاذ

القضاء. ۱۲ المرتب غفرله

یدخل القرى و إن نص عليه، لعدم نفاذ القضاء فيه، و المأخوذ رواية النوادر للحاجة. (۱)

(۲) قضی فی الرستاق نفذ لأن علی رواية النوادر- وهو المأخوذ - المصر ليس بشرط لنفاذ القضاء. (۲)

(۳) المصر شرط لنفاذ القضاء في ظاهر الرواية - وفي رواية النوادر لا، فينفذ في القرى، وفي عقار لا في ولايته على الصحيح. خلاصة - وبه يفتى - بزازيه. (۳)
(۴) قال شمس الأئمة السرخسي - رحمه الله تعالى - في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - المصر شرط لنفاذ القضاء، وهكذا ذكر الخفاف - رحمه الله تعالى - وإليه أشار محمد - رحمه الله تعالى - في الكتاب، و عن أبي يوسف رحمه الله تعالى المصر ليس بشرط لنفاذ القضاء. (۴) والله تعالى أعلم -

سوال: قاضی نے اپنے حدود قضا سے باہر رہ کر بوجہ شہادت شرعیہ کوئی فیصلہ کیا اور اس کا اعلان جدید ذرائع ابلاغ مثلاً ٹیلی فون، فیکس وغیرہ سے کیا تو کیا وہ اعلان اس کے حدود قضا میں نافذ العمل ہوگا؟
جواب: قاضی اپنے حدود قضا سے باہر رہ کر اپنے حدود قضا کے لیے بھی کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا۔
عنا یہ میں ہے:

قول القاضي في غير موضع قضائه كقول واحد من الرعايا. (۵)
بحر الرائق میں ہے:

القاضي إنما يصير قاضيا إذا بلغ الموضع الذي قُلب فيه القضاء. (۶)

(۱) الفتاوى البزازية، ج: ۱، علی هامش الهندية، ج: ۵، ص: ۱۳۵ کتاب آداب القاضي، الفصل الأول، كوئٹہ، پاکستان

(۲) الفتاوى البزازية، ج: ۱، علی هامش الهندية، ج: ۵، ص: ۱۷۴ کتاب آداب القاضي، الفصل الرابع، قبيل نوع في اليمين المضافة، كوئٹہ، پاکستان

(۳) در مختار مع رد المحتار، اوائل كتاب القضاء، ج: ۵، ص: ۵۰۱، دار الفكر، بيروت
(۴) خانيه بر هامش هندیه، ج: ۲، ص: ۴۵۰، كتاب الدعوى والبيانات، فصل في من يجوز قضاء القاضي إلخ، كوئٹہ، پاکستان،

(۵) عنایه، مطبوع مع فتح القدير، ج: ۷، ص: ۲۹۲، باب كتاب القاضي إلى القاضي، مكتبة التجارية، مكة
(۶) بحر الرائق، كتاب الحوالة، باب كتاب القاضي إلى القاضي وغيره، ج: ۷، ص: ۱۲، دار الكتب العلمية، بيروت.

واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال: اگر قاضی کو اپنے حدود ولایت سے باہر رہ کر اپنے دائرہ ولایت کے لیے کوئی فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہے تو کیا جدید ذرائع ابلاغ کے ذریعہ کسی پیش آمدہ مسئلے میں فیصلہ کرنے کے لیے کسی کو اپنا نائب بنا سکتا ہے؟

جواب: وہ قاضی جسے اپنا نائب مقرر کرنے کا حق شرعاً حاصل ہے وہ اپنے حدود قضا کے لیے جدید ذرائع ابلاغ مثلاً ٹیلی فون، فیکس، ای میل کے ذریعہ اپنا نائب و خلیفہ بنا سکتا ہے۔ البتہ جس کے پاس اس قسم کا فون، فیکس یا ای میل آئے وہ دوبارہ اصل قاضی سے رابطہ کر کے تحقیق کر لے کہ واقعتاً اسی کا فون، فیکس، ای میل ہے۔

بحر الرائق میں ہے:

وظاهر إطلاقهم أن المأذون له بالإستخلاف صريحاً أو دلالة يملكه قبل الوصول إلى محل قضائه كما يملكه بعده، وقد جرت عادتهم إذا ولوا ببلد السلطان قضاء بلدة بعيدة بإرسال خليفة يقوم مقامهم إلى حضورهم، وقد سئلت عنها في سنة تسع وتسعين وتسع مائة فأجبت بذلك، والله الموفق (۱) والله تعالیٰ أعلم.

(۱) بحر الرائق، ج: ۷، ص: ۷، مطبع دار الكتب العلمية، بیروت

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) پیر طریقت حضرت علامہ سید کمیل اشرف صاحب اشرفی مصباحی، سجادہ نشین حضرت مخدوم ثانی علیہ الرحمہ، کچھوچھو شریف
- (۲) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ صاحب، سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
- (۳) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی، شیخ الجامعہ و صدر مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ
- (۴) حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی، شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۵) حضرت علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی، شیخ الحدیث دارالعلوم نور الحق چڑھ محمد پور، فیض آباد
- (۶) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی، مفتی و شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی، فیض آباد۔

اسمائے گرامی اصحاب مقالات (جو شریک سیمینار ہوئے)

- (۷) مفتی محمد نظام الدین رضوی ناظم مجلس شرعی و صدر شعبۂ افتاء، جامعہ اشرفیہ
- (۸) علامہ مفتی زین العابدین شمسی صدر مدرس مدرسہ امداد العلوم، مہٹنا، سدھارتھ نگر
- (۹) مولانا محمد حنیف خاں رضوی مصباحی صدر مدرس جامعہ نوریہ، بریلی شریف
- (۱۰) مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی مدرسہ فیض العلوم محمد آباد گوہنہ، منو
- (۱۱) مفتی محمد حبیب اللہ خاں نعیمی مصباحی استاذ دارالعلوم فضل رحمانیہ پچیپڑوا، بلراپور
- (۱۲) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۳) مولانا بدر عالم مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۴) مولانا صدر الوری قادری مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۵) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۱۶) مولانا نفیس احمد مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۷) مولانا عارف اللہ فیضی مصباحی استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ، منو

- (۱۸) مولانا شمس الہدیٰ مصباحی
رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۹) مفتی اختر حسین قادری
استاذ دارالعلوم علمیہ جمہاشاہی، بستی
- (۲۰) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
استاذ دارالعلوم علمیہ، جمہاشاہی، بستی
- (۲۱) مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۲) مفتی محمد نسیم مصباحی
رکن مجلس شرعی و استاذ مفتی جامعہ اشرفیہ مبارک پور
- (۲۳) مفتی ابرار احمد مجدی
مہتمم مرکز تربیت افتاء، اوجھانگج، بستی
- (۲۴) مولانا محمد ناظم علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۵) مفتی عبدالسلام رضوی مصباحی
مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
- (۲۶) مولانا محمد شہاب الدین نوری
استاذ مفتی دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
- (۲۷) مولانا قاضی شہید عالم رضوی
استاذ جامعہ نوریہ، بریلی شریف
- (۲۸) مولانا شبیر احمد مصباحی
صدر مدرس مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہراج گنج
- (۲۹) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
استاذ مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہراج گنج
- (۳۰) مولانا محمد مسیح احمد قادری مصباحی
جامعہ عربیہ انوار القرآن، بلرام پور
- (۳۱) مولانا ابرار احمد اعظمی
استاذ دارالعلوم ندائے حق، جلال پور، امبیڈ کرنگر
- (۳۲) مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۳) مولانا محمد سلیمان مصباحی
استاذ جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۳۴) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
مہتمم مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
- (۳۵) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
استاذ مفتی مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۳۶) مولانا اختر کمال قادری مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۷) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۸) مولانا ساجد علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۹) مولانا غلام جیلانی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۰) مولانا دستگیر عالم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۱) مولانا خواجہ آصف رضا نوری مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۲) مولانا محمد رفیع الزماں مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- (۴۳) مولانا مقصود احمد مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۴) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۵) مولانا شیر محمد برکاتی مصباحی
 استاذ دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
- (۴۶) مولانا احمد رضا مصباحی
 استاذ دارالعلوم تنویر الاسلام، امرڈوبھا، سنت کبیرنگر
- (۴۷) مولانا محمد قاسم مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۸) مولانا محمد جابر خاں مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۴۹) مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۰) مولانا محمد اشتیاق عالم نوری مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۱) مولانا ثار احمد خاں مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۲) مولانا صباح الدین مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۳) مولانا محمد توفیق برکاتی مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۴) مولانا محمد شبیر عالم مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۵) مولانا محمد صفی اللہ مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۶) مولانا محمد شاہد رضا مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۷) مولانا محمد رحمت علی مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۸) مولانا محمد صابر مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۵۹) مولانا محمد شمشیر عالم رضوی مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۶۰) مولانا محمد احتشام الدین مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۶۱) مولانا محمد شمشیر علی رضوی مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ
- (۶۲) مولانا نیاز احمد نعیمی
 شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ
- (۶۳) مولانا محمد شہروز عالم مصباحی
 شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ
- (۶۴) مولانا محمد مجاہد حسین مصباحی
 شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ
- (۶۵) مولانا محمد انور حسین مصباحی
 شعبہ تقابل ادیان، جامعہ اشرفیہ

اسمائے گرامی اصحاب مقالات (جو شریک سیمینار نہ ہو سکے)

(۶۶) مفتی شیر محمد خاں رضوی دارالعلوم اسحاقیہ، جوڈھ پور، راجستھان

افضل المدارس، الہ آباد	(۶۷) مفتی شفیق احمد شرفی
صدر مدرس الجامعۃ الغوثیہ، اتزلہ، بلرام پور	(۶۸) مفتی عنایت احمد نعیمی
دارالعلوم ربانیہ، باندہ	(۶۹) مفتی نذر محمد قادری
کیمری، رام پور	(۷۰) مولانا محمد اسحاق مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۱) مفتی محمد معراج القادری مصباحی
دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور، راجستھان	(۷۲) مولانا محمد عالمگیر مصباحی
دارالعلوم بہار شاہ، حسنو کٹرہ، فیض آباد	(۷۳) مولانا معین الدین مصباحی
دارالعلوم قادریہ، دودھی، سون بھدر	(۷۴) مفتی محمود احمد برکاتی مصباحی
دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف	(۷۵) مولانا محمد رابع نورانی
دارالعلوم غوث اعظم، ہزاری باغ	(۷۶) مفتی محمد عالم نوری مصباحی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھرول، گجرات	(۷۷) مولانا محمد محسن رضا برکاتی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھرول، گجرات	(۷۸) مفتی محمد محمود اختر مصباحی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھرول، گجرات	(۷۹) مفتی محمد کونین عالم نوری مصباحی
دارالعلوم عزیزیہ، نان پارہ، بہرائچ	(۸۰) مولانا محمد اشرف جیلانی مصباحی
ڈمکا۔	(۸۱) مولانا محمد سلیم الدین رضوی مصباحی

بقیہ شرکائے سیمینار جن کے مقالے موصول نہ ہوئے

دار القلم، دہلی	(۸۲) مولانا یسین اختر مصباحی
مہنداول، بستی	(۸۳) مولانا محمد ادریس مصباحی
رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ	(۸۴) مولانا نصیر الدین عزیزی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۵) مولانا اسرار احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۶) مولانا اعجاز احمد مصباحی
رکن لمیح الاسلامی، مبارک پور	(۸۷) مولانا محمد عبدالمبین نعمانی مصباحی
کچھوچھ شریف	(۸۸) مولانا سید احمد اشرف مصباحی
رکن مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۹) مولانا مبارک حسین مصباحی
اشاعت الاسلام، پرتاول، مہراج گنج	(۹۰) مولانا صاحب علی صاحب

کتب خانہ امجدیہ، دہلی	(۹۱) مولانا انوار احمد امجدی
مفتی مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور	(۹۲) مفتی محمد عابد حسین مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۳) مولانا نعیم الدین عزیز مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۴) مولانا جمال مصطفیٰ قادری مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ	(۹۵) مولانا فروز قادری
دارالعلوم حضرت عائشہ، گریڈیہ	(۹۶) مولانا مفتی بشیر القادری
جامعہ اشرفیہ	(۹۷) مولانا غلام نبی مصباحی
نائب ایڈیٹر ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۸) مولانا شکیل احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۹) مولانا فیح القدر مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۱۰۰) مولانا حبیب اختر مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۱۰۱) مولانا مشرف علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۱۰۲) مولانا کاظم علی مصباحی
کچھوچھ شریف۔	(۱۰۳) مولانا محمد رئیس مصباحی

[حضرت مفتی اعظم راجستھان ۲۹ نومبر ۲۰۰۵ء کو جامعہ اشرفیہ میں اپنے قیام کے دوران شارح بخاری دارالافتا میں تشریف لائے اور بارہ سیمیناروں کے فیصلے ملاحظہ فرما کر ان الفاظ میں تصدیق فرمائی:]

”مجلس شرعی کے جتنے فیصلے آج تک ہوئے ہیں، ان کی تصدیق کرتا ہوں۔“

(۱۰۴) محمد اشفاق حسین نعیمی، صدر مدرس دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور

مفتی اعظم راجستھان

۲۹ نومبر ۲۰۰۵ء

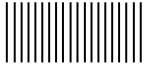
حضرت کی اصل تحریر اور دستخط کا عکس یہ ہے

۲۶/۱۲
جس شہسوی کہ جتنے فیصلے آج تک ہوئے ہیں ان کی تصدیق کرتا ہوں محمد اشفاق حسین نعیمی
صدر مدرس دارالعلوم اسحاقیہ جودھ پور
دفعہ ۱۰۴
۲۹ نومبر ۲۰۰۵ء

تیرہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۲۰/۲۱/۲۲ / صفر ۱۴۲۷ھ
 مطابق ۲۱/۲۲/۲۳ / مارچ ۲۰۰۶ء
 بروز سہ شنبہ، چہار شنبہ، پنج شنبہ
 بمقام امام احمد رضا لاہوری، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- فیصلہ ۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹- مسائل حج**
فیصلہ ۲۰ - دنیا کی حکومتیں اور ان کی شرعی حیثیت
فیصلہ ۲۱ - آنکھ اور کان میں دوا ڈالنا مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟
فیصلہ ۲۲ - تقلیدِ غیر، کب جائز، کب ناجائز؟
 ☆ - شرکائے سیمینار



مسائل حج

بسم الله الرحمن الرحيم — حامداً و مصلياً و مسلماً

① یہ مسئلہ واضح ہے کہ حاج مفرد، اسی طرح قارن دخولِ احرام سے اتمام حج تک مستقل احرام سے عمرہ نہیں کر سکتا، کیوں کہ تا اتمام حج ان کا پہلا احرام حج افراد یا حج قرآن برقرار ہے جس کے ہوتے ہوئے کسی اور احرام مستقل کی گنجائش نہیں۔ یہی حکم اس متمتع کے لیے بھی ہے جو ہدی (حج کی قربانی) کا جانور ساتھ لے گیا ہے۔

لیکن وہ متمتع جو ہدی ساتھ نہیں لے گیا ہے وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حلال ہو جاتا ہے، پھر حج کا احرام ایام حج سے ذرا پہلے باندھ کر حج ادا کرتا ہے، درمیانی وقفہ میں وہ مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں، یہ مسئلہ اختلاف فقہا کی وجہ سے حل طلب تھا۔ اس لیے ایسے متمتع سے متعلق سوال ہوا کہ:

①- ”حج سے پہلے مزید عمرے کرنا جائز ہے یا ناجائز؟“

جواب یہ ہے کہ:

جو آفاقی، حج متمتع کے ارادے سے مکہ معظمہ گیا وہ عمرہ متمتع کے علاوہ مزید عمرے حج سے پہلے کر سکتا ہے۔ مگر بعض فقہا چوں کہ ایک سے زیادہ عمرے کرنے سے منع فرماتے ہیں اور اختلاف فقہا کی رعایت اولیٰ ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ جسے حج کے بعد بھی مکہ معظمہ میں قیام کی سعادت نصیب ہو وہ ۱۳ ذی الحجہ کے بعد ہی عمرے کرے اور جسے حج کے بعد جلد ہی وہاں سے کوچ کرنا ہو وہ حج سے پہلے بھی جتنے عمرے چاہے کر سکتا ہے۔ لباب المناسک میں ہے:

”لا يعتمر (المتمتع) قبل الحج.“ اھ

اس کے تحت شرح لباب میں ہے:

”وہذا بناء على أن المكّي ممنوع من العمرة المفردة أيضا، وقد سبق أنه غير صحيح بل إنه ممنوع من التمتع والقران، وهذا المتمتع أفقي غير ممنوع من العمرة فجاز له تكرارها؛ لأنها عبادة مستقلة أيضا كالطواف.“ اه (شرح لباب)

فتح القدير میں ہے:

ثم ظهر لي أن الوجه منع العمرة للمكّي في أشهر الحج سواء حج من عامه أولا. اه. (۱)

رد المحتار میں فتح القدير کی درج بالا عبارت کے تحت فرماتے ہیں:

”إنه ليس بمذهب لعلمائنا ولا للأئمة الأربعة، ولا خلاف في عدم كراهتها لأهل مكة.“ اه. (۲)

منحة الخالق میں باب تمتع کے اخیر میں ہے:

”والظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون ممتنعا من إتيان العمرة فإنه زيادة عبادة وهو وإن كان في حكم المكّي إلا أن المكّي ليس ممنوعا عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعا عن التمتع كما تقدم. اه ما في اللباب.“ اه. (۳) والله تعالى أعلم

❷ دوسرا سوال: حج بدل کرنے والا تمتع کر سکتا ہے یا نہیں؟

چوں کہ مشائخ کرام نے حج بدل تفویض کرنے کی صورت یہ بتائی ہے کہ بھیجنے والا اپنے مامور کو افراد یا قران، کسی کی بھی اجازت دے سکتا ہے۔ اس سے بعض فقہانے یہ اخذ کیا کہ وہ تمتع نہیں کر سکتا، ورنہ قول مشائخ میں اس کا بھی ذکر ہوتا۔ اس کے ساتھ ان فقہانے یہ وجہ بھی بیان فرمائی کہ حج بدل کی شرط یہ ہے کہ حج آفاقی ہو، اور اگر وہ تمتع کی صورت اپنائے تو عمرہ کا احرام ختم ہونے کے بعد اس کا احرام حج مکہ ہی سے ہوگا، اس صورت میں اس کا حج مکہ ہی سے ہوگا، آفاقی نہ ہو، اس لیے اس کی اجازت اس کے لیے نہیں ہونی چاہیے۔

مگر پیش تر فقہائے کرام کی عبارتوں سے حج بدل والے کے لیے تمتع کا جواز ثابت ہوتا ہے اور اس بارے میں علامہ علی قاری نے جو دو وجہیں عدم جواز کی پیش کی ہیں ان کا مفصل جواب امام احمد رضا قدس سرہ

(۱) فتح القدير، ج: ۳، ص: ۱۱، کتاب الحج، باب التمتع، پور بندر، گجرات.

(۲) رد المحتار، ج: ۲، ص: ۵۲۱، کتاب الحج، مطلب أحكام العمرة، دار الفکر، بیروت.

(۳) منحة الخالق، ج: ۲، ص: ۶۴۵، کتاب الحج، باب التمتع، دار الکتب العلمیة، بیروت.

نے جد الممتار میں رقم فرما دیا ہے۔ اس لیے حکم یہی ہے کہ امر کی اجازت سے حج بدل کرنے والا تمتع کر سکتا ہے اور اس میں اس کی کوئی قید نہیں کہ حج کا احرام باندھنے کے لیے اہل آفاق کی میقات پر آئے، بلکہ حدودِ حرم میں جہاں سے چاہے حج کا احرام باندھے اور مسجد الحرام شریف سے باندھنا افضل ہے۔ جن عبارتوں سے استدلال ہے وہ یہ ہیں:

کنز الدقائق میں ہے:

”و دم القران والجناية على المأمور.“

اس کے تحت بحر الرائق میں ہے:

”وأراد بالقران دم الجمع بين النسكين قرانا كان أو تمتعاً، كما صرح به في غاية

البيان، لكن بالإذن المتقدم.“ (۱)

الاختیار لتعلیل المختار میں ہے:

”و دم المتعة والقران والجنايات على المأمور.“ (۲)

النهر الفائق میں ہے:

”و دم القران والتمتع والجناية على المأمور.“ (۳)

در مختار میں ہے:

”و دم القران والتمتع والجناية على الحاج إن أذن له الأمر بالقران والتمتع و

إلا فيصير مخالفاً، فيضمن.“ (۴)

لباب میں ہے:

و ينبغي للأمر أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول: ”حج عني كيف شئت

مفرداً أو قارناً أو متمتعاً.“ (۵)

ایک اور مقام میں ہے:

(۱) البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ص: ۱۱۷، ج: ۳، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۲) الاختیار لتعلیل المختار، ص: ۱۱۹، باب الحج عن الغير

(۳) النهر الفائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ص: ۱۶۵، ج: ۲، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۴) در مختار مع رد المختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ص: ۳۲، ج: ۳، دار الکتب

العلمیة، بیروت

(۵) اللباب، باب الحج عن الغير، فصل فی النفقة، ص: ۳۰۴، مصر.

لو أمره بالقران أو التمتع فالدم على المأمور. (۱)
 اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ ان عبارتوں کی روشنی میں فرماتے ہیں:
 ”الحمد لله هذا نص صريح في جواز التمتع في حج البدل، وأنه إذا كان بإذن الأمر
 لا يكون خلافاً وأن النسكين يقعان عن الأمر وإلا لزم الخلاف.“ (۲)
 حضرت ملا علی قاری لباب کی مقدم الذکر عبارت ”حج عني كيف شئت مفرداً أو قارناً أو
 متمتعاً“ کے تحت فرماتے ہیں:

فيه أن هذا القيد سهو ظاهر، إذ التفويض المذكور في كلام المشايخ مقيّد بالإفراد
 والقران لا غير، ففي الكبير: قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل: ”إذا أمر غيره أن
 يحج عنه ينبغي أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول: حج عني بهذا كيف شئت إن شئت
 حجة (فَحَجَّ) وإن شئت فاقرن... وقد سبق أيضاً أن من شرط الحج عن الغير أن يكون
 ميقاتياً آفاقياً، وتقرر أن بالعمرة ينتهي سفره إليها ويكون حجه مكياً.“ (۳)
 حضرت علامہ علی قاری نے صاحب لباب کے قول: ”لو أمره بالقران أو التمتع“ میں تمتع کو معنی
 لغوی پر محمول کیا، اس پر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے یہ محققانہ کلام فرمایا ہے، رقم طراز ہیں:
 أقول: حمله على المعنى اللغوي في غاية البعد، وأما اقتصار المشايخ على الأفراد
 والقران فرما يريدون بالقران ما هو أعم من التمتع؛ لأن في كليهما الجمع بين النسكين،
 وقد نقل العلامة الشارح عن الإمام القاضي خان أول باب العمرة ص: ۲۵۵ أن وقتها
 جميع السنة إلا خمسة أيام يكره فيها العمرة لغير القارن اه. فقال العلامة نفسه: يعني في
 معناه المتمتع. اه.

و عبارة الخانية ظاهرة في وفاق اللباب و حملها على عكس الترتيب لا يفيد فإن
 العمرة عن غيره الآفاقي كالحج عنه في وجوب كون كل عن ميقاته الآفاقي إذا استنابه
 في أحدهما. وقد قال في اللباب و شرحه ص: ۲۴۵: لو أمره بالعمرة فحج عنه أو عن
 نفسه ثم اعتمر له لم يجز. اه.

(۱) اللباب، باب الحج عن الغير، فصل جميع الدماء المتعلقة بالحج، ص: ۳۰۵، مصر

(۲) جد الممتار، ج: ۲، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ص: ۲۶۳، المجمع الاسلامي، مبارك پور

(۳) شرح اللباب، باب الحج عن الغير، فصل في النفقة، ص: ۳۰۴، مصر

واشترط كون الحج عن الغير ميقاتيا مسلّم بالمعنى الأعم الشامل لميقات المكى وغيره، أما اشترط كونه من الميقات الآفاقي فغير مسلّم مطلقاً، ولذا لما قال في اللباب في شرائط الحج عن الغير ”العاشر: أن يحرم من الميقات“ قال القاري: أي من ميقات الأمر ليشمل المكى وغيره اهـ.

و لا شك أن الأمر لو تمتع بنفسه لكان ميقاته للحج الحرم، فكذا نائبه بإذنه، ولما فرغ عليه في اللباب بقوله: فلو اعتمر وقد أمره بالحج ثم حج من مكة لا يجوز ويضمن، قال في الكبير: ولا يجوز ذلك عن حجة الإسلام؛ لأنه مأمور بحجة ميقاتية إهـ ... قال القاري ص: ۲۴۴: فيه أنه إن أراد بالميقاتية المواقيت الآفاقية ففي إطلاقه نظر ظاهر إذ تقدم أن المكى إذا أوصى بالري أن يحج عنه، يحج عنه من مكة، وكذا سبق أن من أوصى أن يحج عنه من غير بلده يحج كما أوصى قرب من مكة أو بعد اهـ. ... فكيف يجعل الآفاقية شرطاً هنا، بل هو في شك ههنا من نفس شرط الميقاتية فضلاً عن الآفاقية حيث قال بعده: وأيضا فيه إشكال آخر حيث أن الميقات من أصله ليس شرطاً لمطلق الحج و أصالته، بل إنه من واجباته فكيف يكون شرطاً وقت نيابته فإن وجد نقل صريح أو دليل صحيح فالأمر مسلّم وإلا فلا اهـ. - ولا نسلم أن سفره هذا يتجرد للعمرة ولا يكون للحج كمن سعى إلى الجمعة وصلّى قبلها السنة لا يكون سعيه مصروفاً عن الجمعة كما نص على التنظير به في الهداية.

ثم إن اللباب نص في باب التمتع في فصل منه ص: ۱۴۸: إنه لا يشترط لصحة التمتع أن يكون النسكان عن شخص واحد حتى لو أمره شخص بالعمرة وآخر بالحج جازاه.

وقد أقره عليه القاري ثمه قائلًا: أي: واذنا له في التمتع جاز لكن دم المتعة عليه في ماله اهـ. فهذا إذعان منه لما في اللباب فإذن الجواز هو الجواب. والله تعالى أعلم بالصواب. (۱)

اس بحث کے تحت یہ سوال پیدا ہوا کہ امر نے کوئی صراحت نہ کی، بلکہ بغیر کسی قید اور صراحت کے

(۱) جد الممتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ص: ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ج: ۲، المجمع الاسلامی، مبارک پور

کسی کو حج بدل کے لیے بھیج دیا اور جانے والے نے تمتع کیا تو حج آمر کی طرف سے ادا ہو گیا، یا مامور کی طرف سے ہو اور اس پر خرچ کا تاوان دینا لازم آیا؟

اس کے جواب میں مندوبین نے بتایا کہ عموماً ایسا جہالت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ آمر و مامور اقسام حج کا علم نہیں رکھتے، اور آمر یہ خیال کرتا ہے کہ جیسے حج ہوتا ہے ویسے ہی میرا مامور میری جانب سے حج ادا کرے گا۔ اب اکثر لوگ حج تمتع کرتے ہیں کیوں کہ اس میں ان کے لیے راحت بھی ہے اور حج افراد کی بہ نسبت ثواب بھی زیادہ ہے۔ قرآن اگرچہ سب سے افضل ہے مگر اس میں عمرہ ادا کرنے کے بعد حلال نہیں ہوتا اور احرام کی پابندی اتمام حج تک حج افراد کی طرح برقرار رہتی ہے، تو یہ مانا جائے گا کہ عموماً جیسا حج ہوتا ہے وہ حج تمتع ہے، اس لیے آمر کی اجازت اور مامور کی بجا آوری برنئے عرف اسی پر محمول ہوگی، البتہ مامور کو یہ چاہیے کہ آمر سے مطلق اجازت لے لے، اسی طرح آمر بھی اسے عام اجازت دے دے کہ تم (افراد، قرآن، تمتع) جیسے چاہو میری جانب سے حج ادا کرو۔

لباب میں ہے:

”وینبغی للامر أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول: حج عني كيف شئت مفرداً أو قارناً أو متمتعاً.“^(۱)

اس ضمن میں یہ مسئلہ بھی مامور کو بتایا جائے کہ وہ تمتع یا قرآن کرے تو قربانی واجب کا خرچ خود اس کے ذمہ ہوگا آمر کے ذمہ نہیں، آمر اگر نام لے کر تمتع یا قرآن کا مامور بنائے جب بھی یہی حکم ہے۔

لباب ص: ۳۰۵ پر ہے:

”لو أمره بالقران أو التمتع فالدم على المأمور.“ اھ. (كذا في الكنز و البحر والنهر والاختيار وغيرها)

دوسری قابل توجہ بات یہ سامنے آئی کہ مامورین تمام اخراجات آمرین کے مال سے کرتے ہیں جب کہ آمر کے مال سے مامور کو صرف وہی اخراجات کرنے کی اجازت ہے، جو اداے حج کے سلسلے میں ضروری ہیں، اور جو مال بچے اسے آمر کو واپس کرنا ضروری ہے۔ بہار شریعت میں لباب کے حوالہ سے ہے:

”مصارف حج سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کی سفر حج میں ضرورت پڑتی ہے، مثلاً کھانا، پانی، راستہ میں پہننے کے کپڑے، احرام کے کپڑے، سواری کا کرایہ، مکان کا کرایہ، مشکیزہ، کھانے پینے کے برتن، جلانے اور سر میں ڈالنے کا تیل، کپڑے دھونے کا صابن، پہرہ دینے والے کی اجرت، حجامت کی بنوائی۔ غرض جن چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے ان کے اخراجات متوسط کہ نہ فضول خرچی ہونہ بہت کمی، اور اس کو یہ اختیار نہیں

(۱) لباب، ص: ۳۰۵، مطبع مصر

کہ اس مال سے خیرات کرے، یا کھانا فقیروں کو دے دے، یا کھاتے وقت دوسروں کو بھی کھلائے، ہاں! اگر بھیجنے والے نے ان امور کی اجازت دے دی ہو تو کر سکتا ہے۔“ (۱)

واپسی مال سے متعلق اسی میں در مختار و رد المحتار کے حوالے سے ہے:

”حج سے واپسی کے بعد جو کچھ بچا سے واپس کر دے، اسے رکھ لینا جائز نہیں اگرچہ وہ کتنی ہی تھوڑی سی چیز ہو۔ یہاں تک کہ توشہ میں سے جو کچھ بچا وہ، اور کپڑے، اور برتن غرض تمام سامان واپس کر دے، بلکہ اگر شرط کر لی ہو کہ جو بچے گا واپس نہ کروں گا، جب بھی، کہ یہ شرط باطل ہے مگر دو صورتوں میں۔

اول یہ کہ بھیجنے والا اسے وکیل کر دے کہ جو بچے اسے اپنے کو تو بہہ کر دینا اور قبضہ کر لینا۔

دوم یہ کہ اگر قریب بہ مرگ ہو تو اسے وصیت کر دے کہ جو بچے اس کی میں نے تجھے وصیت کی، اور اگر یوں وصیت کی کہ وصی سے کہہ دیا کہ جو بچے وہ اس کے لیے ہے، جو بھی بچا جائے یا تو جسے چاہے دے دے، تو یہ وصیت باطل ہے، وارث کا حق ہو جائے گا اور واپس کرنا پڑے گا۔“ (۲)

❷ تیسرا سوال یہ تھا کہ طواف افاضہ کے وقت عورت حیض یا نفاس سے دو چار ہوئی تو وہ طواف فرض کیسے کرے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ طواف فرض کا وقت مدۃ العمر ہے اس لیے وہ پاک ہونے تک انتظار کرے اور پاک ہونے پر وہ طواف کر کے واپس ہو۔

یہ عمل اس عورت کے لیے تو آسان ہے جسے بعد میں حسب ضرورت اقامت کی اجازت حکومت کی طرف سے حاصل ہو، لیکن جس عورت کے لیے ایسی اجازت حکومت سے نہ ہو اس کے لیے مزید قیام کر کے طواف کی ادائیگی دشوار ہے، اور ناپاک ہوتے ہوئے طواف بھی ناجائز ہے، کیوں کہ مذہب حنفی میں طواف کے لیے طہارت واجب ہے۔

اس مسئلہ کے کئی گوشوں پر دیر تک بحث و تمحیص جاری رہی، آخر میں درج ذیل امور پر اتفاق رائے ہوا۔

① حج کے لیے جانے والی عورتیں پہلے کوشش کریں کہ درخواست حج کے فارم کے ساتھ یہ درخواست بھی کریں کہ ہماری فلائٹ بعد میں رکھی جائے، تاکہ انہیں بعد حج مزید قیام کا موقع ملے اور ایام نحر میں دم آجائے تو بعد کے زمانہ اقامت میں اداے طواف بہ خوبی میسر ہو۔

② اگر اس نے درخواست نہ دی یا منظوری نہ ملی اور ایسی صورت پیش آگئی کہ وقت طواف ہو گیا اور

(۱) بہار شریعت، ج: ۶، ص: ۱۶۱، قادری کتاب گھر، بریلی شریف.

(۲) بہار شریعت، ج: ۶، ص: ۱۶۱، ۱۶۲، قادری کتاب گھر، بریلی شریف.

اداگی طواف سے پہلے عورت کو دم آگیا تو مدت قیام میں توسیع کے لیے کوشش کرے، اس میں کامیابی مل گئی تو بھی طواف بہ خوبی اس کے لیے میسر ہوگا۔

(۳) اگر اس کوشش میں بھی ناکامی ہو تو اس کے لیے وہی حکم ہے جو فقہانے تحریر فرمایا ہے کہ اگر وہ کسی عالم سے اپنا حکم دریافت کرے تو وہ اسے بتا دے کہ اگر ناپاکی میں تو نے طواف کیا تو گنہ گار ہوگی اور تجھے توبہ کرنا ہوگا، البتہ فرض ادا ہو جائے گا اور حرم میں بدنہ کی قربانی تیرے اوپر لازم ہوگی۔

(۴) اگر عورت کو ایام نحر کے شروع میں یا اخیر میں پاکی کا وقت میسر ہوتا ہے تو جہاں تک ہو سکے اس وقت کے اندر طواف فرض جلد سے جلد ادا کر لے۔
ردالمحتار میں ہے:

تنبیہ: نقل بعض المحشیین عن منسك ابن أمير حاج: لو هم الركب علی القفول ولم تطهر فاستفتت هل تطوف أم لا؟

قالوا: يقال لها: لا يحل لك دخول المسجد وإن دخلتِ وطفتِ أئمتِ وصح طوافك و عليك ذبح بدنة. وهذه المسألة كثيرة الوقوع يتحير فيها النساء. اه (۱)

﴿۲﴾ چوتھا مسئلہ یہ پیش ہوا کہ جو ان ساس اپنے داماد کے ساتھ، اسی طرح بہو اپنے جوان خسر کے ساتھ سفر حج کو جائے تو اس کا جواز ہے یا نہیں؟

اس مسئلہ پر دیر تک بحث جاری رہی۔ بعض حضرات نے ایسی عبارتیں پیش کیں جن کا رجحان عدم جواز کی طرف ہے اور بعض حضرات نے ایسی عبارتیں پیش کیں جن میں بعض قیدوں کے ساتھ جواز کا حکم ملتا ہے۔
بہ نظر حالاتِ زمانہ و غلبہٴ فساد یہ فیصلہ کیا گیا کہ:

عورت حتی الامکان اپنے شوہر یا قابلِ اطمینان محرمِ نسبی کے ساتھ سفر کرے اور جو ان ساس اپنے داماد کے ساتھ اسی طرح بہو اپنے جوان خسر کے ساتھ سفر نہ کرے۔
ردالمحتار میں ہے:

”نقل السيد أبو السعود عن نفقات البزازیة: لا تسافر بأخيها رضاعا في زماننا. اه. أي لغلبة الفساد.

قلت: ويؤيده كراهة الخلوة بها كالصهرة الشابة، فينبغي إستثناء الصهرة الشابة هنا أيضا؛ لأن السفر كالخلوة.“ اه. (۲)

(۱) رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في طواف الزيارة، ج: ۳، ص: ۵۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت
(۲) رد المحتار، كتاب الحج، مطلب يقدم حق العبد على الحق الشرع، ج: ۳، ص: ۶۶۴، دار الكتب العلمية، بيروت

فتاویٰ رضویہ رسالہ انور البشارة میں ہے:

”عمورت کے ساتھ جب تک شوہر یا محرم بالغ قابل اطمینان نہ ہو، جس سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے، سفر حرام ہے، اگر کرے گی حج ہو جائے گا، مگر ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا۔“ (۱)

در مختار میں ہے:

”والخلوة بالمُحَرَّمَةِ مباحة إلا الأخت رضاعاً والصبهرة الشابة.“ (۲)

ردالمحتار میں ہے:

”قال في القنية: وفي استحسان القاضي الصدر الشهيد: وينبغي للأخ من الرضاع أن لا يخلو بأخته من الرضاع؛ لأن الغالب هناك الوقوع في الجماع. اه. و أفاد العلامة البيري أن ”ينبغي“ معناه الوجوب هنا. (قوله: والصبهرة الشابة) قال في القنية: ماتت عن زوج و أم فلها أن يسكنها في دار واحدة إذا لم يخافا الفتنة، وإن كانت الصهرة شابة فللجيران أن يمنعوها منه إذا خافوا عليها الفتنة.“ اه. (۳) والله تعالى أعلم.

⑤ **پانچواں مسئلہ** یہ پیش ہوا کہ حاجی اگر مکہ معظمہ میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام پذیر رہ چکا ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب ہے یا نہیں؟

جواب میں تمام مندوبین نے اس امر پر اتفاق کیا کہ اگر حاجی وہاں مالک نصاب ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب ہے، لہذا قارن اور متمتع پر دو دو قربانی واجب ہوگی۔ ایک شکرانہ قرآن یا تمتع کی اور دوسری عید الاضحیٰ کی۔ البتہ عید الاضحیٰ والی قربانی حرم میں بھی ہو سکتی ہے اور حرم سے باہر کہیں بھی، حتیٰ کہ اپنے وطن میں بھی کسی کو اس کام پر مامور کر سکتا ہے۔ ایسا ہی بدائع، ص: ۶۳، ج: ۵، کتاب التسخیر اور در مختار و رد المحتار، ج: ۵، ص: ۲۰ کتاب الاضحیٰ اور فتاویٰ رضویہ، ص: ۱۰، ج: ۴، رسالہ انور البشارة وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الحج، رسالہ: انور البشارة، ج: ۴، ص: ۶۹۱، سنی دار الاشاعت، مبارک پور

(۲) الدر المختار، کتاب الحظر والاباحة، فصل فی النظر والمس، فوق رد المحتار، ج: ۹، ص: ۵۲۹، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۳) رد المحتار، کتاب الحظر والاباحة، فصل فی النظر والمس، ص: ۵۳۰، ج: ۹، دار الکتب العلمیة، بیروت

دنیا کی حکومتوں کی شرعی حیثیت

سوال نامہ

آج دنیا کی حکومتیں چار حصوں میں بٹی ہوئی ہیں۔

(۱) خالص مسلم حکومتیں جہاں سلاطین یا وزرا کی حکمرانی ہے جیسے انڈونیشیا، بحرین، عرب امارات،

پاکستان وغیرہ۔

(۲) وہ ممالک جہاں پہلے مسلمانوں کی حکمرانی تھی اور اب وہاں مسلم و غیر مسلم دونوں کی مشترکہ

حکومت ہے یا صرف غیر مسلموں کی حکومت ہے مگر شعائر اسلام پر کوئی پابندی نہیں جیسے ہندوستان۔

(۳) وہ ممالک جہاں سلطنت اسلام کبھی نہ تھی اور نہ اب ہے جیسے امریکہ، یورپ کے ممالک اور

نیپال، وغیرہ مگر ان ممالک میں شعائر اسلام پر کوئی پابندی نہیں ہے۔

(۴) جہاں پہلے سلطنت اسلام تھی پھر کافروں نے اس پر قبضہ کر کے شعائر اسلام کو بالکل ہی اٹھا کر

احکام کفر نافذ کر دیے جیسے اندلس، قرطبہ، بلنسیہ۔

پہلی دو صورتیں دارالاسلام کی ہیں جب کہ اخیر کی دو صورتیں دارالکفر کی ہیں۔

(۱) وہ ممالک جو اقسام اربعہ میں اخیر کی دو قسموں سے ہیں ان کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

دارالاسلام، دارالحرب، دارالمعاہدہ

(۲) اور آج جب کہ تمام حکومتوں کا باہم معاہدہ امن و صلح ہو چکا تو دارالحرب کی تعبیر کی بجائے

دارالمعاہدہ والا امن کی تعبیر مناسب ہوگی یا نہیں؟

فیصلہ (۳۰)

اس موضوع پر بہت دیر تک بحثوں کا سلسلہ جاری رہا اور دو موقف سامنے آئے۔ کسی موقف والے اپنی رائے سے ہٹنے کے لیے تیار نہ تھے، اس لیے ایک تجویز کی صورت میں درج ذیل سوال مندوبین کے سامنے پیش کیا گیا اور عرض کیا گیا کہ جس موقف سے اتفاق ہو اس پر دستخط ثبت کر دیں۔

سوال: فقہائے کرام کی تعریف و توضیح کی روشنی میں جو ملک دار الاسلام ہے اسے دار الاسلام ہی مانا جائے گا اور جو ملک دار الحرب ہے اسے دار الحرب ہی مانا جائے گا۔ کوئی تیسری قسم ہرگز نہ ہوگی۔

البتہ نوع دوم کے جن ملکوں نے اپنے حدود میں اہل اسلام اور دیگر اہل مذاہب کے لیے امان و سلامتی کا قانون بنا رکھا ہے اور بڑی حد تک وہ اس پر عمل کی بھی کوشش کر رہے ہیں، انھیں دارالامن یا دارالمعاہدہ کہا جاسکتا ہے، یا نہیں؟

جن حضرات نے اس امر پر دستخط کیا کہ دار الاسلام اور دار الحرب کی اصطلاح اور تقسیم مذکور کو برقرار رکھتے ہوئے ایسے ممالک کو دارالامن یا دارالمعاہدہ کہا جاسکتا ہے، ان کے اسمائے گرامی درج ذیل ہیں:

- ۱- علامہ محمد احمد مصباحی (صدر مجلس شرعی) - ۲- مفتی محمد نظام الدین رضوی (ناظم مجلس شرعی) - ۳- مولانا صاحب علی مصباحی - ۴- مولانا اسرار احمد مصباحی - ۵- مولانا زین العابدین شمس - ۶- مولانا اعجاز احمد مصباحی - ۷- مولانا نصر اللہ قادری - ۸- مولانا شمس الہدیٰ مصباحی - ۹- مولانا محمد عارف اللہ فیضی - ۱۰- مولانا قاضی فضل رسول - ۱۱- مولانا شبیر احمد مصباحی - ۱۲- مولانا عبدالسلام قادری - ۱۳- مفتی زاہد علی سلامی - ۱۴- مولانا محمد عالم گیر رضوی مصباحی - ۱۵- مولانا محمد بشیر القادری - ۱۶- مولانا ناصر الوری قادری - ۱۷- مولانا نفیس احمد مصباحی - ۱۸- مولانا محمد انور نظامی مصباحی - ۱۹- مفتی محمد حبیب اللہ مصباحی - ۲۰- مفتی محمد اختر حسین قادری - ۲۱- مفتی محمد ابرار احمد امجدی - ۲۲- مفتی انفاس الحسن چشتی - ۲۳- مولانا محمد سلیمان مصباحی - ۲۴- مولانا ابرار

احمد اعظمی -۲۵- مولانا نظام الدین مصباحی -۲۶- مولانا محمد مسیح احمد قادری -۲۷- مولانا احمد رضا اعظمی مصباحی -
 ۲۸- مولانا محمد قاسم مصباحی -۲۹- مولانا دستگیر عالم مصباحی -۳۰- مولانا محمد معین الدین اشرفی مصباحی -
 ۳۱- مولانا محمود احمد برکاتی -۳۲- مفتی محمد نسیم مصباحی -۳۳- مولانا محمد علی رضا مصباحی -۳۴- مولانا اختر
 حسین فیضی مصباحی -۳۵- مولانا شیر محمد خاں مصباحی -۳۶- مولانا محمد اختر رضا مصباحی -۳۷- مولانا ساجد
 علی مصباحی -۳۸- مولانا محمد رضوان قادری -۳۹- مولانا محمد اسلم رضا قادری (کراچی) -۴۰- مولانا جلال
 الدین مصباحی (سریاں، اعظم گڑھ) -۴۱- مولانا محمد نعیم الدین عزیز -۴۲- مولانا محمد جلال الدین نوری
 -۴۳- مولانا محمد اختر کمال قادری -۴۴- مفتی محمد مجیب اشرف صاحب -۴۵- مفتی بدر عالم مصباحی -۴۶-
 مولانا محمد عرفان عالم مصباحی۔

باقی حضرات کی رائیں ان ہی کے الفاظ میں حسب ذیل ہیں:

(۱)۔ مفتی شبیر حسن رضوی:

”کہا جاسکتا ہے لیکن اصطلاح قدیم کو بالکل ترک نہ کیا جائے۔“

(۲)۔ مفتی عنایت احمد نعیمی:

”کہا جاسکتا ہے لیکن اصطلاح قدیم کو بالکل ترک نہ کیا جائے۔“

(۳)۔ مفتی محمد معراج القادری:

”کہا جاسکتا ہے، مگر فقہا کی اصطلاح ہی عموماً استعمال کی جائے۔“

(۴)۔ مولانا محمد نصیر الدین مصباحی:

”کہا جاسکتا ہے، مگر فقہا کی اصطلاح ہی عموماً استعمال کی جائے۔“ (۱)

(۵)۔ مفتی آل مصطفیٰ مصباحی:

”سوال نامے کی رو سے یہاں جس پس منظر میں تعبیر مقصود ہے، اسے ”دار الحرب“ کی بجائے ”دار
 الامن“ نہیں کہا جاسکتا۔ ہاں صرف اس ملک کے مسلم افراد و اشخاص کے لحاظ سے دار الامن کہا جاسکتا ہے،
 جیسا کہ فقہائے کرام نے فرمایا ہے۔“

(۶)۔ مولانا محمد ناظم علی مصباحی:

(۱) ان چار رايوں کا حاصل بھی وہی ہے جو ۴۶ حضرات کی آرا کا ہے، اور یہاں کوئی تبدیلی نہیں، بلکہ دستوری معاہدہ اور قیام امن
 کی وجہ سے اس کی تعبیر واقعی ہے۔ مرتب غفرلہ

”فقہائے احناف کی تعبیر باقی رکھی جائے۔“

(۷)۔ مولانا عبدالحق رضوی:

”فقہائے کرام کی اصطلاح باقی رکھی جائے۔“

(۸)۔ مولانا محمد عبدالمبین نعمانی قادری:

”حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ والرضوان نے فتاویٰ امجدیہ میں اس تعلق سے جو فرمایا ہے اسی کو

باقی رکھا جائے۔“ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۹)۔ مولانا قاضی فضل احمد مصباحی:

”صرف دار المعاہدہ نہیں کہا جاسکتا۔“

(۱) حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کا ارشاد فتاویٰ امجدیہ جلد چہارم میں یہ ہے — اگر مسلمان دار الحرب میں امان لے کر جائے تو وہی دار الحرب اس مسلم کے لیے دار الامن ہے، یوں ہی اگر حربی کافر امان لے کر دار الاسلام میں آیا تو اس کے لیے یہی دار الامان ہے۔ لہذا دار الامان جس کو کہا جاتا ہے وہ یا دار الاسلام ہے یا دار الحرب، ان دو کے علاوہ کوئی تیسری قسم نہیں ہے۔ (ص: ۲۰۱، ۲۰۰) پہلے موقف کا حاصل بھی یہی ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ

آنکھ اور کان میں دوا ڈالنا مفسد صوم ہے یا نہیں؟

آپ کو یہ معلوم کر کے حیرت ہوگی کہ یہ مسئلہ نہ تو آج کا جدید مسئلہ ہے اور نہ ہی اس میں کوئی اختلاف ہے، پھر چودہ سو سال بعد اس پر غور و خوض کی ضرورت کیوں محسوس کی گئی؟

واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلے میں ہمارے علمائے مذہب کا اتفاق ہے کہ آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوگا اور کان میں تیل یا دوا ڈالنے سے جب کہ دماغ تک اس کے پہنچنے کا احساس ہو بالاتفاق چاروں مذہب میں روزہ فاسد ہو جائے گا۔ لیکن جدید میڈیکل سائنس کی ترقی نے فقہ اسلامی کے اس متفق علیہ مسئلے کی صحت پر سوالیہ نشان قائم کر دیا تھا۔ کیوں کہ اس نے اعضا کی ساخت کا مشاہدہ کر کے یہ حتمی اور یقینی تحقیق پیش کر دی کہ آنکھوں میں پلک سے لے کر حلق تک سوراخ پایا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ آنکھ میں دوا ڈالیں یا سرمہ لگائیں تو دوا اور سرمے کا ذائقہ حلق میں محسوس ہوتا ہے، بلکہ اس کی رنگت بھی نظر آتی ہے، اس لیے آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جانا چاہیے۔

اس کے برخلاف کان میں ایک پردہ حائل ہوتا ہے جس میں کوئی سوراخ نہیں ہوتا، اس لیے کان کے پردے سے حلق یا دماغ تک کسی نالی کے ذریعہ کوئی تعلق نہیں پایا جاتا۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ کان میں تیل یا دوا ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہونا چاہیے۔

یہ اعتراض فقہ اسلامی کے پیروکاروں کے لیے ایک بہت بڑا چیلنج تھا، جسے سب سے پہلے مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ نے قبول کیا اور فقہ اسلامی کی ایسی واضح تشریح کر دی جس سے روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ جدید میڈیکل سائنس کی تحقیق اور فقہ اسلامی کے احکام و علل میں کوئی منافات نہیں ہے۔ اس بات کو ذہن میں رکھ کر جب آپ مجلس شرعی کے فیصلوں کو بغور پڑھیں گے

تو بجا طور پر آپ کے دل میں یہ احساس اجاگر ہو گا کہ یہ مجلس شرعی کا زریں کار نامہ ہے۔
 واضح ہو کہ بدن میں دو طرح کے سوراخ پائے جاتے ہیں۔ ایک تو باریک باریک سوراخ جن
 میں بال کی نوک برابر یا اس سے کچھ کم و بیش کشادگی ہوتی ہے، انہیں عربی میں ”مسام“ کہا جاتا ہے،
 جیسے آنکھ کی پلکوں کے سوراخ اور بال کی جڑوں کے سوراخ، یا آنکھشن کے ذریعہ ہونے والا سوراخ۔
 دوسرے وہ سوراخ جو زیادہ کھلے ہوئے ہوتے ہیں، انہیں منفذ کہا جاتا ہے، جیسے: منہ، ناک، کان کے
 سوراخ۔ مسام کے ذریعہ کوئی چیز بدن کے اندر جائے تو روزہ فاسد نہیں ہوتا اور منفذ کے ذریعہ جائے
 تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ اس تفصیل کو ذہن نشین کر کے فیصلے پڑھیے۔ (مرتب غفرلہ)

فیصلہ (۳۱)

① اس پر تمام مندوبین کا اتفاق ہے کہ آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ فاسد نہ ہوگا، اس لیے کہ خود آنکھ جو ف کے حکم میں نہیں، نہ ہی اس میں ایسا کوئی منفذ ہے جو دوا کو جو ف تک پہنچائے۔ فقہائے کرام کی عبارتوں میں بھی صراحت موجود ہے کہ آنکھ میں دوا ڈالنا مفسدِ صوم نہیں۔

② کان میں تیل ڈالنا با اتفاق ائمہ اربعہ مفسدِ صوم ہے۔ یہی حکم کان میں دوا ڈالنے کا بھی ہے۔ ہمارے مذاہب کے متون، شروح، فتاویٰ، سب میں اس کی صراحت موجود ہے، اور دیگر مذاہب کا بھی اس پر اتفاق ہے، اس لیے یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے جس سے عدول کی گنجائش نہیں۔

کتاب الاصل للإمام محمد میں ہے:

قال أبو حنيفة: السعوط والحقنة في شهر رمضان يوجبان القضاء، ولا كفارة عليه، و كذلك ما أقطر في أذنه. اه. (۱)

اسی طرح قدوری، ہدایہ، وقایہ، کنز وغیرہا متون اور شروح جیسے مبسوط امام سرخسی، فتح القدر، بنایہ، بدائع، مجمع الانہر اور در مختار وغیرہا میں ہے۔

ہدایہ میں ہے:

من أقطر في أذنه أفطر؛ لقوله ﷺ: الفطر مما دخل، ولو جود معنى الفطر، وهو

وصول ما فيه صلاح البدن إلى الجوف. (۲)

رہا یہ سوال کہ کان سے دماغ تک کوئی منفذ نہیں تو کان میں تیل ڈالنے سے روزہ فاسد کیوں ہوتا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ منفذ کے ذریعہ اگر دوا یا غذا بدن کے ایسے مقام تک پہنچادی جائے جس کا حکم شرعاً عضو

(۱) کتاب الاصل للإمام محمد، ج: ۲، ص: ۱۸۲، طبع بیروت

(۲) ہدایہ، کتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة، ص: ۲۰۰، ج: ۱، مجلس برکات، مبارک پور

باطن کا ہوتو روزہ فاسد ہو جائے گا خواہ وہ عضو باطن جو مفید معده ہو یا حلق یا فرج داخل وغیرہ۔
محقق علی الاطلاق امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ صوم کی تعریف و تشریح میں فرماتے ہیں:
”والصوم لغة : هو الإمساك مطلقا. وفي الشرع : إمساك عن الجماع وعن إدخال
شيء بطننا له حكم الباطن ، من الفجر إلى الغروب عن نية.“ (۱)

منحة الخالق حاشیہ بحر الرائق میں ہے:

فلو قال المصنف: كما في الفتح: ”هو إمساك عن الجماع وعن إدخال شيء بطننا. أو
ما له حكم الباطن من الفجر إلى الغروب عن نية.“ لكان أجود. اه. (۲)

کان کا اندرونی حصہ خود جو ف اور باطن کا حکم رکھتا ہے، اس لیے اس میں دوا جانا مفید ہے۔

محیط برہانی للعلامة محمود بن احمد بن عبدالعزيز بخاری حنفی ج: ۲، ص: ۳۸۳، طبع بیروت پر ہے:

لو اغتسل فدخل الماء في أذنه لا يفسد صومه بلا خلاف، وفي الإقطار في
الأذن لم يشترط محمد رحمه الله الوصول إلى الدماغ. حتى قال مشايخنا إذا غاب في
أذنه كفى ذلك لوجوب القضاء وبعضهم شرطوا الدخول إلى الدماغ. اه.

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ (اقطار والی صورت میں۔ ن) اندرون گوش پانی کا غائب ہو جانا اکثر مشائخ
کے نزدیک روزہ توڑنے کے لیے کافی ہے۔ اور شیخین کا اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں اس لیے کہ متون میں
بھی یہ مسئلہ مذکور ہے اور متون میں وہی مذکور ہوتا ہے جو اصل مذہب ہو۔
درج ذیل امور بھی بہ اتفاق آرا طے ہوئے۔

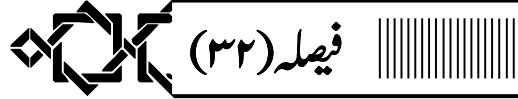
③ کان میں عمداً دوا ڈالنے پر قضا لازم ہوگی، کفارہ نہ ہوگا۔ مگر بلا عذر پانی، تیل، دوا وغیرہ مفید چیز
ڈالنے پر گنہ گار ضرور ہوگا۔

④ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ فاسد ہوگا خواہ دوا قصد خود ڈالی ہو، یا اس کی رضا، یا بغیر رضا کے دوسرے
نے ڈالی ہو، یا دوا جو ف گوش تک کسی طرح خود چلی گئی ہو، سب صورتوں میں روزہ فاسد ہوگا اور قضا لازم ہوگی۔

⑤ روزہ دار اگر ایسا مریض ہے کہ کان میں دوا نہ ڈالے تو مرض شدت اختیار کر جائے گا یا روزہ
توڑنے کی نوبت آجائے گی، ایسی حالت میں اس کے لیے دوا ڈالنے کی اجازت ہے مگر دوا ڈالنے پر روزہ ٹوٹ
جائے گا اور قضا لازم ہوگی۔ ہاں! ایسی حالت میں دوا ڈالنے سے مریض گنہ گار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتح القدیر، اول کتاب الصوم ج ۲ / ص ۳۰۶-۳۰۷، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۲) منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصوم، ص: ۴۵۳، ج: ۲، دار الکتب العلمیة، بیروت



تقلید غیر کب جائز کب ناجائز؟

سوال: بعض مسائل میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب سے عدول کر کے دوسرے مذاہب کے ائمہ کی تقلید کی جاتی ہے، یہ کب جائز ہے؟

جواب: اجتہادی مسائل میں دفعِ حرج و ضرر کے لیے اپنے امام کے مذہب سے عدول کر کے دوسرے امام کے مذہب کو اختیار کرنا جائز ہے۔ البتہ اس کے لیے ترتیب ذیل کی پابندی ضرور ہوگی۔

① پہلے اصحاب امام کے وہ اقوال، یا روایات اختیار کی جائیں جنہیں ائمہ تریج نے اسباب ستہ میں سے کسی سبب کی بنا پر تریج دی ہو۔

② اگر اصحاب امام کے اقوال، یا روایات کی تریج منصوص نہ ہو اور اسباب ستہ میں سے کوئی سبب متحقق ہو تو بھی امام کے مذہب مختار سے عدول کر کے اصحاب امام کے اقوال و روایات کو حسب تریج مرجعین اختیار کرنا جائز ہوگا، جیسے اموال ربویہ کیلئے میں وزن کا اعتبار۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۷ / ص ۷۳)

ان امور کی تفصیل فتاویٰ رضویہ جلد اول، ص: ۳۸۵ پر ہے اور حاشیہ فتاویٰ رضویہ میں اس کا خلاصہ ان الفاظ میں ہے:

”چھ باتیں ہیں جن کے سبب قولِ امام بدل جاتا ہے، لہذا قولِ ظاہر کے خلاف عمل ہوتا ہے، وہ چھ باتیں یہ ہیں:

ضرورت، دفعِ حرج، عرف، تعامل، دینی ضروری مصلحت کی تحصیل، کسی فساد موجود یا مظنون بہ ظن غالب کا ازالہ۔ ان سب میں بھی حقیقہً قولِ امام پر ہی عمل ہے۔“ (۱)

③ اور اگر فتویٰ امام و اصحاب امام دونوں کے قول پر ہو اور قولِ امام پر عمل میں کوئی دشواری پیش ہو تو

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۳۸۵، باب المیاء، رسالہ اجلی الإعلام، رضا اکیڈمی، ممبئی

آسانی کے لیے قولِ اصحاب پر عمل جائز ہوگا، جیسے دو مثل سایہ ہونے سے پہلے عصر کا جواز۔^(۱) اور دیہات میں جمعہ کے تعلق سے امام ابو یوسف کی روایت نادرہ پر عمل۔^(۲)

④ مجتہدین فتویٰ و اصحاب نظر فی الدلائل، اسباب ستہ کے سوا ضعفِ دلیل کی بنا پر بھی قولِ امام سے عدول کر سکتے ہیں کہ یہ حضرات دلائل کی قوت و ضعف پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ فتاویٰ رضویہ رسالہ: اجلی الاعلام میں ہے:

حامل آخر علی العدول عن قول الإمام مختص باصحاب النظر وهو ضعف دليله. **أقول:** أي في نظرهم وذلك لأنهم مأمورون باتباع ما يظهر لهم. قال تعالى: "فاعتبروا يا أولي الأبصار" ولا تكليف إلا بالوسع، فلا يسعهم إلا العدول ولا يخرجون بذلك عن إتباع الإمام، بل متبعون لمثل قوله العام "إذا صح الحديث فهو مذهبي" قال ش: "فإذا نظر أهل المذهب في الدليل وعملوا به صح نسبته إلى المذهب لكونه صادرا بإذن صاحب المذهب إذ لا شك أنه لو علم ضعف دليله رجع عنه واتبع الدليل الأقوى." (۳) اھ. ملخصا. وكذا في شرح عقود رسم المفتي وغيره.

⑤ اگر اس سے بھی حرج و مشقت کا ازالہ نہ ہو سکے اور حرج درجہ ضرورت میں ہو تو اپنے مذہب کے اصحاب تخریج کے قول شاذ کو اختیار کرنے کی اجازت ہوگی، یہ دوسرے مذہب کی تقلید سے بہتر ہے۔ فتاویٰ رضویہ باب الوضو میں ہے:

تقدم أن الدم في مجلس يجمع، وهي الرواية الدوارة في الكتب أجمع. لكن قال الإمام الأجل برهان الملة والدين صاحب الهداية رحمه الله تعالى في كتابه "مختارات النوازل" في فصل النجاسة: الدم إذا خرج من القروح قليلا قليلا غير سائل فذاك ليس بمانع وإن كثر. وقيل: لو كان بحالٍ لو تركه لسال يمنع. اھ. ثم أعاد المسألة في نواقض الوضوء، فقال: ولو خرج منه شيء قليل و مسحه بخرقة حتى لو ترك يسيل لا ينقض.

فهذا صريح في ترجيح عدم الجمع مطلقا لكنه متوغل في الغرابة، حتى قال

(۱) الملفوظ حصه اول، ص: ۳۰ - ۳۱، قادری کتاب گھر، بریلی شریف

(۲) فتاویٰ رضویہ، جلد: ۳، ص: ۷۰۲. سنی دار الاشاعت، مبارک پور

(۳) فتاویٰ رضویہ، ص: ۳۸۶، ۳۸۷، ج: ۱، باب المیاء، رسالہ اجلی الاعلام، رضا اکیڈمی، ممبئی.

العلامة الشامي: لم أر من سبقه إليه، ولا من تابعه عليه بعد المراجعة الكثيرة فهو قول شاذ. قال: ولكن صاحب الهداية إمام جليل من أعظم مشايخ المذهب من طبقة أصحاب التخريج والتصحيح، فيجوز للمعذور تقليده في هذا القول عند الضرورة، فإن فيه توسعة عظيمة لأهل الأعدار.

قال: وقد كنت ابتليت مدة بكي الحمصة ولم أجد ما تصح به صلاتي على مذهبنا بلا مشقة إلا على هذا القول فاضطرت إلى تقليده. ثم لما عافاني الله تعالى منه أعدت صلاة تلك المدة والله الحمد. اه. هذا كلامه في شرح منظومته في رسم المفتي، وقال في الفوائد المخصصة: صاحب الهداية من أجل أصحاب الترجيح فيجوز للمبتلى تقليده؛ لأن فيما ذكرناه مشقة عظيمة. فجزاه الله تعالى خير الجزاء حيث اختار التوسيع و التسهيل الذي بنيت عليه هذه الشريعة الغراء السهلة السمحة. اه. (۱)

ان عبارات کا خلاصہ حاشیہ فتاویٰ رضویہ میں یوں ہے:

”صاحب ہدایہ نے ایک کتاب میں فرمایا کہ خون جو تھوڑا تھوڑا نکلے کہ کسی دفع کا نکلا ہوا بہنے کے قابل نہ ہو، اگرچہ جمع کرنے سے کتنا ہی ہو جائے اصلاً ناقض وضو نہیں، اگرچہ ایک ہی مجلس میں نکلے۔ یہ قول خلاف مشہور و مخالف جمہور ہے، بے ضرورت اس پر عمل جائز نہیں۔ ہاں! جو ایسے زخم یا آبلوں میں مبتلا ہو جس سے اکثر وقت خون یا یریم قلیل نکلتا رہے کہ ایک بار کا نکلا ہوا بہنے کے قابل نہیں ہوتا، مگر جلسہ واحدہ کا جمع کیے سے ہو جاتا ہے اور بار بار وضو اور کپڑوں کی تطہیر موجب ضیق کثیر ہے جو معذوری کی حد تک نہ پہنچا، اس کے لیے اس پر عمل میں بہت آسانی ہے۔“ (۲)

نیز حاشیہ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

عند الضرورة تقليد ”قيل“ في المذهب أحسن من تقليد مذهب الغير. اه. (۳)

① اور اگر کوئی ایسی دشواری سامنے آجائے جس کا حل اپنے مذہب کی روایات ضعیفہ اور تخریجات شاذہ میں بھی نہ ہو، مگر مذہب مالکی، شافعی، حنبلی میں اس کا حل ہو سکتا ہے ہی حنفی مذہب سے ان کا اختلاف حلال و حرام اور صحت و فساد کا ہو تو حسب تفصیل ذیل ضرورت یا حاجت کی بنا پر، اسے اختیار کرنے کی اجازت ہوگی۔

الف: مشائخ کرام نے مذاہب اربعہ کا جو تقابلی جائزہ اور محاکمہ پیش کیا ہے، اگر اس سے یہ عیاں ہو کہ

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۶۲، ۶۳، ج: ۱، باب الوضو، رسالہ: الطراز المعلم، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ، ص: ۶۲، ج: ۱، باب الوضو، رسالہ: الطراز المعلم، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۳) حاشیہ فتاویٰ رضویہ، ص: ۶۳، ج: ۱، باب الوضو، رسالہ: الطراز المعلم، رضا اکیڈمی، ممبئی

مذہب حنفی کی دلیل قوی ہے اور دوسرے مذہب کی دلیل ضعیف تو اپنے مذہب سے عدول کر کے وہ دوسرا مذہب اختیار کرنے کے لیے ضرورت شرعیہ کا پایا جانا ضروری ہے۔

ب: اور اگر تقابلی جائزہ و محاکمہ سے یہ عیاں ہو کہ دوسرے امام کا مذہب بھی باقوت ہے تو اسے اختیار کرنے کے لیے یک گونہ مشقت کا پایا جانا بھی کافی ہے، جو مزہبہ حاجت سے کم تر نہیں ہونی چاہیے۔

ہمارے فقہائے کرام نے جن مسائل میں وقت ضرورت صحیحہ دوسرے امام کی تقلید کی اجازت دی ہے، ان مسائل کے استقراء اور دلائل کے جائزہ سے یہ امر عیاں ہو کر سامنے آتا ہے کہ وہاں ہمارے مذہب کی دلیل بہت قوی اور دوسرے مذہب کی بہت ضعیف ہے، جیسے فسخ نکاح بہ وجہ فقدان زوج، فسخ نکاح بہ وجہ تعسر نفقہ، اجارہ علی الطاعات، عدت ممتدة الطهر^(۱)، عورت کا عورت کے ساتھ طویل سفر، وغیرہ مسائل۔

اور جن مسائل میں انھوں نے ”نوع مشقت“ کو بھی عدول کے لیے کافی مانا ان مسائل کے تقابلی مطالعہ سے عیاں ہوتا ہے کہ وہاں فریقین کے دلائل قوی ہیں، گو وجہ ترجیح ہمارے ساتھ ہے، جیسے جمع بین الصلاتین فی السفر۔ رد المحتار میں جمع بین الصلاتین کے سبب جواز کے تعلق سے ہے:

الظاهر أنه أراد ”بالضرورة“ ما فيه نوع مشقة. اھ. (۲)

➤ پھر یہ دونوں صورتیں دو حصوں میں منقسم ہو جاتی ہیں۔

(الف) اگر یہ ضرورت یا حاجت ایک فرد کے حق میں پائی جاتی ہے اور وہ اتنی فقہی بصیرت رکھتا ہے کہ اس بات کا صحیح فیصلہ کر سکے کہ اس کے حق میں ضرورت یا حاجت متحقق ہو چکی تو اپنی ذات کی حد تک وہ رخصت پر عمل کر سکتا ہے اگرچہ افضل عزیمت پر عمل ہے۔ البتہ دوسرے کو رخصت پر عمل کرنے کا حکم یا فتویٰ نہیں دے سکتا۔

(ب) اور اگر یہ ضرورت یا حاجت عمومی ہے اور محض وقتی و عارضی نہیں، بلکہ مستقل ہے کہ جن لوگوں کے ساتھ اس نوع کی مشکلات پیش آتی ہیں وہ عموماً ضرورت یا حاجت کے درجے میں ہوتی ہیں تو اب مفتی اور قاضی کو یہ اجازت ہے کہ وہ اس کے مطابق دوسروں کو فتویٰ دے، فیصلہ کرے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے

(۱) ممتدة الطهر: وہ عورت جو حیض آنے کے بعد پاک ہو اور عرصہ دراز تک اس کی پاکی کا سلسلہ جاری رہے، حیض نہ آئے، اسے شوہر نے طلاق دی تو تین حیض سے اس کی عدت پوری ہونے کا حکم بڑے حرج و مشقت کا باعث ہے، اس لیے فقہانے اسے مذہب امام مالک پر عمل کی اجازت دی اور یہ بر بنائے ضرورت ہے، دیکھیے در مختار و رد المحتار، باب العدة۔ (مرتب غفرلہ)

(۲) کتاب الصلاة، مبحث اوقات الصلاة، قبیل باب الأذان، ص: ۴۶، ج: ۲، دار الکتب

فقہائے کرام نے اجارہ علی الطاعات، اور فسخ نکاح بہ وجہ فقدان زوج وغیرہ کی اجازت دی اور اب اسی کے مطابق فتوے اور فیصلے صادر کیے جاتے ہیں۔

⑧ اور اگر حنفی مذہب سے باقی تینوں مذاہب کا یہ اختلاف حلال و حرام اور صحت و فساد کا نہ ہو، بلکہ اولیٰ و خلاف اولیٰ کا ہو، ساتھ ہی اپنے مذہب سے عدول میں کوئی ”منفعت شرعیہ“ پائی جائے تو بھی عدول جائز ہے، جیسے امام، حنفی اور مقتدی، شافعی ہوں اور اسے اندیشہ ہو کہ رفع یدین یا آمین بالجہر کے ترک کی صورت میں کوئی دشواری آسکتی ہے تو اس کے حق میں آمین بالجہر وغیرہ مکروہ نہ ہونا چاہیے۔

⑨ یہاں ایک چیز ”رعایت مذہب غیر“ بھی ہے، یعنی اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے دوسرے ائمہ مذہب کی بھی یوں رعایت کی جائے کہ عمل کسی مذہب کے خلاف نہ ہو، یہ بالاجماع مستحب ہے۔ ہاں اس کا لحاظ رہے کہ رعایت مذہب غیر میں اپنے مذہب کے کسی مکروہ کا ارتکاب لازم نہ آئے۔

مثلاً وضو میں مذاہب کی رعایت یوں ہوگی کہ شروع میں نیت عبادت ہو، وضو آب جاری یا دہ درہ حوض سے ہو، ترتیب قرآنی کے مطابق غسل مسح ہو، دلک و موالات کا بھی لحاظ رہے۔ اس طور پر وضو کرنے سے چاروں مذاہب کی رعایت بھی ہو جاتی ہے اور ساتھ ہی اپنے مذہب کے لحاظ سے اس میں کوئی کراہت بھی نہیں ہے۔

یا نماز اس طور پر پڑھیں کہ تکبیر تحریمہ کے لیے خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کہیں، سورہ فاتحہ کی بھی قراءت کریں، تعدیل ارکان کا بہ خوبی لحاظ رکھیں، تعدد اخیرہ میں درود شریف بھی پڑھیں۔ خروج بضع لفظ ”السلام علیکم“ سے کریں۔ یہاں بھی چاروں مذاہب کی رعایت ہے اور اپنے مذہب کی رو سے کوئی کراہت نہیں ہے، اس لیے بالاجماع مستحب ہے۔ فتاویٰ رضویہ باب الغسل میں ہے:

”واستحبای غسل المسترسل نظرًا إلى خلاف الإمام الشافعی - رضي الله تعالى عنه - لما نصوا عليه من أن الخروج عن الخلاف مستحب بالإجماع ما لم يرتكب مکروه مذهبہ، كما في رد المحتار وغیره. اھ. (۱)

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص ۹۷، ۹۸، ج ۱، رسالہ تبیان الوضوء. وكذا في ص: ۴۱۴، ج: ۱،

وص: ۸۰۸، ج: ۱. وغیرها، رضا اکیڈمی، ممبئی

بربنائے ضرورت قول غیر پر عمل و حکم کے شرائط

جن صورتوں میں بربنائے ضرورت، یا حاجت دوسرے امام کے مذہب پر عمل، فتویٰ و فیصلہ کی اجازت دی جاتی ہے، ان صورتوں میں بھی عمل و فتویٰ و فیصلہ کے لیے چند شرائط کا تحقق مطلوب ہے جن کی طرف اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے ان الفاظ میں اشارہ کیا ہے:

”فقد أجازوا عند تحقق الضرورة الصحيحة تقليد الغير بشرائط، اه.“ (۱)

وہ شرائط یہ ہیں:

① قول غیر پر عمل تمام امور واجبہ کے ساتھ ہو یعنی وہ قول جن شرائط و قیود سے مشروط و مقید ہے، سب کی پابندی کے ساتھ اس قول کو اختیار کیا جائے۔

② قول غیر پر اسی حد تک عمل ہو جس حد تک ضرورت یا حاجت پائی جاتی ہے۔ اس سے یک سر مو تجاوز نہ کریں۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”ضرورتِ صادقہ کے وقت جو کسی مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ سے کسی امام کی تقلید کی جاتی ہے صرف اس مسئلہ میں اس کے مذہب کی رعایت امور واجبہ میں ضرور ہوگی، دیگر مسائل میں اپنے امام ہی کی تقلید ہوگی۔“ (۲)

③ حنفی قاضی خود فیصلہ نہ کرے، بلکہ شافعی قاضی کو اس کا حکم دے کہ وہ فیصلہ کرے۔ فتاویٰ رضویہ

میں در مختار سے ہے:

”ولو قضی به حنفی لم ینفذ، نعم، لو أمر شافعیاً فقضی به نفذ.“ (۳)

یا عدول، ما لکی یا حنبلی مذہب کی طرف ہو تو اس مذہب کے قاضی سے کہے کہ وہ فیصلہ کرے۔ اب چوں کہ شافعی قاضی نہیں ملتے، لہذا ضرورت متحقق ہو تو حنفی قاضی براہ راست فیصلہ کر سکتا ہے، جیسا کہ اب یہی علمائے اہل سنت کا موقف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۶۹۵، ج: ۵، بحث فسخ نکاح بوجہ جنون بر قول امام محمد علیہ الرحمہ، رضا

اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۵، ص: ۶۹۸، رضا اکیڈمی، ممبئی.

(۳) در مختار، ج: ۵، ص: ۳۰۶، مطلب فی فسخ النکاح بالعجز عن النفقة وبالغیبة، دار الکتب العلمیة، بیروت.

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ صاحب سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
- (۲) حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی صاحب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی شیخ الجامعہ و صدر مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴) حضرت علامہ مفتی محمد مجیب اشرف صاحب شیخ الحدیث جامعہ امجدیہ، گانجہ کھیت، ناگ پور
- (۵) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی صاحب شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، رواناہی، فیض آباد۔

وہ حضرات جنہوں نے تحریری طور پر رائے یا مقالہ یا فتویٰ پیش کیا

- (۱) مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی ناظم مجلس شرعی و صدر شعبۂ افتاء، جامعہ اشرفیہ
- (۲) مولانا مفتی زین العابدین شمسی صدر مدرس مدرسہ امداد العلوم، مٹھنا، سدھار تھ نگر
- (۳) مولانا مفتی عنایت احمد نعیمی الجامعۃ الغوثیہ، اتروہ، بلرام پور
- (۴) مولانا صاحب علی مصباحی اشاعت العلوم، پرتاول، مہراج گنج
- (۵) مولانا شمس الہدیٰ مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۶) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ
- (۷) مولانا مفتی حبیب اللہ نعیمی مصباحی استاذ دارالعلوم فضل رحمانیہ، پیچھڑوا
- (۸) مولانا مفتی محمد معراج القادری مصباحی استاذ و مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹) مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۰) مولانا بدر عالم مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۱) مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو
- (۱۲) مولانا عارف اللہ مصباحی استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو
- (۱۳) مولانا صدر الوری قادری مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۴) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی

- (۱۵) مولانا نفیس احمد مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۶) مفتی انفاس الحسن چشتی
 استاذ و مفتی جامعہ صمدیہ، پھچھوند شریف، اوریا
- (۱۷) مولانا مفتی اختر حسین قادری
 استاذ و مفتی دارالعلوم علمیہ، جمہر شاہی، بستی
- (۱۸) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 استاذ دارالعلوم علمیہ جمہر شاہی، بستی
- (۱۹) مولانا محمد مسیح احمد قادری مصباحی
 استاذ جامعہ انوار القرآن، بلرام پور
- (۲۰) مفتی محمد نسیم مصباحی
 رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۱) مفتی ابرار احمد امجدی
 مہتمم مرکز تربیت افتاء، اوجھانگج، بستی
- (۲۲) مولانا محمد ناظم علی رضوی مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۳) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 استاذ جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۲۴) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 استاذ مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
- (۲۵) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 استاذ و مفتی مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۲۶) مولانا ابرار احمد اعظمی
 استاذ دارالعلوم ندائے حق، جلال پور
- (۲۷) مولانا عبدالسلام مصباحی
 استاذ جامعہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
- (۲۸) مولانا شمشاد احمد مصباحی
 استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو
- (۲۹) مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
 استاذ و مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۰) مولانا شبیر احمد مصباحی
 پرنسپل مدرسہ سراج العلوم، برگدی
- (۳۱) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
 استاذ مدرسہ سراج العلوم، برگدی
- (۳۲) مفتی معین الدین اشرفی مصباحی
 استاذ و مفتی دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
- (۳۳) مولانا محمود احمد برکاتی مصباحی
 استاذ دارالعلوم قادریہ، دودھی، سون بھدر
- (۳۴) مولانا محمد اختر کمال قادری مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۵) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۶) مولانا ساجد علی مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۷) مولانا عالم گیر مصباحی
 استاذ دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
- (۳۸) مولانا جمال مصطفیٰ قادری مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۹) مولانا مفتی بشیر القادری
 مہتمم دارالعلوم ام المؤمنین حضرت عائشہ، گریڈیہ

- (۴۰) مولانا دستگیر عالم مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۱) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۲) مولانا محمد قاسم مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۳) مولانا اختر رضا مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۴) مولانا محمد رضوان مصباحی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۵) مولانا احمد رضا مصباحی
 استاذ دارالعلوم تنویر الاسلام، امرڈوبھا، بستی
- (۴۶) مولانا علی رضا مصباحی
 استاذ دارالعلوم تیغیہ، فیض الرسول، ویشالی
- (۴۷) مولانا ابوطالب خاں رضوی
 استاذ نورالعلوم، کنٹھی، سلطان پور
- (۴۸) مولانا افروز قادری
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۹) مولانا شبیر عالم مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۵۰) مولانا صابر رضا مصباحی
 درجہ تحقیق، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔

وہ مقالہ نگار حضرات جو کسی وجہ سے سیمینار میں شریک نہ ہو سکے

- (۵۱) مفتی شفیق احمد شربی
 پرنسپل دارالعلوم غریب نواز، الہ آباد
- (۵۲) مولانا محمد اسحاق مصباحی
 جامعہ رضویہ پدھان والی مسجد، رام پور
- (۵۳) مولانا نظام الدین مصباحی
 بولٹن برطانیہ
- (۵۴) مولانا مختار احمد رضوی
 بہیڑی، بریلی شریف
- (۵۵) مفتی محمد عالم نوری مصباحی
 پرنسپل دارالعلوم غوث اعظم، ہزاری باغ
- (۵۶) مولانا خواجہ آصف رضوانوری مصباحی
 جامعہ غوثیہ فیض الاسلام، بوکارو
- (۵۷) مولانا محمد رفیع الزماں قادری مصباحی
 دارالعلوم اہل سنت غریب نواز، بیدولہ، ڈومریانگ
- (۵۸) مولانا سلیم الدین رضوی مصباحی
 مدرسہ نوریہ، مخدوم نگر، دمکا۔

بقیہ شرکائے سیمینار جن کے مقالے موصول نہ ہوئے

(بیرون ملک)

- (۵۹) شیخ عبداللہ احمد محمد البیتی الیمینی
 استاذ جامعہ ازہر مصر
- (۶۰) حضرت مولانا ممتاز احمد اشرف القادری مصباحی
 بریڈ فورڈ، برطانیہ

ہالینڈ	(۶۱) حضرت مولانا شفیق الرحمن مصباحی
ساؤتھ افریقہ	(۶۲) حضرت مولانا شمیم احمد مصباحی
ز مبابوے	(۶۳) حضرت مولانا حافظ حمید الحق مصباحی
کراچی	(۶۴) حضرت مولانا اسلم رضا مصباحی

(اندرون ملک)

استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۵) حضرت مولانا نصیر الدین مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۶) حضرت مولانا اسرار احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۷) حضرت مولانا اعجاز احمد مصباحی
پرنسپل مدرسہ فیض الاسلام، مہنداول	(۶۸) حضرت مولانا محمد ادریس مصباحی
مہتمم دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ	(۶۹) حضرت مولانا عبد الباقی نعمانی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۰) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی
استاذ مرکز الثقافة السنیہ، کیرالا	(۷۱) شیخ حسین احمد الثقفانی
مہتمم دارالعلوم علمیہ، جمہ اشاہی، بستی	(۷۲) جناب مولانا معین الحق علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۳) جناب مولانا جلال الدین مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۴) جناب مولانا نعیم الدین عزیز مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۷۵) جناب مولانا احمد رضا مصباحی
استاذ مدرسہ ضیاء العلوم، اداری، مٹو	(۷۶) جناب مولانا جعفر صادق
استاذ دارالعلوم حنفیہ رضویہ، قلابہ، ممبئی	(۷۷) جناب مولانا مقبول احمد مصباحی
استاذ الجامعۃ الاسلامیہ، رونانی، فیض آباد	(۷۸) جناب مولانا بیت اللہ مصباحی
استاذ الجامعۃ الاسلامیہ، رونانی، فیض آباد	(۷۹) جناب مولانا سعید
استاذ دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ	(۸۰) جناب مولانا شیر محمد مصباحی
استاذ دارالعلوم حضوریہ، سریا، اعظم گڑھ	(۸۱) جناب مولانا جلال الدین مصباحی
دارالافتا، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۲) جناب مولانا غلام نبی مصباحی
ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۳) جناب مولانا محمد محبوب عزیز
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۸۴) جناب مولانا رفیع القدر مصباحی

- | | |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| نائب مدیر ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۵) جناب مولانا شکیل احمد مصباحی |
| تنظیم ابنائے اشرفیہ | (۸۶) جناب مولانا امتیاز احمد مصباحی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۷) جناب مولانا حسیب اختر مصباحی |
| سرکاری ہاسپٹل، منو | (۸۸) جناب ڈاکٹر زبیر احمد صدیقی |
| رضوی دارالشفاء، گھوسی | (۸۹) جناب ڈاکٹر محبت الحق |
| دارالافتاء، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۰) مولانا مشرف علی مصباحی |
| شعبہ کمپیوٹر جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۱) جناب مولانا قاسم مصباحی |
| مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۲) جناب مولانا کاظم علی مصباحی |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۳) جناب قاری قیام الدین |
| استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۴) جناب قاری اقرار احمد |
| بھیونڈی | (۹۵) جناب حافظ شرافت حسین |
| مبئی | (۹۶) جناب حافظ شبنم بستوی |
| بھیونڈی | (۹۷) جناب وقار عزیز |
| گھوسی | (۹۸) جناب مولانا ارشاد احمد صاحب |
- ان حضرات کے علاوہ جامعہ اشرفیہ کے شعبہ تحقیق و تقابل ادیان کے ۲۲ ریسرچ اسکالرز بھی پابندی کے ساتھ شریک سیمینار رہے۔



چودھواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۹/۲۰/۲۱/۲۸ صفر ۱۴۲۸ھ

مطابق ۱۰/۱۱/۱۲ مارچ ۲۰۰۷ء

بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ

بمقام: امام احمد رضا لاہوری، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

فیصلہ ۱۴۱ - بیت المال کے نام پر تحصیلِ زکاۃ

فیصلہ ۱۴۲ - مسلم کالج اور اسکول کے نام پر تحصیلِ زکاۃ

فیصلہ ۱۴۳ - کریڈٹ کارڈ

فیصلہ ۱۴۴ - تحصیلِ صدقات پر کمیشن

☆ - شرکائے سیمینار



بیت المال کے نام پر تحصیلِ زکاۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - حَامِدًا وَ مَصْلِحًا وَمُسْلِمًا

آغازِ بحث: اصطلاحی بیت المال کے مصداق شرعی کی تعیین:

سلطان اسلام کے ذریعہ قائم شدہ وہ خزانہ جس میں اموالِ خمس و فے و زکاۃ و ضوائع جمع کیے جائیں اور سلطان یا اس کے ماذون کے ذریعہ مقررہ مصارف میں صرف کیے جائیں۔

سوال (۱): بیت المال قائم کرنے کا حق کسے ہے؟

جواب: اصلاً یہ حق سلطان اسلام کا ہے، سلطان سے متعلق جو امور عدم سلطنتِ اسلام کی حالت میں علما سے متعلق ہیں وہ ایسے امور ہیں جن میں اقتدار اور قوتِ تنفیذ کی حاجت نہیں۔ جو امور محتاجِ شوکت و اقتدار ہیں ان میں علما سلطان اسلام کے قائم مقام ہونے سے قاصر ہیں جیسے اقامتِ حدود و قصاص۔

الحاوی، رسالہ کشف الضبابۃ میں ہے:

وولاية النظر في بيت المال كلها ولايات شرعية وهي من وظائف الإمام، و

تفويضه إياها لغيره استنابة اه. (۱)

عنايہ شرح ہدایہ اور شرح نقایہ للملا علی القاری میں ہے:

حق الأخذ كان للإمام في الأموال الظاهرة والباطنة، لظاهر قوله تعالى: ”خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ“ (۲) و علی هذا كان رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم -

(۱) الحاوی للفتاوی للامام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ، کتاب البیع . کشف الضبابۃ فی

مسألة الاستنابة، ج: ۱، ص: ۱۸۸، دار الفکر، بیروت

(۲) القرآن المجید، سورة التوبة، آیت: ۱۰۳

والخليفةتان بعده، فلما وُلِّيَ عثمان و ظهر تغير الناس كره أن يفتش العَمَّالَ مستور أموال الناس ففوض الأموال الباطنة إلى أربابها نِيَابَةً عنه خوفاً عليهم من السُّعَاةِ السُّوءِ، ولم يختلف عليه الصحابة في ذلك وهذا لا يُسْقِطُ طلب الإمام أصلاً، و مِنْ ثَمَّ لو علم أن أهل بلدة لا يؤدونها طالبهم بها. اهـ. (۱)

اب یہ سوال سامنے آتا ہے کہ اقامت بیت المال یا تحصیلِ زکاةِ اموال کس طرح کے امور سے ہے؟ اس کے جواب میں کہا گیا کہ تحصیلِ زکاةِ اموال ظاہرہ کا حق سلطان کو اس شرط پر حاصل ہوتا ہے کہ وہ ظالموں، ڈاکوؤں، باغیوں وغیرہ سے ان اموال کی حفاظت کرتا ہو، ورنہ اسے تحصیلِ زکاة کا حق نہیں۔
بدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۱۳۷ پر ”و أما شروط ولاية الأخذ فأنواع“ کے تحت ہے:
منها وجوب الحماية من الإمام حتى لو ظهر أهل البغي على مدينة من مدائن أهل العدل أو قرية من قراهم وغلبوا عليها فأخذوا صدقات سوائهم وعشور أراضيهم وخراجها ثم ظهر عليهم إمام العدل لا يأخذ منهم ثانياً ؛ لأنَّ حقَّ الأخذ للإمام لأجل الحفظ والحماية ، ولم يوجد إلاَّ أنهم يفتنون فيما بينهم وبين ربهم أن يؤدوا الزكاة والعشور ثانياً ، وسكت محمدٌ عن الخراج .

اور اسی میں ص: ۱۵۲ پر ”و أما بيان من له المطالبة بأداء الواجب في السوائم“ کے تحت ہے:
وكذا المال الباطن إذا مرَّ به التاجر على العاشر كان له أن يأخذ في الجملة ؛ لأنه لما سافر به وأخرجه من العمران صار ظاهراً، والتحق بالسوائم ، وهذا ؛ لأنَّ الإمام إنما كان له المطالبة بزكاة المواشي في أماكنها لمكان الحماية ؛ لأنَّ المواشي في البراري لا تصير محفوظة إلاَّ بحفظ السلطان وحمايته ، وهذا المعنى موجودٌ في مالٍ يمرُّ به التاجر على العاشر ، فكان كالسوائم ، وعليه إجماع الصحابة رضي الله عنهم .

نیز اسی میں ص: ۱۵۳ پر ہے:

إنَّ على الإمام مطالبة أرباب الأموال العين وأموال التجارة بأداء الزكاة إليهم سوى المواشي والأنعام، وأنَّ مطالبة ذلك إلى الأئمة إلاَّ أن يأتي أحدهم إلى الإمام بشيءٍ من ذلك فيقبله ولا يتعدى عمَّا جرت به العادة والسنة إلى غيره .

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ خود سلطان اسلام کی ولایتِ تحصیل اس شرط سے مشروط ہے کہ حفاظت

(۱) العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الزكاة، ص: ۱۱۹، ج: ۲، باكستان -و- شرح النقاية ، كتاب الزكاة، ص: ۱۴۶، ج: ۱، مطبع الجامعة المليية، دهلي .

اموال کی ذمہ داری وہ پوری کرتا ہو، ورنہ نہیں۔ اور علما کے پاس تو ظالموں، ڈاکوؤں وغیرہ سے حفاظتِ اموال کی قدرت ہی نہیں، نہ وہ حفاظت کے ذمہ دار، پھر وہ ولایتِ تحصیل میں سلطان کے قائم مقام کیسے ہوں گے۔ سلطان اسلام کو بیت المال قائم کر کے خمس، فنی، ضوائع اور زکاۃ کے اموال جمع کرنے کا جو حق ملتا ہے وہ حفظ و حمایت کی قدرت کے ساتھ ہوتا ہے۔ علما میں آج وہ قدرت مفقود ہے۔ اس لیے اقامتِ بیت المال میں ان کے اندر نیابتِ سلطان کی بنیاد بھی مفقود ہے۔ تو انھیں حق اقامتِ بیت المال حاصل نہیں۔

سوال (۲): بیت المال قائم کیا جائے یا نہیں؟

جواب: آج کے دور میں زکاۃ و صدقاتِ واجبہ کا بیت المال قائم کرنے کی اجازت نہیں؛ کیوں کہ بیت المال کے اموال کی حیثیت اموالِ یتیم کی ہوتی ہے، اور اس کی حفاظت کے لیے جس امانت، قدرت اور دباو کی ضرورت ہے وہ آج کم یاب ہے کیوں کہ خیانت، غصب، بد عہدی، ناخدا تری عام ہو چکی ہے اور حاکم شرعی کی قوت نافذہ نیز حق داروں کے مطالبہ، مواخذہ، احتجاج کا دباو بھی عموماً نہیں پایا جاتا جس کے پیش نظر یہ وثوق حاصل ہو کہ یہ اموال خرد برد اور بے جا مصارف میں صرف ہونے سے محفوظ رہیں گے۔

فقہائے متاخرین کے دور میں جب بیت المال کے یہ اموال بجا مصارف میں عام طور سے صرف ہونے لگے اور اس کی اصلاح دشوار ہو گئی تو فقہائے کرام نے یہ فرمان صادر کر دیا کہ بیت المال کا حال خراب ہو چکا ہے، لہذا اب میراث کا فاضل لاوارث مال بیت المال میں نہ جمع کر کے شوہر، بیوی کو دے دیا جائے وہ نہ ہوں تو معتق کی بنات کو، وہ بھی نہ ہوں تو معتق کے ذوی الارحام کو، وہ بھی نہ ہوں تو میت کی اولاد رضائی کو دیا جائے۔

في حاشية المولى عجم زاده عن الخانية: ذكر الإمام عبد الواحد الشهيد في فرائضه: أن الفاضل عن سهام الزوج والزوجة لا يوضع في بيت المال، بل يدفع إليهما؛ لأنهما أقرب الناس إلى الميت من جهة السبب فكان الدفع إليهما أولى من غيرهما انتهى. وقوله: "لا يوضع في بيت المال" كقول الذخيرة السابق يدل على أن الدفع إليهما متعين، لا أن الدفع مخير بين الدفع إليهما وإلى بيت المال كما توهمه آخر العبارة. (۱)

حالاں کہ مذکورہ افراد اصل مذہب کے لحاظ سے ترکے، کے وارث نہیں اور نہ ہی بیت المال کے مال کے حق دار، پھر بھی فقہانے ان کی قرابت کے پیش نظر فاضل، لاوارث ترکے کا انھیں حق دار قرار دے دیا کہ بے جا مصارف میں صرف ہونے کی بہ نسبت قرابت دار صحیح مصرف ہوں گے۔ آج بھی یہ حکم باقی ہے اور اعلیٰ حضرت و صدر الشریعہ علیہما الرحمہ کا یہی فتویٰ ہے۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الوصایا، ج: ۱۰، ص: ۲۵۱، مکتبہ رضا اکیڈمی، ممبئی

کئی سو سال پہلے جب بے جا مصارف میں صرف ہونے اور اس کی اصلاح پر قابو نہ پانے کی وجہ سے بیت المال مال میں جمع کرنے کی اجازت نہ رہی تو آج اس کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے، جب کہ بحیثیت مجموعی دیانت و امانت کا حال پہلے سے بدتر ہو چکا ہے۔

آج جو بیت المال قائم ہیں ان کے اموال دو طرح سے صرف ہوتے ہیں:

ایک یہ کہ عموماً بغیر حیلہ شرعی کرائے کچھ رقم بینک میں جمع کر دی جاتی ہے اور کچھ رقم بیماروں کے علاج اور مقروضوں کی طرف سے ادائے قرض وغیرہ میں صرف ہوتی ہے۔

علاج میں صرف کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ اسپتال میں زکاۃ فنڈ میں مال زکاۃ جمع کر دیا جاتا ہے اور فقرا کے آپریشن، دوا اور جانچ کے مصارف میں بغیر ان کی تملیک کے اپنے طور پر بحق اسپتال یا بحق ڈاکٹریا پیٹھالوجی وضع کر لیتے ہیں یا علاج کے مصارف ڈاکٹر اور میڈیکل اسٹور وغیرہ کو بلا تملیک فقیر دے دیتے ہیں۔ مقروضوں کا قرض یوں ادا کرتے ہیں کہ انھیں مالک بنائے بغیر قرض خواہوں کو دے دیتے ہیں اور بیت المال کے مصارف بھی اسی سے پورے کیے جاتے ہیں۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ زکاۃ کا بے جا مصرف میں استعمال ہے اور غبن و خیانت کے واقعات اس کے سوا ہیں اور جو رقم بلا تملیک فقیر بینک میں جمع ہوئی وہ تو ہلاک ہو گئی اور اتنے اموال کی زکاۃ ارباب اموال کے ذمہ اور ان کا تاوان منتظمین بیت المال کے ذمہ رہا یہ بھی یقیناً مصرف بے جا میں استعمال ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زکاۃ و صدقات واجبہ کا حیلہ شرعی کرا کے مصارف کی صحیح تحقیق کیے بغیر انھیں استعمال کیا جاتا ہے اسی سے بیت المال کے مصارف بھی پورے کیے جاتے ہیں اور غبن و خیانت کے واقعات یہاں بھی اس کے سوا ہیں۔ جب زکاۃ کے مصارف متعین ہیں تو ان کے سوا میں صرف کرنے کے لیے بے حاجت شرعی حیلہ کرانا جائز نہیں۔

مدارس کے لیے یہ رقوم جمع کرنے اور حیلہ شرعی کر کے استعمال کرنے کی اجازت بوجہ ضرورت شرعی ہے۔ ساتھ ہی ان رقوم کے حق دار طلبہ اور مدرسین و ملازمین کی طرف سے ہر آن مطالبہ، مواخذہ اور احتجاج کا دباؤ بھی۔ اس لیے یہاں اجازت ہے اور بیت المال میں ضرورت اور دباؤ دونوں تقریباً مفقود ہیں اور دیگر مفاسد بھی ہیں اس لیے نہ بیت المال قائم کرنے کی اجازت ہے نہ اس کے لیے زکاۃ و صدقات واجبہ کی رقوم لینے دینے کی اجازت۔

ہاں! اگر عطیات کی رقوم سے رفاہی فنڈ قائم کیا جائے تو درج بالا مصارف میں ان کا استعمال مصارف بے جا میں استعمال نہ ہوگا اس لیے اگر غبن و خیانت کے خطرات سے امن ہو تو عطیات کا رفاہی فنڈ قائم کرنے کی اجازت ہے۔



مسلم کالج اور اسکول کے نام پر تحصیلِ زکاۃ

موضوع بحث یہ تھا کہ مسلم کالج اور اسکول کے لیے زکاۃ و صدقہ واجبہ وصول کرنا اور حیلہ شرعی کے بعد کالج اور اسکول کے مصارف میں صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

مندوبین کی متفقہ رائے یہ ہے کہ جائز نہیں، کیوں کہ زکاۃ و صدقات واجبہ کے مصارف منصوص ہیں ان ہی میں ان کا صرف ہونا واجب ہے دوسری جگہ صرف کرنے کے لیے حیلہ شرعی کا جواز دینی شرعی ضرورت کی بنا پر ہے۔ مدارس اسلامیہ جو خالص دینی تعلیم اور دین کی بقا کے لیے قائم ہیں، وہ دین کی ضرورت کے تحت ہیں ان کی بقا کے لیے حیلہ شرعی کا جواز ہے مگر یہ حیثیت ان کالجوں اور اسکولوں کو حاصل نہیں جن میں کوئی ایک مضمون دینیات کا رکھ لیا جاتا ہے یا وہ بھی نہیں ہوتا اور ان کا اصل مقصد دنیاوی تعلیم کا فروغ ہوتا ہے اس لیے ان کے لیے زکاۃ و صدقات واجبہ کی رقم کی تحصیل اور ان کے لیے حیلہ کرنا بھی جائز نہیں۔ مفصل دلائل مقالات میں مرقوم ہیں۔

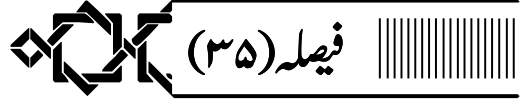
مآخذ

- إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَاةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمَيْنِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱)
- فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”مدارس دنیوی میں نہ دیں کہ وہ قربت نہیں۔“ (۲)
- الاشباہ والنظائر میں ہے: ”وحيلة التكفين بها التصديق على الفقير ثم هو يكفن ، فيكون الثواب لهما كذا في تعمیر المسجد.“
- اسی عبارت کے تحت جموی میں ہے:
- ”وكذلك جميع أبواب البر التي لا يتأتى التملك فيها كعمارة المسجد وبناء القناطر.“ (۳)

(۱) القرآن الکریم، آیت: ۵۰، التوبة: ۱۰.

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب الاضحیہ، ج: ۸، ص: ۴۸۷، رضا اکیڈمی.

(۳) - الاشباہ والنظائر، کتاب الحیل، الفصل الثالث فی الزکاۃ، ج: ۳، ص: ۲۹۸.



کریڈٹ کارڈ

کریڈٹ کارڈ لینے اور اس کے ذریعہ معاملہ کرنے پر بحث ہوئی اور درج ذیل امور باتفاق آرا طے

ہوئے۔

① کریڈٹ کارڈ کے ذریعہ قرض لینے کی صورت میں اصل رقم کی واپسی کے ساتھ اضافی رقم بنام سود دینا لازم ہے اس لیے کریڈٹ کارڈ کے ذریعہ قرض لینا ہرگز جائز نہیں۔ ہاں! اجازت کی ایک صورت ہے وہ یہ کہ قرض لینے کے باعث کارڈ ہولڈر کے لیے انکم ٹیکس دینے سے بچت ہو اور یہ بچت سود میں دی جانے والی رقم سے زیادہ ہو۔

② کریڈٹ کارڈ کے ذریعہ سامان خریدنے میں قیمت کی اداگی بینک کر دیتا ہے پھر وہ رقم کارڈ ہولڈر سے لیتا ہے اور واپسی رقم کے لیے ایک مدت مثلاً تیس دن ایسی رکھتا ہے جس کے اندر کارڈ ہولڈر رقم بینک کو دے دے تو اصل رقم پر اسے کوئی زیادتی نہیں دینی ہے۔ اور اگر اس مدت سے زیادہ دنوں میں دے تو بھی پانچ فیصد (یا کچھ کم و بیش) فوراً سے دینا ہے بقیہ پنچانوے فیصد کی اداگی پر اسے اضافی رقم اور جرمانہ دینا ہوگا۔ اگر کارڈ لینے والا یہ عزم رکھتا ہے کہ غیر سودی واپسی کی مدت مقررہ کے اندر وہ بینک کی رقم دے دے گا اور اسی کو عملی شکل بھی دیتا ہے تو اس پابندی کے ساتھ کارڈ لینا اور اس کے ذریعہ معاملہ کرنا درست اور جائز ہے۔ اور اگر زیادہ دنوں میں زائد رقم کے ساتھ اداگی کرنا چاہتا ہے یا اسے عمل میں لاتا ہے تو یہ صورت ناجائز ہے۔

[اسی طرح اگر ادھار خریداری کی کوئی ایسی صورت قرار پاتی ہے جس میں بل کی اداگی بغیر سود کے نہ ہو

تو یہ صورت بھی ناجائز ہے۔ (مرتب غفرلہ)]

③ اس بارے میں یہ سوال زیر بحث آیا کہ کریڈٹ کارڈ لینے کے وقت یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ اگر کارڈ ہولڈر خریداری کرے اور مقررہ مدت (مثلاً تیس دن) کے اندر بینک کا دین ادا کر دے تو اسے کوئی زائد رقم نہ دینی ہوگی اور اگر اداگی اس مدت سے زیادہ ٹال دی تو اسے ایک مقررہ شرح کے حساب سے

زائد رقم بھی دینی ہوگی۔ کارڈ لینے والا اس شرط کو قبول کرتا ہے جب کہ اس شرط کی ایک شق جائز و درست ہے اور دوسری شق درست نہیں بلکہ شرط فاسد ہے تو کارڈ لینے والا اسے قبول کر کے گنہ گار ہو گا یا نہیں؟ جب کہ اس کا عزم یہ ہے کہ میرا عمل صرف پہلی شق (مقررہ مدت کے اندر اصل رقم ادا کر دینے) پر ہو گا۔

بحث و تمحیص کے بعد اس حل پر اتفاق ہوا کہ چونکہ اصل گناہ زائد رقم دینا ہے اس کی وجہ سے اس کی شرط قبول کرنا بھی گناہ ہوتا ہے لیکن یہاں اس کے ساتھ ایک شرط ایسی بھی ہے جو زائد رقم دینے سے خالی ہے اور عاقد کا عزم اسی پر عمل کا بھی ہے اور فی الواقع اسی پر اس کا عمل بھی ہوتا ہے۔ ساتھ ہی اسے سقوطِ خطر طریق وغیرہ کا فائدہ بھی حاصل ہو رہا ہے اس لیے خلاف عزم، محض یہ لفظی یا تحریری شرط گناہ نہیں۔

❷ کسی مسلم کارڈ ہولڈر اور مسلم بینک کے درمیان مالی جرمانہ اور سود کے ساتھ مشروط معاملہ جائز نہیں اور جو مسلم بینک اس طرح کی شرط عائد کرتے اور اس پر عمل کرتے ہیں انہیں ہدایت کی جاتی ہے کہ وہ ایسی ناجائز شرطیں ختم کر کے صرف جائز بنیادوں پر اپنا لین دین کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم



تحصیل صدقات پر کمیشن

”تحصیل صدقات پر کمیشن“ کے تعلق سے سوال یہ تھا کہ مدارس کے ذمہ دار حضرات سفر کو مختلف علاقوں میں چندے کے لیے بھیجتے ہیں، پھر انہیں اس کام پر بدل محنت بھی دیتے ہیں۔ یہ معاملہ کس عقد کے تحت آتا ہے؟ اس سوال کے جواب میں باتفاق آرا یہ قرار پایا کہ یہ معاملہ ”عقد اجارہ“ ہے اور ماہانہ تنخواہ پر چندہ کرنے والے سفر ”اجیر خاص“ اور کمیشن پر چندہ کرنے والے ”اجیر مشترک“ ہیں۔

کمیشن پر چندہ کرنے، کرانے پر یہ سوال سامنے آتا ہے کہ سفیر سے یہ معاملہ ہوتا ہے کہ آپ کے ذریعہ جو چندہ وصول ہوگا اس کا ۲۵ فی صد مثلاً آپ کو بطور اجرت یا حق محنت دیا جائے گا۔ اور اجیر جو عمل کرے اسی کے ایک جز کو اجرت بنایا جائے یہ ناجائز ہے جس کی دلیل، ”قفیز طحان“ کا معروف مسئلہ ہے۔ دوسرے یہ کہ سفیر کا عمل اور اس کا چندہ کتنا ہوگا یہ مجہول ہے اسی طرح اس کی اجرت بھی مجہول ہے۔ عمل اور اجرت کی جہالت کی وجہ سے بھی عقد اجارہ ناجائز ہوتا ہے۔ اس لیے کمیشن پر چندہ ناجائز ہونا چاہیے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ چندہ وصول ہو جانا سفیر کی قدرت میں نہیں بلکہ یہ چندہ دینے والوں کی قدرت میں ہے اس لحاظ سے جس عمل پر سفیر سے معاملہ ہوتا ہے وہ اس کا مقدر نہیں۔

ان امور پر غور و خوض اور بحث و مباحثہ کے بعد یہ طے ہوا کہ:

فی زمانہ سفیر کی اجرت اس تعیین کے ساتھ طے نہیں ہوتی کہ تم جو چندہ وصول کر کے لاؤ گے بعینہ اسی سے تمہیں ۲۵ فی صد مثلاً اجرت دی جائے گی، بلکہ عاقدین کا قصد یہ ہوتا ہے کہ کل چندہ کی مالیت کا ۲۵ فی صد بطور اجرت دیا جائے گا۔ خاص وصول شدہ رقم سے لینے دینے کا معاملہ نہیں ہوتا۔

اس زمانے میں مدارس کو چندہ دینے والوں کی طرف سے عرفاً یہ اجازت بھی ہوتی ہے کہ سفر اوہ رقم مدارس تک بعینہ لے جائیں یا ڈرافٹ بنا کر لے جائیں یا اور کوئی مناسب صورت اختیار کریں۔ اسی طرح نوٹوں کی تبدیلی مثلاً پچاس کے نوٹوں کو بدل کر سو سو کے یا ہزار، پانچ سو کے بنانے کی بھی اجازت ہوتی ہے۔

ان امور کے پیش نظر اب مسئلہ ”قفیز طحان“ جیسی صورت پیدا نہیں ہوتی۔ اور کل چندہ کی مالیت کا مقررہ فی صد طے کرنے اور خاص وصول کردہ رقم سے اداگی معین نہ کرنے کی صورت میں وہ خرابی پیدا نہیں ہوتی جو ”قفیز طحان“ والے مسئلہ میں ہے۔

رہ گئی دوسری خرابی کہ کل چندہ کتنا ہوگا اور اس کی اجرت کتنی بنے گی یہ امر مجہول ہے تو یہ جہالت بعد عمل زائل ہو جاتی ہے اور مدارس دینیہ کو اس طرح کام لینے کی حاجت شرعی بھی تحقق ہے ساتھ ہی اس پر عوام و خواص کا تعامل بھی ہو چکا ہے اس لیے وقت عقدیہ جہالت مفسد عقد نہ رہی۔

اسی طرح «چندہ وصول ہو جانا» سفیر کا مقدور نہ ہونے کے باوجود حاجت اور تعامل کی وجہ سے درست

ہے۔

① کمیشن کا معاملہ زیادہ تر اس بنا پر پیش آتا ہے کہ اصحاب ثروت اپنی زکاۃ خود مناسب مدارس تک بھیجنے یا پہنچانے کی زحمت کم سے کم ترکرتے ہیں اور بعض مدارس ایسے بھی ہیں جن کی طرف مقامی حضرات کے سوا کوئی سرے سے توجہ کرنے والا نہیں ہوتا اس لیے مدارس ضرورت محسوس کرتے ہیں کہ سفر اکو اہل خیر کے یہاں بھیجیں لیکن عموماً حال یہ ہے کہ چندہ کرنے کے لیے لوگ آمادہ نہیں ہوتے اور کسی طرح کچھ لوگ آمادہ ہو گئے اور صرف ماہانہ تنخواہ کو ان کا بدل محنت رکھا گیا تو کہیں اتنی مقدار ان کے لیے ناکافی ہوگی اور کہیں ناکافی تو نہ ہوگی لیکن سفیر زیادہ تنگ و دو اور کوشش نہ کرے گا، بلکہ جتنا چندہ راحت و آسانی کے ساتھ مل جائے گا اسی پر قناعت کر لے گا۔ یہ حالات مدارس کے لیے پریشانی کا باعث ہیں۔ کمیشن پر وصولی کا جو سلسلہ جاری ہوا اس کے حالات بھی مختلف ہیں۔ کوئی نئی جگہ ہے تو وہاں کم وصولی ہوگی۔ پرانی جگہ ہے اور ادارہ وہاں معروف و مشہور ہے تو آسانی ہوگی اور لوگ ادارہ کی خدمات سے متاثر اور کسی طرح اس سے متعلق ہیں تو وصولی زیادہ ہوگی، اور لینے والا ذی وجاہت ہو تو اور زیادہ وصولی ہوگی۔

اس لحاظ سے سفر کی حیثیت، ادارہ سے مقامات سفارت کی دوری و نزدیکی، وہاں ادارے کے تعارف و مقبولیت وغیرہ احوال پر نظر کرتے ہوئے ادارے اپنے سفر کے لیے ماہانہ تنخواہ یا ڈبل تنخواہ یا فی صد مناسب سمجھتے ہوئے مقرر کریں، مگر فقہانے عامل کے لیے اس کی وصول کردہ رقم کا زیادہ سے زیادہ نصف حصہ دینے کی تحدید فرمائی ہے جب کہ اس سے کم مقدار اس کی مدت عمل کے خورد و نوش وغیرہ کے لیے کفایت نہ کرے اسے نظر میں رکھتے ہوئے سفر کی اجرت بھی کسی طرح اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی۔

دوسری طرف اس بات کی کوشش ہونی چاہیے کہ زیادہ سے زیادہ اہل خیر کو اس پر آمادہ کیا جائے کہ وہ ادارے کو اپنا چندہ ڈرافٹ، چیک وغیرہ کے ذریعہ خود بھیجیں۔ اور اس کی بھی کوشش ہو کہ متعارف اور زیادہ

وصولی والے مقامات پر کام کرنے کے لیے باتخواہ سفر اختیار ہو جائیں اور ادارے کا زیادہ فائدہ ہو۔

② محصل پر واجب ہے کہ وصول کردہ رقم سے کچھ بھی اپنے استعمال میں نہ لائے حتیٰ کہ اپنے کرایہ میں بھی صرف نہ کرے، نہ اسے اپنے حق المحنت میں وضع کرے کہ یہ امانت میں خیانت اور مال مسلم میں تعدی ہوگی جس کے باعث وہ حق اللہ و حق العبد میں گرفتار و مستحق عذاب نار ہوگا۔ ساتھ ہی اس پر فرض ہوگا کہ صاحب مال کو تاوان دے نیز اسے بتائے کہ اس کی زکاۃ ادا نہیں ہو سکی ہے وہ ادا کر دے، یا اسے واپس کر دے تاکہ وہ مدرسہ تک پہنچا دے، یا کم از کم اس سے یہ اجازت لے کہ یہ اپنے پاس سے اس کی طرف سے جمع کر دے۔ جس نے اس طرح کی رقم سے کچھ بھی خرچ کیا ہو اور مالک کو اس کا تاوان نہ دے، نہ بطور مذکور اس سے اجازت لے تو قیامت کے دن اس کے باعث وہ عند اللہ ماخوذ ہوگا۔ اس لیے ایسے شخص پر واجب ہے کہ دنیا میں ہی ارباب اموال اور وہ نہ ہوں تو ان کے ورثہ سے اپنا معاملہ صاف کرالے تاکہ وہ اپنی زکاۃ و صدقہ فطر ادا کر لیں اور یہ مواخذہ اخروی سے محفوظ ہو جائے۔

③ بعض ناخدا ترس سفر ایسا بھی کرتے ہیں کہ چھ ماہ یا سال بھر کی تاخیر سے اپنی تحصیل کردہ رقم اداروں میں جمع کرتے ہیں۔ اس طرح زکاۃ کا مصرف زکاۃ تک پہنچنا بھی مؤخر ہوتا ہے اس گناہ کا وبال ان سفیروں کے سر آتا ہے، ساتھ ہی ادارہ کے کاموں میں بھی خلل اور سخت حرج واقع ہوتا ہے اس کے جواب دہ بھی سفر ہی ہوں گے۔ ایسے لوگوں کو ہدایت کی جاتی ہے کہ تحصیل کردہ رقم جلد از جلد ادارے تک پہنچائیں اور اہل ادارہ بھی حیلہ تملیک جلد سے جلد کر لیں اور صحیح مصارف میں صرف کریں۔ اور سبھی لوگ ہر معاملہ میں امانت و دیانت اور خوفِ خدا ملحوظ رکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مآخذ

● در مختار میں ہے:

”الأجراء علی ضربین، مشترك و خاص.

فالأول من يعمل لا لواحد كالخياط ونحوه ، أو يعمل له عملاً غير موقت كان استاجره للخياطة في بيته غير مقيدة بمدة كان اجيراً مشتركاً ... والثاني : وهو الأجير الخاص ، ويسمى : ”اجير واحد“ وهو من يعمل لواحد عملاً موقتاً بالتخصيص ويستحق الأجر بتسليم نفسه في المدة، وان لم يعمل.“ (ملخصاً) (1)

● فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

(1) در مختار، باب ضمان الأجير، ج: ۹، ص: ۸۷ - ۹۵، دار الکتب العلمیة، بیروت

”والحيلة في ذلك لمن أراد الجواز، أن يشترط صاحب الحنطة قفيزاً من الدقيق الجيد ولم يقل ”من هذه الحنطة“ أو يشترط ربع هذه الحنطة؛ لأن الدقيق إذا لم يكن مضافاً إلى حنطة بعينها يجب في الذمة، والأجر كما يجوز أن يكون مشاراً إليه يجوز أن يكون ديناً في الذمة، ثم إذا جاز يجوز أن يعطيه ربع دقيق هذه الحنطة إن شاء. كذا في المحيط.^(۱)

● ردالمحتار میں ہے:

”(تنمة) قال في التاتر خانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وما تواضعوا عليه إن في كل عشرة دنانير كذا فذاك حرام عليهم. وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمه من اجرة السمسار فقال: أرجوا أنه لا باس به وإن كان في الأصل فاسداً لكثرة التعامل. وكثير من هذا غير جائز، فجوزة لحاجة الناس إليه كدخول الحمام.“^(۲)

● فتاویٰ ہندیہ ”کتاب الوقف“ میں ہے:

”في فتاوى أبي الليث رحمه الله تعالى: رجل جمع مالا من الناس لينفقه في بناء المسجد فانفق من تلك الدراهم في حاجته ثم رد بدلها في نفقة المسجد لا يسعه أن يفعل ذلك فإن فعل فإن عرف صاحب ذلك المال ردّ عليه أو سأله تجديد الإذن فيه. وإن لم يعرف صاحب المال استأذن الحاكم فيما استعمله وإن تعذر عليه ذلك رجوت له في الإستحسان أن ينفق مثل ذلك من ماله على المسجد فيجوز، لكن هذا واستئثار الحاكم يجب أن يكون في رفع الوبال أما الضمان فواجب، كذا في الذخيرة.

ويتنى على هذا مسائل ابتلى بها أهل العلم والصلحاء . منها: العالم إذا سأل للفقراء أشياء واختلط بعضها ببعض يصير ضامناً لجميع ذلك وإذا أدى صار مؤدياً من مال نفسه ويصير ضامناً لهم ولا يجوز يهيم عن زكاتهم ، فيجب أن يستأذن الفقير لياذن له بالقبض فيصير خالطاً ماله بماله كذا في المحيط.^(۳)

(۱) فتاویٰ عالمگیری، ج: ۴، ص: ۴۴۴، الفصل الثالث في قفيز الطحان وما هو في معناه من الباب الخامس عشر.

(۲) رد المحتار، باب ضمان الأخير، ج: ۵، ص: ۴۴

(۳) فتاویٰ عالمگیری، ج: ۲، ص: ۴۸۰، ۴۸۱، الثاني عشر في الأوقاف التي يستغنى عنها

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی دام ظلہ العالی شیخ الحدیث شمس العلوم، گھوسی
- (۲) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ مصباحی دام ظلہ العالی سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
- (۳) شیخ القرآن حضرت علامہ عبداللہ خان عزیز دام ظلہ العالی شیخ القرآن الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی، فیض آباد
- (۴) صدر العلما حضرت علامہ محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور
- (۵) حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی دام ظلہ العالی شیخ الحدیث الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور۔

اسمائے گرامی اصحاب مقالات

- | | |
|--|---------------------------------------|
| ناظم مجلس شرعی، الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۱) مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی |
| صدر المدرسین دارالعلوم ربانیہ، بانڈہ | (۲) مفتی نذر محمد قادری |
| مدرسہ اشاعت الاسلام، مہران سٹیج | (۳) مولانا صاحب علی مصباحی |
| مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو | (۴) مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی |
| دارالعلوم فضل رحمانیہ پچیڑوا، بلرام پور | (۵) مفتی حبیب اللہ مصباحی |
| استاذ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۶) مفتی محمد معراج القادری مصباحی |
| استاذ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۷) مولانا شمس الہدیٰ مصباحی |
| مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو | (۸) مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی |
| استاذ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۹) مولانا صدر الوری قادری مصباحی |
| استاذ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۱۰) مولانا نفیس احمد مصباحی |
| رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو | (۱۱) مولانا آل مصطفیٰ مصباحی |
| جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف | (۱۲) مولانا قاضی شہید عالم رضوی |
| استاذ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور | (۱۳) مولانا بدر عالم مصباحی |

- (۱۴) مولانا ناظم علی مصباحی
 (۱۵) مولانا اناس الحسن چشتی
 (۱۶) مولانا اختر حسین قادری
 (۱۷) مولانا نظام الدین قادری
 (۱۸) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 (۱۹) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 (۲۰) مولانا ابرار احمد امجدی
 (۲۱) مولانا شبیر احمد مصباحی
 (۲۲) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
 (۲۳) مفتی محمد نسیم مصباحی
 (۲۴) مولانا محمد انور علی نظامی مصباحی
 (۲۵) مولانا عبدالسلام رضوی مصباحی
 (۲۶) مولانا ابرار احمد اعظمی مصباحی
 (۲۷) مولانا شمشاد احمد مصباحی
 (۲۸) مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
 (۲۹) مولانا محمد معین الدین اشرفی مصباحی
 (۳۰) مولانا محمد رفیق عالم رضوی مصباحی
 (۳۱) مولانا محمد عالم گیر رضوی مصباحی
 (۳۲) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 (۳۳) مولانا ساجد علی مصباحی
 (۳۴) مولانا دستگیر عالم مصباحی
 (۳۵) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
 (۳۶) مولانا محمد صادق مصباحی
 (۳۷) مولانا محمد قاسم مصباحی
 (۳۸) مولانا محمد کونین رضا نوری مصباحی
 (۳۹) مولانا احمد رضا اعظمی مصباحی
 (۴۰) مولانا شبیر محمد مصباحی
- استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 صدر المدرسین جامعہ صمدیہ، پھپھوند شریف
 دارالعلوم علییہ، جہانشاہی، بستی
 دارالعلوم علییہ، جہانشاہی، بستی
 جامعہ عربیہ، خیر آباد، سلطان پور
 مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
 مدرسہ ارشد العلوم، اوجھانگج، بستی
 مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہرانگج
 مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہرانگج
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ، جھارکھنڈ
 مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
 دارالعلوم ندائے حق، جلال پور، امبیڈ کرنگر
 جامعہ امجدیہ، گھوسی
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
 جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف
 دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور، راجستھان
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، دھروول، گجرات
 دارالعلوم تنویر الاسلام، امرڈوبھا
 دارالعلوم وارشیہ، لکھنؤ

- (۴۱) مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۴۲) مولانا اختر رضا مصباحی
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۴۳) مولانا محمد رضوان قادری مصباحی
 استاذ جامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور

وہ مقالہ نگار حضرات جو کسی وجہ سے سیمینار میں شریک نہ ہو سکے۔

- (۴۴) حضرت مولانا مفتی محمد ایوب نعیمی
 صدر المدرسین و صدر شعبۂ افتا جامعہ نعیمیہ، مراد آباد
- (۴۵) حضرت مفتی شمس الدین احمد رضوی
 صدر المدرسین جامعۃ اشرافیہ مسعود العلوم، بہرائچ
- (۴۶) مولانا رضاء الحق اشرفی مصباحی
 جامع اشرف، کچھوچھہ شریف
- (۴۷) مولانا مسن ہادی
 دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، جام نگر
- (۴۸) مولانا محمود اختر مصباحی
 دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، جام نگر۔

بقیہ شرکائے سیمینار جن کے مقالے موصول نہ ہو سکے۔

- (۴۹) مولانا یسین اختر مصباحی
 دارالقلم، دہلی
- (۵۰) مولانا اسرار احمد مصباحی
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۵۱) مولانا بدر القادری مصباحی
 دی ہیگ، ہالینڈ
- (۵۲) مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی
 جامعہ حضرت بلال، بنگلور
- (۵۳) مولانا عبدالہمید نعمانی مصباحی
 الجمع الاسلامی، مبارک پور
- (۵۴) مولانا مفتی عنایت احمد نعیمی
 الجامعۃ الغوثیہ، اتروہ، گونڈہ
- (۵۵) مولانا اعجاز احمد مصباحی
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۵۶) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۵۷) مولانا مبارک حسین مصباحی
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
- (۵۸) مولانا حمید الحق مصباحی
 ہرارے، زمبابوے
- (۵۹) شہاب الدین احمد نوری
 دارالعلوم فیض الرسول، براون شریف
- (۶۰) مولانا عبدالرحمن مصباحی
 جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۶۱) مولانا عبدالغفار مصباحی
 مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو
- (۶۲) مولانا محمد مسیح احمد مصباحی
 دارالعلوم انوار القرآن، بلرام پور
- (۶۳) مولانا صلاح الدین مصباحی
 مدرسہ فیض العلوم، جھشید پور
- (۶۴) مولانا محمد نعیم الدین عزیز مصباحی
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور

- (۶۵) مولانا اختر کمال قادری مصباحی
 (۶۶) مولانا جلال الدین نوری مصباحی
 (۶۷) مولانا محمد نعیم اختر مصباحی
 (۶۸) مولانا قاری نور الحق مصباحی
 (۶۹) مولانا مفتی بشیر القادری
 (۷۰) مولانا طفیل احمد مصباحی
 (۷۱) مولانا محمود احمد مصباحی
 (۷۲) مولانا احمد رضا مصباحی
 (۷۳) مولانا محمد فاروق مصباحی
 (۷۴) مولانا اختر الاسلام علیی
 (۷۵) مولانا سعید الرحمن
 (۷۶) مولانا محمد شکیل احمد مصباحی
 (۷۷) مولانا محمد ذاکر مصباحی
 (۷۸) مولانا رفیع القدر مصباحی
 (۷۹) مفتی محمد ناصر حسین مصباحی
 (۸۰) مولانا حسیب اختر مصباحی
 (۸۱) قاری اقرار احمد مصباحی
 (۸۲) قاری قیام الدین مصباحی
 (۸۳) قاری عبدالقیوم مصباحی
 (۸۴) ماسٹر افضل احمد
 (۸۵) مولانا ارشاد احمد مصباحی
 (۸۶) مولانا خورشید احمد مصباحی
 (۸۷) مولانا شیخ محمد فاروق مصباحی
- استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 استاذ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 خطیب جامع مسجد، راجہ مبارک شاہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 دارالعلوم حضرت عائشہ، گریڈیہ
 الجامعۃ الاسلامیہ اشرافیہ، سکٹھی مبارک پور
 الجامعۃ الاسلامیہ اشرافیہ سکٹھی مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 مبلغ الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 لمجمع الاسلامی، مبارک پور
 لمجمع اسلامی، مبارک پور
 نائب مدیر، ماہ نامہ اشرافیہ، مبارک پور
 مدرسہ عزیز العلوم، اعظم گڑھ
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 الجامعۃ الاشرافیہ، مبارک پور
 گھوسی
 گھوسی
 الجامعۃ اسلامیہ، سکٹھی۔

پندرہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۸/۱۹/۲۰ صفر ۱۴۲۹ھ
مطابق ۲۶/۲۷/۲۸ فروری ۲۰۰۸ء
بروز سہ شنبہ، چہار شنبہ، پنج شنبہ
بمقام: امام احمد رضا لائبریری، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- فیصلہ ۲۷ - طیب کے لیے اسلام اور تقویٰ کی شرط
فیصلہ ۲۸ - مساجد میں مدارس کا قیام
فیصلہ ۲۹ - نیٹ ورک مارکیٹنگ کی شرعی حیثیت

☆- شرکائے سمینار



طیب کے لیے اسلام اور تقویٰ کی شرط

دوا، علاج ایک انسانی ضرورت ہے مگر ہر شخص خود اس کی مہارت نہیں رکھتا اس لیے کسی طیب کا سہارا لیتا ہے اور طیب کی ہدایات اور طریقہ علاج پر عمل کرنا عموماً ایک دنیاوی معاملہ ہے لیکن بعض حالات میں یہ دینی معاملہ ہو جاتا ہے، یا اس کے ضمن میں دینی عمل بھی آجاتا ہے مثلاً ایک شخص آنکھ کی بیماری میں مبتلا ہے وہ کسی طیب سے علاج کراتا ہے۔ ڈاکٹر اسے ہدایت کرتا ہے کہ اگر تم رکوع و سجود وغیرہ میں اپنا سر جھکاؤ گے تو بینائی سے محروم ہو جاؤ گے، یا یہ مرض شدت اختیار کر لے گا اور بہت دیر میں شفا ہوگی، یا صرف سر جھکانے سے منع کرتا ہے۔ یوں ہی رمضان کے روزے میں کسی مریض کو طیب دوا کھانے کو کہے اور یہ بتائے کہ تم نے اگر دن میں یہ دوا فوراً نہیں کھائی تو جان کا خطرہ یا مرض بڑھنے کا اندیشہ ہے، ان حالتوں میں علاج کا تعلق براہ راست یا بالواسطہ عبادت اور دینی عمل سے ہو جاتا ہے۔ مریض کے لیے ان صورتوں میں طیب کی ہدایات پر عمل کرنے کے لیے فقہائے کرام نے صراحت فرمائی ہے کہ طیب کا مسلم اور صاحب تقویٰ یا بہ ظاہر دین دار ہونا ضروری ہے۔ لیکن اس وقت بشمول ہندوستان دنیا کے بیش تر ممالک کا حال یہ ہے کہ ان شرائط و اوصاف کے حامل اطبا عموماً دست یاب نہیں ہوتے، مجبوراً مسلمان ہر طرح کے ڈاکٹروں سے ہر قسم کا علاج کراتے ہیں اور ان کی طبی ہدایات پر عمل کرتے ہیں۔

سوال یہ درپیش ہے کہ موجودہ حالات میں بھی طیب کے لیے حاذق ہونے کے ساتھ مسلم اور

صاحب تقویٰ یا ظاہر آدین دار ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: ① وہ حالات جن میں بلا عذر شرعی کسی ناجائز کام مثلاً نجس یا حرام چیز سے علاج، خطرناک

آپریشن، صوم و صلاۃ وغیرہ عبادت کا ابطال یا ترک اور حلقِ لہیہ وغیرہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے۔ ایسے عام حالات میں غیر مسلم ڈاکٹروں سے علاج دو طرح کا ہوتا ہے:

خارجی: جیسے جوڑوں کی ماش وغیرہ جس میں وہ کوئی طبی خیانت و بدخواہی نہ کر سکے۔

داخلی: جس میں طبی خیانت و بدخواہی کی گنجائش ہو۔

خارجی علاج غیر مسلم سے مطلقاً جائز ہے۔ جیسے اس سے خرید و فروخت جائز ہے۔

داخلی علاج بھی جائز ہے جب کہ ماحول فسادات و تعصب کا نہ ہو، اور دیگر حالات میں بھی جب یہ معلوم ہو کہ وہ مسلمانوں سے تعصب نہیں رکھتا اور دل اس سے علاج کرنے پر جمے۔ اور اگر وہ بد مذہب ہو تو اس کا عدم تعصب اور زیادہ جانچنے اور پرکھ لینے کی ضرورت ہے۔ خصوصاً علما اور عمائد اہل سنت کو اس میں بہت احتیاط چاہیے۔

② خاص حالات یعنی جب طبیب دوران علاج کوئی ایسی ہدایت کرے جس کا تعلق براہ راست دیانات سے ہو یعنی اس سے کسی عبادت کا ترک یا ابطال یا حرام کار تکاب یا نجاست سے آلودگی واقع ہو تو اصل حکم یہ ہے کہ معالج (۱) حاذق ہو (۲) مسلمان ہو (۳) صاحب تقویٰ، یا ظاہر آدین دار ہو۔ لیکن دین دار طبیب کی سخت کم یابی اور حرج شدید کی وجہ سے اب فاسق اور کافر طبیب سے علاج کی اجازت ہے بشرطے کہ تحری کے بعد مریض کا دل اس بات پر جمے کہ یہ طبیب خواہ مخواہ کوئی ایسا علاج تجویز نہیں کرتا جس کے باعث ایک مسلمان کو کسی حرام کار تکاب کرنا پڑے، اور جب فاسق، حاذق مسلم طبیب ملے تو غیر مسلم کے علاج سے پرہیز کرے۔

③ اگر علاج کا تعلق دیانات ضمنیہ یعنی ایسے امور سے ہو جن کے ضمن میں دیانات کا ثبوت ہوتا ہے تو ایسے امور میں فاسق و کافر سب کی خبر مقبول ہے، اس لیے ان حالات میں بھی ان سے علاج کرانا جائز ہے جب کہ مسلم مریض کو یہ ظن غالب ہو کہ اس طبیب کی ہدایت طبی فائدے اور قاعدے کی رو سے ہے، کسی امر حرام میں مبتلا کرنا اس کا مقصود نہیں۔

ایک سوال یہ تھا کہ اسلام اور تقویٰ و ظاہری دین داری کی شرطیں اس لیے رکھی گئی تھیں کہ ان کی ہدایتوں پر اعتماد اور امراض کی تشخیص میں ان کے قول پر اطمینان ہو سکے۔ اب طبی آلات اور مشینیں طبیب حاذق صاحب تقویٰ کی تشخیص کے قائم مقام ہو سکتی ہیں یا نہیں؟

اس کے جواب میں یہ بتایا گیا کہ آلات اور مشینوں کے استعمال کے بعد ایک رپورٹ تیار ہوتی ہے جو ان مشینوں کو چلانے والا لکھتا ہے پھر طبیب اس پر اعتماد کر کے علاج تجویز کرتا ہے۔ رپورٹ میں غلطی ہوئی تو علاج بھی غلط ہو سکتا ہے۔ اس لیے رپورٹ تیار کرنے والے کا ماہر اور تجربہ کار ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح اسے غیر متعصب بھی ہونا چاہیے۔ ان مشینوں کی رپورٹ خالص باب معاملات سے تعلق رکھتی ہے اور معاملات

میں فاسق و کافر سب کی خبر مقبول ہے اس لیے بشرطِ بالایہ رپورٹ بھی قابلِ قبول ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ بعض امراض کا حال (مثلاً ہڈی یا عضو بڑھنا یا فریکچر ہونا وغیرہ) تو ان مشینوں سے قطعی طور پر ظاہر ہو جاتا ہے، اور بعض امراض کو ان مشینوں کے ماہر اپنے علم اور تجربہ کی روشنی میں متعین کرتے ہیں، بعض امراض میں خود انھیں بھی تردد ہوتا ہے اور اطباء ان رپورٹوں اور دیگر علامات و تجربات کے ذریعہ کسی تعین تک رسائی پاتے ہیں، اور کہیں وہ بھی متردد رہ جاتے ہیں اور بہت سے ماہرین باہمی مشاورت سے کوئی حل نکالتے ہیں۔ اس تفصیل کا مقصد یہ ہے کہ طبی ترقیوں کے باوجود آج بھی ان مشینوں کا اظہار ہر معاملے میں یقین یا غلبہ ظن کا افادہ نہیں کرتا۔

ایک سوال یہ تھا کہ جن صورتوں میں مسلم مریض، طبیب کی ہدایت اور اپنے غلبہ ظن و تحری پر عمل کرتے ہوئے کوئی عبادت ترک کرے تو آئندہ اسے کیا کرنا ہوگا؟۔

اس کا جواب یہ ہے کہ بہ صورتِ مذکورہ ترکِ عبادت کے باعث وہ گنہ گار نہ ہوگا، اور اگر روزہ توڑا ہے تو روزہ توڑنے کا کفارہ اس پر لازم نہ ہوگا، مگر قضا ضرور فرض ہوگی۔ اسی طرح اگر نماز فرض یا واجب ترک ہوئی ہے تو اس کی بھی قضا فرض یا واجب ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



مساجد میں مدارس کا قیام

اس میں شک نہیں کہ دینی تعلیم اہم کار دینی و ذکر الہی ہے اس لیے عہد رسالت، عہد صحابہ، اور زمانہ مابعد میں مساجد کے اندر اس کا رواج تھا۔ لیکن یہ تعلیم و تعلم کسی دنیوی اجرت و وظیفہ کے بغیر خالصاً لوجه اللہ ہوا کرتا تھا۔ اس کے جواز بلکہ مسنونیت میں کوئی کلام نہیں، مگر جو تعلیم کوئی معلم تنخواہ لے کر دیتا ہے وہ خالصاً لوجه اللہ نہیں رہ جاتی، ایک کار دنیا ہو جاتی ہے اور مسجد میں کار دنیا ناجائز و گناہ ہے اس لیے اصل حکم تو یہی ہے کہ اگر کوئی باتخواہ معلم مسجد میں بیٹھ کر تعلیم دے تو یہ جائز نہیں لیکن سوال یہ ہے کہ بچوں کو علم دین سکھانا ضروری ہے؛ اس لیے مدارس قائم ہوتے ہیں، باتخواہ معلم اور دیگر ضروریات کا انتظام ہوتا ہے۔ مگر ایسے مقامات بھی ہوتے ہیں جہاں کوئی ایسی زمین بہ آسانی دستیاب نہیں ہوتی جس پر باضابطہ تعلیمی کام سرانجام ہو، اور اسے ترک کرنے سے ایک تو بچوں کی دین سے ناآشنائی کا دائرہ بڑھتا ہے، دوسرے ان کے دینی عقائد و اعمال کا تحفظ بھی خطرے میں ہوتا ہے بلکہ صحیح تعلیم نہ ہونے کی وجہ سے وہ بڑے ہو کر گمراہی و بد عملی کا شکار ہو جاتے ہیں، جہاں ایسی حالت پائی جائے وہاں اگر مسجد میں باتخواہ معلم کے ذریعہ دینی تعلیم کا سلسلہ جاری کیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

اس کے جواب میں مندوبین کا اتفاق ہے کہ جب شرعاً ضرورت یا حاجت متحقق ہو تو بہ صورت مذکورہ مسجد میں دینی تعلیم جائز ہے، مگر اس کی کوشش ہونی چاہیے کہ جلد وسائل مہیا کر کے مسجد سے باہر کسی جگہ مدرسہ قائم کیا جائے اور الگ مدرسہ بنانے کی وسعت ہو جانے کے بعد مسجد کو باتخواہ تعلیم کے کام میں نہ استعمال کیا جائے۔ حضرت مفتی اعظم شاہ محمد مصطفیٰ رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مدرسہ مظہر اسلام ابتداءً مسجد بی بی جی محلہ بہاری پور بریلی میں قائم کیا تھا، بعد میں مسجد سے متصل زمین میں منتقل کیا۔ ممبئی کے اندر مولانا سید حامد اشرف رحمۃ اللہ علیہ نے ابتداءً بالوا مسجد میں درس گاہ قائم کی جس کے افتتاح میں حافظ ملت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے شرکت فرمائی، اور مجاہد ملت مولانا شاہ حبیب الرحمن قادری عباسی علیہ الرحمہ نے الہ آباد

میں مسجد اعظم کے اندر مدرسہ حبیبیہ قائم کیا۔

اب سوال یہ ہے کہ ضرورت یا حاجت شرعی کب متحقق ہوتی ہے؟ اس کی جانب کچھ اجمالی اشارہ گزرا اور مناسب یہ ہے کہ عوام اس سلسلے میں از خود کوئی فیصلہ نہ لیں، بلکہ جب کسی مسجد میں بااختیار دینی تعلیم جاری کرنے کی نوبت آئے تو پہلے ذمہ دار دارالافتا اور صاحب فتویٰ سے رابطہ کر کے حالات بتائے جائیں وہ تفتیش کے بعد جب یہ بتائیں کہ حاجت شرعی متحقق ہے، درس گاہ قائم کرنا درست ہے تب یہ سلسلہ جاری کیا جائے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ وہ زمین جو مسجد بنانے کے لیے وقف ہوئی اس کے کچھ حصے پر قبل تمام مسجد بیت یا بعد تمام مسجد بیت کوئی مدرسہ تعمیر کرنا جائز ہے یا نہیں؟۔

اس کے جواب میں اس بات پر مندوبین کا اتفاق ہے کہ جو زمین مسجد پر وقف ہوئی یعنی نماز کے لیے دائمی طور پر خاص کر کے لوگوں کے حوالے کر دی گئی اس پر مدرسہ تعمیر کرنا کسی حال میں جائز نہیں کیوں کہ یہ تعمیر وقف ہے اور تعمیر وقف ناجائز ہے۔ نیز یہ مسجد کے اصل مقصود اقامت شعار (نماز باجماعت) سے اس کو خالی کرنا ہے جو حرام ہے، ساتھ ہی غرض واقف کی مخالفت بھی ہے اور یہ بھی حرام ہے۔

بہ وقت ضرورت و حاجت مسجدوں میں اجرت پر تعلیم دینے کی اجازت الگ ہے اور مسجد کو مدرسہ بنا دینا یا مسجد بنانے کے لیے وقف شدہ زمین پر مدرسہ کی عمارت بنانا الگ ہے۔ دونوں میں کھلا ہوا فرق ہے۔

مآخذ:

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”لا یجوز تغیر الوقف عن ہیئته، فلا یجعل الدار بستانا ولا الخان حماما ولا الرباط دکانا. اھ.“ (۱)

در مختار میں ہے:

”مراعاة غرض الواقفین واجبة. اھ“

اشباہ میں ہے:

شرط الواقف یجب اتباعه لقولهم: ”شرط الواقف کنص الشارع“ آی: فی وجوب العمل به فی المفہوم والدلالة كما بیناه فی شرح الكنز. اھ. (۲)

ارشاد باری ہے:

(۱) فتاویٰ عالمگیری، اخیر کتاب الوقف، ج: ۲، ص: ۴۹، کوئٹہ، پاکستان

(۲) الأشباہ والنظائر، الفن الثاني في الفوائد، ص: ۲۷۵، مطبع نول کشور لکھنؤ

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسُئِلَ فِي خَرَابِهَا۔“ (۱)

فتاویٰ رضویہ، وقف مسجد کے بیان میں ہے:

”جو زمین متعلق مسجد ہے وہ مسجد ہی کے کام میں لائی جاسکتی ہے، اور اس کے بھی اسی کام میں جس کے لیے وقف نے وقف کی، وقف کو اس کے مقصد سے بدلنا جائز نہیں۔ شرط الواقف كنص الشاع في وجوب الاتباع۔ واقف نے اگر مدرسہ بنانے کی اجازت نہ دی تو اس میں عام مدرسہ بھی نہیں بن سکتا نہ کہ خاص۔ اور اگر عام مدرسہ کی اجازت دی ہے جب بھی کسی قوم کو خاص اپنا مدرسہ کرنے کی اجازت نہیں، اگر خلاف اجازت ایسا تصرف کریں گے غاصب ہوں گے، اور وہ عمارت منہدم کر دینے کے قابل ہوگی اور بعد انہدام جو کچھ اینٹیں، کڑیاں ہوں اس کے مالک وہی لوگ ہوں گے جنہوں نے عمارت بنوائی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“ (۲)

یہاں تمام مسجدیت سے مراد اس کی عمارت کی تکمیل نہیں بلکہ یہ اس کے مسجد شرعی ہو جانے سے عبارت ہے۔ اور مسجد شرعی وہ زمین ہے جو نماز کے لیے وقف ہو اور مسلمانوں کو اس میں ہمیشہ نماز پڑھنے کی اجازت دے دی جائے۔ اب اگر واقف نے خالی زمین پر مسلمانوں کو ہمیشہ نماز پڑھنے کی اجازت دے کر زمین ان کے حوالے کر دی تو مسجدیت تام ہوگئی، اور اگر پہلے عمارت بنوائی اس کے بعد ان کے حوالے کر کے یہ اجازت دی تو اس وقت مسجدیت تام ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ذكر الصّدْرُ الشَّهِيدُ - رحمه الله تعالى - في الواقعات في باب العين من كتاب الهبة والصدقة: رجلٌ له ساحة لآبناء فيها أمر قومًا أن يُصلُّوا فيها بجماعةٍ، فهذا علي ثلاثة اوجه. احدها اما ان أمرهم بالصلاة فيها أبدًا نصًّا بأن قال: صلُّوا فيها أبدًا أو أمرهم بالصلاة مطلقًا ونوى الأبد صارت الساحة مسجدًا. لومات لا يورث عنه، كذا في الذخيرة وهكذا في فتاوى قاضي خان.“ (۳)

ہدایہ میں ہے:

”وقال أبو يوسف: يزول ملكه بقوله: ”جعلته مسجداً“ لأن التسليم عنده ليس

بشرط؛ لأنه إسقاط لملك العبد... وصار كالإعتاق.“ (۴)

ردالمحتار میں ہے:

(۱) قرآن مجید، سورة البقرة ۲، آیت: ۱۱۴

(۲) فتاویٰ رضویہ ص: ۴۹۶، ج: ۶، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

(۳) فتاویٰ عالمگیری، الباب الحادي عشر في المسجد، ج: ۲، ص: ۴۵۵، کوئٹہ، پاکستان

(۴) ہدایہ، کتاب الوقف ص: ۶۴۴، ج: ۲، مجلس البرکات

”وفي الدر المنتقى: وقدّم في التنوير والدّرر والوقاية وغيرها قول أبي يوسف، وعلمت أرجح حثيته في الوقف والقضاء.“ (۱) اھ

تیسرا سوال یہ تھا کہ مسجد تعمیر ہو جانے کے بعد اس کی زمین کے فاضل حصے کو کرائے پر دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

اس کے جواب میں اس امر پر اتفاق ہوا کہ مسجد تعمیر ہو جانے کے بعد فاضل زمین کی حیثیت عموماً فناء مسجد کی ہوتی ہے۔ اگر بچی ہوئی زمین فناء مسجد ہے تو اسے اجارے پر دینا جائز نہیں۔ فناء مسجد کی حرمت مثل مسجد ہے۔ فناء مسجد سے مراد مسجد کے متصل اس کے ارد گرد کی وہ زمین ہے کہ اس کے اور مسجد کے درمیان کوئی راستہ (۲) نہ ہو۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”قِيم المسجد لا يجوز له أن يبني حوانيت في حد المسجد أو في فناءه، لأن المسجد إذا جعل حانوتا ومسكنا تسقط حرمة وهذا لا يجوز، والفناء تبع المسجد، فيكون حكمه حكم المسجد، كذا في محيط السرخسي.“ (۳) اھ

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”فناء المسجد ما يظله ظلّة المسجد إذا لم يكن ممّراً لعامة المسلمين.“ (۴) اھ

غنیہ میں ہے:

”فناءه (أى المسجد): هو المكان المتصل به ليس بينه وبين (المسجد) طريق.“ (۵) اھ
رہ گئے وہ جزئیات جن میں مفاد مسجد کے لیے فناء مسجد کو اجارے پر دینا جائز قرار دیا گیا ہے، تجارت کو روا رکھا گیا ہے ان جزئیات سے متعلق حضرت صدر الشریعہ عظیمی علیہ الرحمہ ”قامع الواہیات“

(۱) رد المحتار، کتاب الوقف، ج: ۵، ص: ۵۴۶، مطبع دارالکتب العلمیہ، بیروت.

(۲) یہاں ”راستہ“ سے مراد عام راستہ ہے جس پر سب چلیں، نمازیوں کے مسجد کے اندر جانے کے لیے جو خاص راستہ ہوتا ہے وہ یہاں مراد نہیں جیسا کہ جزئیات سے عیاں ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ۔

(۳) فتاویٰ عالمگیری، کتاب الوقف، الفصل الثانی، ص: ۴۶۲، ج: ۲، پاکستان.

(۴) فتاویٰ عالمگیری، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد... إلخ، ص: ۳۲۰، ج: ۵، کوئٹہ، پاکستان.

(۵) غنیۃ المستملی المعروفۃ بـ”حلبی کبیر“، ص: ۶۱۴، فصل فی أحكام المسجد، سہیل اکیڈمی، لاہور.

میں فرماتے ہیں: کہ اس قول کا قائل و ناقل صرف ایک شخص ہے وہ بھی اس میں متردد ہے، جزم و یقین سے نہیں کہا ہے۔ جب کہ عدم جواز کے قائلین کی غالب اکثریت ہے اور یہ مدلل و مرجح ہے۔ حکم جزم کے ساتھ ہے۔ اس لیے عدم جواز ہی پر اعتماد واجب ہے۔ فقیہ فقید المثال امام احمد رضا قدس سرہ نے بھی ایسا ہی افادہ فرمایا ہے: قانع الواہیات میں ہے:

”ثم هوشيء إنما يعرف نقله عن واحد وهو أيضا مترددٌ فيه غير جازم به، قال في الهندية عن التارخانية عن اليتيمة عن الخجندی : سئل عن قيم المسجد يبيح فناء المسجد ليتجر القوم هل له هذه الإباحة؟

فقال: إذا كان فيه مصلحة للمسجد فلا بأس به إن شاء الله.

قيل: لو وضع في الفناء سرراً فأجرها الناس ليتجروا عليها وأباح لهم فناء ذلك المسجد هل له ذلك؟

فقال: لو كان لصالح المسجد فلا بأس به إذا لم يكن ممراً للعامة. اهـ.

واستثناءه في الأول استثناءه في الثاني وقد تواردت الأئمة الأجلة على المنع، والقاعدة: العمل بما عليه الأكثر، وقولهم مدلل والمدلل مرجح، وهم جازمون وفي الجزم الحكم فوجب التعويل عليه بوجوه، أفاده شيخنا في جد الممتار. (۱) اهـ والله تعالى أعلم.

(۱) قانع الواہیات، مشمولہ فتاویٰ امجدیہ، کتاب الوقف، ج: ۳، ص: ۹۱، دائرة المعارف، گھوسی



نیٹ ورک مارکیٹنگ کی شرعی حیثیت

نیٹ ورک مارکیٹنگ کمپنیوں نے اپنی مصنوعات کی نکاسی کے لیے یہ طریقہ کار اپنایا ہے کہ کمپنی پہلے کچھ چیزیں ایک شخص کو مقررہ دام پر فروخت کر کے اسے اپنا ممبر بنائے، پھر وہ ممبر اپنے ذریعہ ویسی ہی مقررہ دام کی چیزیں فروخت کروا کر دو ممبر بنائے، پھر ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے ذریعہ ویسی ہی مقررہ دام کی چیزیں فروخت کروا کر دو، دو ممبر بنائے، پھر ان میں سے ہر ایک اپنے ذریعہ دو دو ممبر بنائے اور والے ہر ممبر کو اپنی خریداری اور اپنے بعد والے تمام ممبروں کی خریداری سے کمپنی کو ملنے والے منافع سے مقررہ فی صد کے حساب سے کمیشن دیے جانے کا وعدہ ہوتا ہے اور اس پر عمل بھی ہوتا ہے۔

ہر ممبر بننے والے کو ایک مقررہ فارم پُر کرنا ہوتا ہے اور ایک مقررہ رقم مثلاً پندرہ سو روپے جمع کرنی ہوتی ہے۔ جس کے عوض اسے کچھ مقررہ چیزیں یا کمپنی کی مصنوعات میں سے کچھ مطلوبہ چیزیں ملتی ہیں۔ پھر ممبری باقی رکھنے کے لیے ہر ماہ کچھ مقررہ رقم مثلاً سو روپے کی خریداری ضروری ہوتی ہے اور ممبر کمیشن کا حق دار اسی وقت ہوگا جب اس کی خریداری مع اس کے ماتحت ممبروں کی خریداری کے ایک مقررہ حد مثلاً پانچ ہزار روپے کو پہنچ جائے۔ اگر اس حد کو نہ پہنچے یا آگے ممبر نہ بنائے تو وہ کسی کمیشن کا حق دار نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر وہ ہر ماہ خریداری نہ کرے تو بھی ممبر نہ رہ سکے گا۔ مثلاً کسی ممبر نے دو ممبر بنائے تو ان کی مجموعی خریداری ساڑھے چار ہزار روپے کی ہوئی پورے پانچ ہزار کی نہ ہوئی اس لیے ان میں سے کسی کو کمیشن نہ ملے گا۔ ہاں اگر ان کے ذریعہ ایک ممبر اور بن جائے تو کل رقم چھ ہزار ہو جائے گی اور اوپر والا ممبر کمیشن کا حق دار ہو جائے گا۔ جب کہ وہ ہر ماہ کم از کم سو روپے کی خریداری جاری رکھتے ہوئے اپنی ممبری باقی رکھے۔ ورنہ وہ بھی حق دار نہ رہے گا۔

اس طریقہ کار سے کمپنی کا فائدہ یہ ہے کہ اس کا ہر ممبر کمپنی کا ورکر بن جاتا ہے اور ممبروں کا دائرہ بڑھانے کی کوشش کرتا ہے تاکہ وہ کمیشن کا حق دار ہو سکے۔ اس کی وجہ سے کمپنی کو خود اپنے خریداروں اور ممبروں کا دائرہ بڑھانے

کے لیے مستقل ملازم رکھنے کی ضرورت نہیں۔ اس کا تصور یہ ہے کہ ممبران کمیشن کے لالچ میں خود ہی باخترخواہ ملازموں سے زیادہ شوق کے ساتھ ورک کریں گے، اور کمپنی کی مصنوعات کی نکاسی روز بروز بڑھتی جائے گی۔ اگر کوئی مزید خریداری نہیں کرتا یا آگے اپنے ممبر نہیں بناتا تو کمپنی کے ذمہ اسے کمیشن دینا بھی نہیں اس لیے کمپنی کا کوئی خسارہ نہیں، اور ایسے ایک یا زیادہ ممبروں کے ذریعہ جتنی خریداری ہوگی اس میں بھی کمپنی کا کوئی خسارہ نہیں، بلکہ فائدہ ہی فائدہ ہے۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ اس طریقہ کار میں خریداروں کا کتنا فائدہ ہے کتنا نقصان؟ تو اس بارے میں جو معلومات فراہم ہوئیں ان سے یہ ظاہر ہوا کہ:

(۱) جو سامان کوئی ممبر پندرہ سو روپے میں خریدتا ہے اس کی قیمت بارہ سو اسی روپے بتائی جاتی ہے دو سو بیس روپے کمپنی اپنی فیس وغیرہ کے طور پر زائد لیتی ہے مگر عام خریدار اس کی پرکھ نہیں رکھتے کہ وہ سامان مارکیٹ ریٹ سے بارہ سو اسی روپے کے لائق ہے یا نہیں؟ ماہرین یہ بتاتے ہیں کہ وہ بازار بھاؤ سے بہ مشکل سات سو روپے کا ہوتا ہے۔ اسی طرح ماہانہ سو روپے میں جو سامان خریداجاتا ہے وہ ساٹھ سو روپے کا ہوتا ہے۔ اس طرح ہر ممبر کو پہلی بار تقریباً آٹھ سو کا اور ہر ماہ چالیس روپے کا خسارہ ہوتا ہے۔

(۲) خسارے کی تلافی آئندہ ملنے والے کمیشن سے ہونا بھی بہت مشکل ہے کیوں کہ ہر ممبر مزید دو ممبر نہیں بنا پاتا۔ اس لیے کہ لوگ خریداری کے معاملہ میں عموماً آزاد رہنا پسند کرتے ہیں، اور انھیں جب کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے تو کھلے بازار سے خرید لیتے ہیں۔ ممبر بننے میں انھیں ایک تو فوراً مقررہ مقدار میں کچھ سامان لینا ضروری ہے اگر چہ انھیں ان سامانوں کی فوراً کوئی ضرورت نہ ہو، دوسرے ہر ماہ اسی کمپنی کے کچھ سامان لینا بھی ضروری ہے خواہ انھیں ہر ماہ ان سامانوں کی ضرورت ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح آئندہ کمیشن ملنے کے بارے میں بھی وہ زیادہ پر امید نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ کمیشن کی دستیابی اس پر موقوف ہے کہ وہ مزید ممبر بنانے اور مقررہ مقدار میں خریداری کرنے کے کرانے میں کامیاب ہو جائیں۔ الغرض خریدار ممبر کو اپنے خسارے کا کوئی قطعی بدل سمجھ میں نہیں آتا۔ البتہ جو لوگ ان سامانوں کے معیار اور ریٹ سے بے خبر ہوتے ہیں وہ خریدار بن جاتے ہیں اور ماہوار بھی خریداری کرتے رہتے ہیں اور مطمئن رہتے ہیں کہ ہم نے جو رقم صرف کی ہے اس کے عوض میں مناسب اور واجبی دام پر ہمیں سامان مل گیا۔ اس لیے کوئی خسارہ نہیں۔ مزید کمیشن نہ ملے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اور مل جائے تو فائدہ ہی فائدہ ہے۔ نقصان کچھ بھی نہیں۔

یہ نیٹ ورک مارکیٹنگ یا ملٹی لیول مارکیٹنگ کا ایک اجمالی خاکہ ہے۔ اس طرح کاروبار کرنے والی کمپنیاں بہت ہیں۔ ان کے اصول و ضوابط، طریقہ کار وغیرہ میں کچھ اختلاف بھی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کاروبار فقہی اصطلاح کی رو سے کون سا عقد کہلائے گا اور شرعاً یہ جائز ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو کام ہوتے ہیں۔ • مقررہ دام پر کمپنی کی اشیاء کی خریداری • اور ممبر سازی۔ ممبر بننے اور آئندہ ممبر بنا کر کمیشن کا حق حاصل کرنے کے لیے خریداری شرط ہے۔ دام کے عوض خرید و فروخت عقد بیع ہے اور ممبر سازی کر کے کمیشن حاصل کرنا عقد اجارہ ہے۔ کمپنی ممبر سازی کے لیے خریداری کی شرط رکھتی ہے۔ ”یہ اجارہ بہ شرط بیع“ ہے اور ممبر بننے والے خریداری اس شرط پر کرتے ہیں کہ آئندہ انہیں ممبر سازی کر کے کمیشن حاصل کرنے کا حق ملے تو ان کی جانب سے یہ ”بیع بہ شرط اجارہ“ ہے۔

الف: ”بیع بہ شرط اجارہ“ ہو یا ”اجارہ بہ شرط بیع“ دونوں ناجائز ہیں اس لیے کہ حدیث شریف میں بیع مع شرط سے ممانعت آئی ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔

ب: کمپنی کی اشیاء اپنی کوالٹی اور معیار کے لحاظ سے کم دام کی ہوتی ہیں۔ مگر انہیں بہت اونچے معیار کی اور زیادہ دام کی بتایا جاتا ہے۔ یہ دھوکا ہوا جسے حدیث میں غش کہا گیا ہے۔ یہ ناجائز ہے۔

ج: کسی چیز کا دام دس روپے ہونا چاہیے مگر کوئی تجربہ کار اسے نو روپے کی بتاتا ہے کوئی دس روپے کی بتاتا ہے کوئی گیارہ روپے کی، اور کسی نے اسے پندرہ روپے میں بیچا تو اسے غبن فاحش کہا گیا ہے۔ یہاں سات سو کی چیز بارہ سو یا پندرہ سو میں بیچی جاتی ہے۔ گویا دس کی چیز سترہ یا اکیس روپے میں دی۔ یہ ضرور غبن فاحش ہوا اور کسی ناواقف کو غبن فاحش میں ڈالنا حرام و ناجائز ہے۔

د: آئندہ ممبر بنا لینا اور کمیشن کا فائدہ پانا محض ایک امید موہوم ہے۔ نوے فیصد لوگ اس میں ناکام رہتے ہیں تو یہ ایک طرح کی جوئے بازی ہے جس میں فائدہ اور نقصان دونوں کا خطرہ لگا رہتا ہے۔ جوئے بازی بھی ناجائز و حرام ہے۔

ه: پھر یہ خرابیاں ایک ہی شخص تک محدود نہیں رہتیں اگر ممبر سازی کا دائرہ بڑھتا ہے تو ان خرابیوں کا دائرہ بھی اگلے افراد تک بڑھتا جائے گا اور ناجائز و حرام کا ایک لمبا سلسلہ بنتا جائے گا۔ اس لحاظ سے دیکھا جائے تو یہ کاروبار بے شمار مفسد اور بے شمار گناہوں کے طویل سلسلے پر مشتمل ہے۔ اس لیے اس کے ناجائز و حرام ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اس لیے مسلمانوں کے دین و مال کی خیریت اسی میں ہے کہ ایسے کاروبار سے بالکل دور رہیں اور اس جال میں ہرگز نہ پھنسیں۔ ہاں جن لوگوں نے اس طرح کوئی چیز خریدی ہے وہ اس کے مالک ہو گئے اس کا استعمال ان کے لیے روا ہے اور جنہیں اپنی خریداری پر کوئی کمیشن ملا اسے بھی وہ اپنے کام میں لاسکتے ہیں مگر اس معاملہ کو ختم کرنا اور آئندہ اس سے بچنا ان پر واجب ہے۔

اور اگر دوسرے کو ممبر بنانے کی وجہ سے کمیشن کے حق دار ہوئے اور وہ دوسرا شخص غیر مسلم ہے تو اپنا کمیشن وصول کر کے استعمال میں لاسکتے ہیں۔ مگر دھوکا اور بد عہدی سے تو بہ ضروری ہے اور اگر وہ دوسرا شخص مسلم ہے تو کمیشن وصول کر کے اس شخص کو واپس کر دیں اور ساتھ ہی توبہ کر کے اس عمل سے الگ ہو جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان مصباحی دام ظلہ العالی، شیخ الحدیث مدرسہ شمس العلوم، گھوسی، منو
- (۲) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ مصباحی دام ظلہ العالی سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳) شیخ القرآن حضرت علامہ عبداللہ خاں عزیز می دام ظلہ العالی شیخ القرآن الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی، فیض آباد
- (۴) محدث جلیل حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی دام ظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ مبارک پور
- (۵) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۶) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی دام ظلہ العالی شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی، فیض آباد۔

اسمائے گرامی اصحاب مقالات

- | | |
|--|--|
| (۱) مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی | صدر شعبہ افتاء و ناظم مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۲) مولانا مفتی محمد عنایت احمد نعیمی | الجامعۃ الغوثیہ، اتزولہ، گونڈہ، بلرام پور |
| (۳) مولانا مفتی شیر محمد خان رضوی | دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور |
| (۴) مولانا مفتی شفیق احمد شرفی | دارالعلوم افضل المدارس، اللہ آباد |
| (۵) مولانا صاحب علی مصباحی | مدرسہ اشاعت الاسلام، پرتاول، مہراج گنج |
| (۶) مولانا محمد حنیف خاں رضوی مصباحی | جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف |
| (۷) مولانا نصر اللہ رضوی مصباحی | مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ |
| (۸) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی | جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۹) مفتی محمد معراج القادری مصباحی | جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۰) مولانا مفتی حبیب اللہ مصباحی | دارالعلوم فضل رحمانیہ، پچھڑوا، بلرام پور |
| (۱۱) مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی | مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد منو |
| (۱۲) مولانا صدر الوریٰ قادری مصباحی | جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۳) مولانا نفیس احمد مصباحی | جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |

- (۱۴) مولانا مفتی آل مصطفیٰ مصباحی
 جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۱۵) مولانا قاضی شہید عالم رضوی
 جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف
- (۱۶) مولانا بدر عالم مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۷) مولانا محمد ناظم علی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۸) مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی
 مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو
- (۱۹) مولانا مفتی شہاب الدین نوری
 دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
- (۲۰) مولانا عبدالسلام مصباحی
 مدرسہ انوار العلوم، تلہی پور، بلرام پور
- (۲۱) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۲۲) مولانا ابرار احمد امجدی
 مرکز تربیت افتاء، اوجھانگ، بستی
- (۲۳) مولانا اختر حسین قادری
 دارالعلوم علمیہ، جمداشانی، بستی
- (۲۴) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 دارالعلوم علمیہ، جمداشانی، بستی
- (۲۵) مولانا شبیر احمد مصباحی
 مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہران گنج
- (۲۶) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 مدرسہ گلشن بغداد، ہزاری باغ
- (۲۷) مولانا محمد اسحاق مصباحی
 رام پور
- (۲۸) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۲۹) مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۰) مولانا اختر کمال قادری مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۱) مولانا شمشاد احمد مصباحی
 جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۳۲) مفتی بشیر القادری
 دارالعلوم حضرت عائشہ، گریڈیہ
- (۳۳) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
 مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہران گنج
- (۳۴) مولانا ابرار احمد اعظمی
 مدرسہ ندائے حق، جلال پور، امبیڈ کرنگر
- (۳۵) مولانا معین الدین مصباحی
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
- (۳۶) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۷) مولانا ساجد علی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۸) مولانا محمد مسیح احمد قادری مصباحی
 مدرسہ انوار القرآن، بلرام پور

جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف	(۳۹) مولانا رفیق عالم رضوی مصباحی
دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور	(۴۰) مولانا محمد عالم گیر رضوی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۱) مولانا دستگیر عالم مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۲) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، جام نگر، گجرات	(۴۳) مولانا مسن رضاہادی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، جام نگر، گجرات	(۴۴) مولانا شبیر احمد مصباحی
دارالعلوم امجدیہ، ناگ پور	(۴۵) مولانا سرفراز احمد برکاتی
مدرسہ تنویر الاسلام، امرڈوہا، سنت کبیر نگر	(۴۶) مولانا احمد رضا مصباحی
دارالعلوم فاروقیہ، بلرام پور	(۴۷) مولانا زاہد امجدیہ رضوی
کوڑی نار، گجرات	(۴۸) مولانا محمد کونین نوری مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۹) مولانا محمد قاسم مصباحی
دارالعلوم غوث صمدانی، راج کوٹ، گجرات	(۵۰) مولانا شمشیر علی مصباحی
دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ	(۵۱) مولانا شبیر محمد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۲) مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۳) مولانا محمد ناصر مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۴) مولانا محمد جابر خاں مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۵) مولانا نور احمد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۶) مولانا نثار احمد خاں مصباحی

اس سمینار میں ایسے حضرات نے بھی شرکت کی جنہوں نے تحریری طور پر تو کوئی حصہ نہیں لیا مگر ان کی گراں قدر بحثیں مفید اور نتیجہ خیز ثابت ہوئیں۔ یا بحثوں کو سماعت کر کے نتیجہ بحث کی تائید فرمائی۔ ذیل میں ان کے اسماء گرامی پیش ہیں۔

دارالقلم، دہلی	(۵۷) مولانا یسین اختر مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۸) مولانا اسرار احمد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۹) مولانا نصیر الدین عزیزی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۰) مولانا اعجاز احمد مصباحی

- | | |
|--|---|
| المجمع الاسلامی، مبارک پور | (۶۱) مولانا عبدالمبین نعمانی مصباحی |
| مراد آباد | (۶۲) مولانا مفتی عبدالمنان کلیمی مصباحی |
| نائب ناظم جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۳) مولانا محمد ادریس مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۴) مولانا مبارک حسین مصباحی |
| جامعہ صمدیہ، پھپھوند شریف | (۶۵) مفتی انفاس الحسن چشتی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۶) مولانا مفتی محمد نسیم مصباحی |
| بانی و مہتمم جامعہ غوثیہ غریب نواز، اندور | (۶۷) مولانا انوار احمد قادری |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۸) مولانا نعیم الدین عزیزی مصباحی |
| فیض العلوم جمشید پور | (۶۹) مولانا صلاح الدین نظامی مصباحی |
| ماریشش | (۷۰) مولانا فضل الرحمن قادری |
| ہرارے، زمبابوے | (۷۱) مولانا حمید الحق مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۷۲) مولانا محمد آزاد مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۷۳) مولانا محمد ہارون مصباحی |
| الجامعۃ الاسلامیہ اشرفیہ، سکٹھی، مبارک پور | (۷۴) مولانا طفیل احمد مصباحی |
| امام و خطیب جامع مسجد، مبارک پور | (۷۵) مولانا محمد نعیم اختر مصباحی |
| لیڈی اسمتھ، ساؤتھ افریقہ | (۷۶) مولانا محمد فروز قادری |
| سرکاری اسپتال، گھوسی، منو | (۷۷) ڈاکٹر زبیر صدیقی |
| الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی | (۷۸) مولانا محمد سلمان رضا خاں ازہری |

بقیہ شرکائے سمینار

- | | |
|--|----------------------------------|
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۷۹) مولانا قاری نور الحق مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۰) مولانا احمد رضا مصباحی |
| الجامعۃ الاسلامیہ اشرفیہ، سکٹھی، مبارک پور | (۸۱) مولانا محمود احمد مصباحی |
| مبلغ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۲) مولانا محمد فاروق مصباحی |
| مدرسہ عزیز العلوم، اعظم گڑھ | (۸۳) مولانا محمد ذاکر مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۴) مولانا رفیع القدر مصباحی |

- | | |
|--|--------------------------------|
| نائب مدیر، ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۵) مولانا تشکیل احمد مصباحی |
| لمجمع الاسلامی، مبارک پور | (۸۶) مولانا اختر الاسلام علیہی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸۷) مولانا حبیب اختر مصباحی |
| لمجمع الاسلامی، مبارک پور | (۸۸) مولانا سعید الرحمن |
| الجامعۃ الاسلامیہ اشرفیہ، سکٹھی، مبارک پور | (۸۹) مولانا شیخ محمد فاروق |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۰) ماسٹر افضل احمد |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۱) قاری قیام الدین |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۲) قاری عبدالقیوم |
| مدرسہ انوار العلوم، جین پور، اعظم گڑھ | (۹۳) مولانا شعیب مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۴) حافظ و قاری نور الحق |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۵) مولانا غلام نبی مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۹۶) مولانا مشرف حسین مصباحی |
| مدرسہ تحفیظ القرآن، اعظم گڑھ | (۹۷) حافظ توفیق |



سولہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۸/۱۹/۲۰ صفر ۱۴۳۰ھ
مطابق ۱۳/۱۵/۱۶ فروری ۲۰۰۹ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

- ❶ فیصلہ - میوچول فنڈ کے ذریعہ کمپنیوں میں کاروبار
 - ❷ فیصلہ - پرافٹ پلس کا حکم
 - ❸ فیصلہ - طویل المیعاد قرض پر زکوٰۃ کا حکم
 - ❹ فیصلہ - درآمد، برآمد گوشت کا حکم
 - ❺ فیصلہ - جدید مسعی میں سعی کا حکم
- ☆ - شرکائے سیمینار

میوچول فنڈ کے ذریعہ کمپنیوں میں کاروبار کا حکم

سوال نامہ

میوچول فنڈ ایک ایسی کمپنی ہے جو کثیر افراد سے بلا تفریق قوم و مذہب کثیر مال جمع کرتی ہے اور اس میں اپنا مال بھی ملاتی ہے، پھر مجموعی سرمایے کا کچھ حصہ نقد کی شکل میں محفوظ رکھتی ہے تاکہ وہ اپنی یاد دوسروں کی مشکل گھڑی میں کام آئے، اور بیش تر سرمایہ مختلف کاروباری کمپنیوں کے مساواتی و ترجیحی حصص اور قرض تمسکات میں لگاتی ہے۔ اور وہ کمپنیاں رقم لگانے والوں کو اپنی قرار داد کے مطابق نفع دیتی ہیں۔ اس کے کارکنان یہ دیکھتے رہتے ہیں کہ کون سی کاروباری کمپنیاں زیادہ نفع میں چل رہی ہیں اور کون زیادہ قابل اعتماد ہیں جن میں خسارے کا اندیشہ کم سے کم تر ہے۔ پھر کارکنان ایسی چند کمپنیوں کا انتخاب کر کے ان میں سرمایہ لگاتے ہیں۔ چند کمپنیوں کے اندر سرمایہ لگانے سے ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ بالفرض خسارہ ہوگا تو ایک دو کمپنیوں میں ہوگا، سب میں نہ ہوگا۔ ایک دو میں کچھ خسارہ ہوا، اور باقی سب میں نفع رہا تو خسارے کی تلافی ہو جائے گی بلکہ مجموعی اعتبار سے نفع ہی رہے گا۔ میوچول فنڈ اپنی ان خدمات کے عوض عوام سے سروس چارج کے نام پر مختصر رقم بھی وصول کرتا ہے، جو عموماً ۲.۵٪ فی صد ہوتی ہے۔

واضح رہے کہ مساواتی حصص (ایکوئیٹی شیرز) کے شرکاء نفع و نقصان دونوں میں شریک ہوتے ہیں اور ترجیحی حصص (پریفرنس شیرز) کے شرکاء نقصان میں شریک نہیں ہوتے، بلکہ ان کے نفع کی مقدار پہلے سے مقرر ہوتی ہے، جو بہر حال انہیں ملتی ہے، کاروباری کمپنی نفع میں ہو یا نقصان میں۔

اس صورت حال کے پیش نظر پہلا سوال یہ سامنے آتا ہے کہ میوچول فنڈ میں حصہ لینا کس عقد شرعی کے تحت آتا ہے؟ اور دوسرا سوال یہ ہے کہ اس میں شرکت شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کے ذریعہ حاصل ہونے والی رقم نفع کا کیا حکم ہے۔ ان سوالات کے پیش نظر درج ذیل امور فیصل ہوئے۔

فیصلہ (۴۰)

① میوچول فنڈ کے کارکنان کو سرمایہ اس طور پر دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق یہ سرمایہ لگائیں، پھر کارکنان وہ سرمایہ مساواتی حصص، ترجیحی حصص اور قرض تمسکات میں لگاتے ہیں۔ اس لحاظ سے پہلا معاملہ جو میوچول فنڈ کی انتظامیہ کے ساتھ ہوا، وہ صرف توکیل ہے۔ اس کے بعد فنڈ کے ذمہ داران نے کمپنیوں کے ساتھ مساواتی حصص (ایکوٹیٹی شیرز) کے جو معاملات کیے وہ شرکت عنان ہیں اور ترجیحی حصص (پریفرنس شیرز) اور قرض تمسکات کے جو معاملات کیے وہ عقد قرض ہیں۔

② اگر کچھ کمپنیاں صرف مساواتی حصص میں سرمایہ کاری کرتی ہیں ترجیحی حصص اور قرض تمسکات کے سرمایے نہ دیتی ہیں، نہ لیتی ہیں اور مسلمان کو ظن غالب ہو کہ وہ نقصان سے دوچار نہ ہوگا، ایسی کمپنیوں کے کاروبار میں حصہ لے سکتے ہیں، تاہم احتیاط یہ ہے کہ زیادہ دنوں تک اپنا سرمایہ اس میں نہ رکھیں، جب کمپنی نفع میں چل رہی ہو اسی وقت اپنا سرمایہ واپس لے لیں۔

اور جو کمپنیاں ترجیحی حصص اور قرض تمسکات بھی جاری کرتی ہیں یا جن کمپنیوں میں دونوں طرح کے سرمایے لگائے جاتے ہیں ان میں بھی روپے جمع کرتی ہیں، ان کمپنیوں کے میوچول فنڈ میں حصہ لینا ناجائز و گناہ ہے کہ یہ دونوں سرمایے سود کی شرط پر دیے، لیے جاتے ہیں۔

③ پہلی قسم کی کمپنیوں کے ذریعہ کاروبار بھی جائز اور اس کاروبار سے حاصل شدہ منافع بھی حلال اور پاک ہیں۔ دوسری قسم کی کمپنیوں کے ذریعہ کاروبار ناجائز ہے۔ مسلمان اس میں حصہ نہ لیں اور جو شریک ہو گئے وہ اپنا سرمایہ جلد اس سے نکال کر الگ ہو جائیں، اور اس کاروبار سے انہیں جو منافع حاصل ہوئے ہیں وہ دو طرح کے ہیں۔ ایک وہ جو مساواتی حصص سے متعلق ہیں۔ دوسرے وہ جو ترجیحی حصص اور قرض تمسکات سے متعلق ہیں۔ پہلی قسم کے منافع وہ لے سکتے ہیں، البتہ دوسری قسم کے منافع ان کے لیے ناجائز ہیں اس لیے انہیں لے کر فقر و مساکین کو دے دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پرافٹ پلس کا حکم

پرافٹ پلس زندگی بیمہ کی ایک اسکیم ہے، جس میں جمع کردہ ساٹھ فی صد یا کم و بیش رقم کمپنی شیر بازار میں لگاتی ہے اور تین سال کے بعد جو بھی نفع ہوتا ہے اسے کمپنی سال بہ سال صارف کی درخواست پر دیتی ہے ورنہ دس یا بیس سال مکمل ہو جانے پر پورا نفع ایک ساتھ کمپنی صارف کو دے دے گی۔ شیر بازار کی جن کمپنیوں میں پرافٹ پلس کا سرمایہ لگایا جاتا ہے ان میں مساواتی حصص (ایکویٹی شیرز) بھی ہوتے ہیں اور ترجیحی حصص (پریفرنس شیرز) بھی۔ البتہ یہ سرمایہ صرف مساواتی حصص میں ہی لگایا جاتا ہے۔ باقی چالیس فی صد سرمایہ بیمہ کارپوریشن کے پاس رہتا ہے۔ واضح رہے کہ مساواتی حصص کے حصہ دار نفع و نقصان دونوں میں برابر کے شریک ہوتے ہیں جب کہ ترجیحی حصص کے حصہ دار اپنے حصہ پر مقررہ شرح کے لحاظ سے نفع لیتے ہیں ان کا کبھی نقصان نہیں ہوتا۔

پرافٹ پلس کے تحت چار طرح کے فنڈ آتے ہیں جو حسب ذیل ہیں:

(۱) بونڈ فنڈ (Bond Fund)

(۲) محفوظ فنڈ (Secured Fund)

(۳) متوازن فنڈ (Balanced Fund)

(۴) گروتھ فنڈ (Growth Fund)

بونڈ فنڈ کی رقم شیر بازار میں نہیں لگائی جاتی اور باقی تینوں فنڈ کی رقم شیر بازار کے مساواتی حصص (ایکویٹی

شیرز) میں لگائی جاتی ہے۔

اس کے تعلق سے یہ فیصلہ ہوا:



فیصلہ (۴۱)

① پرافٹ پلس کا جز حصہ (۵۱ فی صد سے ۸۰ فی صد تک) جو مساواتی حصص میں لگایا جاتا ہے وہ شرکت عقد کی ایک خاص قسم ”شرکت عنان“ ہے۔

② اور پرافٹ پلس کا جز حصہ (۸۵ فی صد سے ۲۰ فی صد تک) جو لائف انشورنس کارپوریشن میں رہتا ہے، وہ اس کے ذمہ قرض ہے جس کے متعلق اس کا دستور یہ ہے کہ ایک مقررہ میعاد کے بعد اس پر نفع کثیر دیتا ہے جو فریقین کو معلوم ہے اور عرفاً و لفظاً معہود و متعین، تو یہ ”قرض بشرط نفع“ ہوا۔

③ حادثہ کی صورت میں پورے انشورنس کی رقم بیمہ دار کے نامزد وارث یا قرابت دار کو کچھ قانونی کارروائیوں کے بعد ادا کی جاتی ہے اور یہ ادائیگی بھی پہلے سے معہود اور مشروط ہے تو یہ قمار کا معاملہ ہوا۔

شرعی احکام:- پرافٹ پلس کی شرعی حیثیت مختلف ہونے کی وجہ سے اس کے احکام بھی مختلف ہیں، جو حسب ذیل ہیں:

① شرکت عنان جائز ہے مگر جن کمپنیوں میں پرافٹ پلس والوں کا سرمایہ جمع ہوتا ہے وہ ترجیحی حصص کے سرمایے بھی کاروبار میں لگائی ہیں اور تمام سرمایے اور ان کے اموال بلا امتیاز مخلوط طور پر رکھے جاتے ہیں، پھر مجموعی منافع سے ترجیحی حصص والوں کو سود کی رقم ادا کی جاتی ہے، جس کے ذمہ دار تمام مساواتی حصص والے ہوتے ہیں، اس لیے یہ کاروبار جائز ہونے کے باوجود ناجائز ہو گیا۔ لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس سے اجتناب کریں اور جو لوگ شریک ہو چکے ہیں وہ جلد از جلد اپنے شریک کسی غیر مسلم کے ہاتھ بیچ کر باہر آجائیں۔ البتہ جو نفع کمایا وہ حلال ہے کہ پاک مال کا نفع ہے اور ناجائز صرف فعل ہے، مال نہیں۔

② سیکولر حکومتوں اور وہاں کے غیر مسلموں کے ساتھ ان کی رضامندی سے وہ تمام عقود جائز ہوتے ہیں جو مسلمان مسلمان کے درمیان ناجائز ہوتے ہیں، اس لیے جن صورتوں میں پرافٹ پلس کی حیثیت قرض بشرط نفع اور قمار بنتی ہے ان صورتوں میں پرافٹ پلس کی اجازت ہے، مگر جہاں پرافٹ پلس بغیر شرکت کے اور شرکت بغیر ترجیحی حصص کے نہیں پائی جاتی، وہاں پرافٹ پلس سے اجتناب واجب ہے کہ یہ ایک ناجائز کاروبار میں مبتلا ہونے کا ذریعہ ہے۔

③ پرافٹ پلس کی پہلی صورت قرض بشرط نفع کی ہے، لہذا وہ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

طویل المیعاد قرض پر زکاة کا حکم

سوال نامہ

بعض ملکوں میں لوگ کاروبار، مکان، ڈکان یا گاڑی کے لیے قرض لیتے ہیں، جس کی ادائیگی کے لیے ایک طویل مدت مثلاً ۵، ۱۰، ۲۰، ۲۵، یا ۳۰ سال ہوتی ہے۔ اور یہ شرط بھی ہوتی ہے کہ قرض لینے والا شخص ایک مقررہ تفصیل کے مطابق کل رقم قرض واپس کرنے کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرے۔ بعض بینکوں اور کمپنیوں کے یہاں یہ قید بھی ہوتی ہے کہ جو مدت مقرر کی گئی ہے اس سے پہلے قرض کی ادائیگی نہیں کر سکتے، اگر پہلے ادا کیا تو جرمانہ دینا پڑے گا اور بعض کے یہاں ایسی کوئی قید نہیں ہوتی۔ قرض دار مقررہ مدت سے پہلے بھی زیادہ سے زیادہ رقم ادا کر سکتا ہے مگر زائد رقم کی جو شرح بینک نے مقرر کی ہے وہ دینی پڑے گی۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ قرض دار نے بینک سے جب قرض لیا اس وقت اس کی پوزیشن اچھی تھی مگر بعد میں وہ بحران کا شکار ہو گیا اور اسے یہ خطرہ لاحق ہو گیا کہ اگر بینک کی بقیہ قسطیں جمع نہ کیں تو بینک مکان پر قبضہ کر لے گا۔ اس سے بچنے کے لیے وہ کم شرح منافع پر کسی دوسرے بینک سے قرض لیتا ہے۔

اس صورت حال سے متعلق خاص طور سے دو سوال زیر بحث آئے۔

ایک یہ کہ غیر مسلم بینکوں یا کمپنیوں سے ایسا طویل المیعاد قرض یا قرض پر قرض لینا جائز ہے یا نہیں، جب کہ اس میں قرض سے زیادہ رقم دینے کی شرط مستقرض کے لیے ہوتی ہے۔

دوسرا سوال یہ کہ ایسا قرض دار قرض کی کل رقم اپنے مال سے وضع کر کے بقیہ مال نصاب پر زکاة دے گا یا قرض کی میعاد نہ آنے کی وجہ سے رقم قرض کو بھی اپنے مال میں شمار کرے گا اور اس کی بھی زکاة دے گا؟

فیصلہ (۴۲)

پہلے سوال کے جواب میں یہ فیصلہ ہوا کہ ایسے بینک یا کمپنی کو نفع دینے کی شرط پر قرض لینا ناجائز و حرام ہے خواہ ادائیگی قرض کی مدت مختصر ہو یا طویل۔ لیکن بعض صورتوں میں جواز ہے۔ وہ صورتیں یہ ہیں:

① اگر کسی شخص کے حق میں ضرورت شرعیہ متحقق ہے اور بے نفع دیے قرض ملنے کی صورت نہیں تو اس کے لیے بقدر ضرورت ایسا قرض لینا جائز ہے خواہ وہ قرض ابتداءً ہو یا قرض پر قرض ہو۔

② اگر یہ یقین یا ظن غالب ہو کہ قرض نہ لیا تو انکم ٹیکس دینا پڑے گا جس کی مقدار اس رقم سے زیادہ ہوگی جو قرض لینے کی صورت میں مزید دینی پڑے گی، ایسی صورت میں بھی مذکورہ قرض لینے کا جواز ہے۔

③ اگر کسی کو مکان یا ڈکان کی حاجت شرعیہ ہے اور اسے یہ معلوم ہے کہ اگر کرایے پر مکان لے لے تو بیس پچیس سال کے کرایے میں بڑی خطیر رقم دینی پڑے گی، اور اگر بینک سے قرض لے کر مکان خریدے تو اس سے کم میں مالک مکان ہو جائے گا اور آئندہ کرایہ دینے کی بھی کوئی فکر نہ ہوگی۔ ایسے شخص کو اگر ظن غالب ہو کہ وہ قرض کی تمام قسطیں پابندی سے ادا کر لے گا تو اسے بھی اس طرح کا قرض لینے کی اجازت ہے۔

درج بالا احکام کے ماخذ یہ ہیں۔

حدیث شریف میں ہے:

”لا ربوا بین المسلم والحری.“^(۱)

ردالمحتار میں ہے:

”قال فی الشرنبلالیة: و من شرائط الربا عصمة البدلین.“^(۲)

ردالمحتار میں ہے:

(۱) نصب الرایة فی تخریج أحادیث الهدایة، کتاب البیوع، باب الربا، ج: ۴، ص: ۸۳
 (۲) رد المحتار، ج: ۷، ص: ۳۹۹، کتاب البیوع، باب الربا. دار الکتب العلمیة، بیروت

”قال في فتح القدير: لا يخفى أن هذا التعليل إنما يقتضي حل مباشرة العقد إذا كانت الزيادة ينالها المسلم... وقد ألزم الأصحاب في الدرس أن مرادهم من حل الربا و القهار ما إذا حصلت الزيادة للمسلم نظرا إلى العلة وإن كان إطلاق الجواب خلافه اهـ.“^(۱)

دوسرے سوال (ایسا قرض دار قرض کی کل رقم اپنے مال سے وضع کر کے بقیہ مال نصاب پر زکاۃ دے گا، یا قرض کی میعاد نہ آنے کی وجہ سے رقم قرض کو بھی اپنے مال میں شمار کرے گا اور اس کی بھی زکاۃ دے گا؟) کے جواب میں یہ طے ہوا کہ ایسا قرض دار قرض کی کل رقم اپنے مال سے وضع کر کے بقیہ مال نصاب پر زکاۃ دے گا۔

اس کے ماخذ درج ذیل ہیں:

① بدائع الصنائع میں (شرائط فرضية الزكاة الرجعة إلى من عليه) کے تحت ہے: ”و منها أن لا يكون عليه دين مُطالب به من جهة العباد عندنا ، فإن كان فإنه يمنع وجوب الزكاة بقدره حالاً كان أو مؤجلاً.“^(۲)

② تبیین الحقائق میں ہے:

”و لا فرق في الدين بين المؤجل والحال. والمراد ”بالدين“ دين له مطالب من جهة العباد.“^(۳)

دين مؤجل کے مانع وجوب زکاۃ ہونے کی صراحت درج ذیل کتابوں میں بھی ہے:

③ بنایہ شرح ہدایہ، ج: ۳، ص: ۳۶۵، کتاب الزکاۃ۔

④ البحر الرائق، ج: ۲، ص: ۲۰۴۔

⑤ در مختار مع رد المحتار، ج: ۳، ص: ۱۷۶۔

⑥ فتاویٰ قاضی خاں، ج: ۱، ص: ۱۲۲، کتاب الزکاۃ، فصل فی مال التجارۃ۔

⑦ فتاویٰ تاتارخانیہ، ج: ۲، ص: ۵۰-۵۱، کتاب الزکاۃ۔

⑧ نہایہ شرح ہدایہ۔

⑨ کفایہ شرح ہدایہ، ج: ۲، ص: ۱۶۰، کتاب الزکاۃ۔

(۱) رد المحتار، اوخر باب الربا قبیل باب الحقوق، ج: ۴، ص: ۲۰۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(۲) بدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۹، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۳) تبیین الحقائق، ج: ۲، ص: ۲۴، کتاب الزکاۃ، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۱۰) ہندیہ میں ہے:

”و كذلك المهر يمنع مؤجلاً كان أو معجلاً؛ لأنه مطالب به، كذا في محيط السرخسي، وهو الصحيح على ظاهر المذهب. اهـ“ (۱)

ایک اشتباہ:- بعض حضرات کا خیال ہے کہ دین میعادی وجوبِ زکاۃ سے مانع نہیں۔ انہوں نے مہر سے متعلق ہندیہ کے اس جزئیے سے استناد کیا ہے:

”قال مشايخنا -رحمهم الله تعالى- في رجلٍ عليه مَهْرٌ مؤجل لامرأته وهو لا يريد اداءه: لا يجعل مانعاً من الزكاة اهـ.“ (۲)

اس طرح کی عبارت دیگر کتابوں میں بھی ہے۔
فتح القدر میں ہے:

”وهل يمنع الدين المؤجل كما يمنع المعجل: في ”طريقة الشهيد“: لا رواية فيه. إن قلنا: لا، فله وجه، وإن قلنا: نعم، فله وجه. اهـ.“ (۳)
ردالمحتار میں ہے:

”قال في المعراج: وعن أبي حنيفة: لا يمنع. وقال الصدر الشهيد: لا رواية فيه. ولكل من المنع وعدمه وجه. زاد القهستاني عن الجواهر: والصحيح أنه غير مانع اهـ.“ (۴)
قہستانی کے الفاظ یہ ہیں:

”وقيل: يمنع المعجل دون المؤجل كما في الاختيار وذكر في المغني: أن دين العباد يمنع ولو مؤجلاً وعن الصدر الشهيد: لا رواية فيه. وللمنع وعدمه وجه كما في الكافي. والصحيح: أنه غير مانع كما في الجواهر اهـ.“ (۵)

بہار شریعت میں ہے:

”بوجودین میعادی ہو وہ مذہب صحیح میں وجوبِ زکاۃ کا مانع نہیں (ردالمحتار)

چوں کہ عادی دین مہر کا مطالبہ نہیں ہوتا، لہذا اگرچہ شوہر کے ذمہ کتنا ہی دین مہر ہو جب وہ مالک نصاب ہے،

(۱) ہندیہ، کتاب الزکاۃ، ج: ۱، ص: ۱۷۳، کوئٹہ، پاکستان

(۲) ہندیہ، کتاب الزکاۃ، ج: ۱، ص: ۱۷۳، کوئٹہ، پاکستان

(۳) فتح القدر، کتاب الزکاۃ، ج: ۲، ص: ۷۳، برکات رضا، پور بندر، گجرات

(۴) رد المحتار، ج: ۳، ص: ۱۷۷، کتاب الزکاۃ، مطلب: الفرق بین السبب والشرط

(۵) جامع الرموز للقہستانی، ص: ۱۸۵، ج: ۱، کتاب الزکاۃ والعلۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت

زکاة واجب ہے (عالمگیری)۔“ (۱)

غور طلب: - اول الذکر کتبِ معتمدہ میں صاف وضاحت ہے کہ دین خواہ مؤجل ہو یا معجل، وجوبِ زکاة سے مانع ہے یہاں تک کہ خود ہندیہ میں خاص مہر سے متعلق ہے کہ مؤجل ہو یا معجل، وجوبِ زکاة سے مانع ہے، اس لیے کہ اس کا مطالبہ ہوتا ہے۔ اس پر محیط سرخسی کا حوالہ دیا ہے اور یہ لکھا ہے کہ: ”وهو الصحيح على ظاهر المذهب.“

اس لیے یہ غور کرنا ضروری ہے کہ ان عبارتوں میں ایسا تعارض کیوں ہے؟ دین مؤجل اور مہر مؤجل کو کہیں مانع وجوبِ زکاة کہا گیا ہے اور کہیں اس کے خلاف آیا ہے، ایسا کیوں؟

حل اشکال: - دین تین طرح کا ہوتا ہے:

① **دین حال:** - جس کی اداگی فوراً واجب ہو جیسے عام خرید و فروخت میں سامان کا دام، یا قرض۔

② **دین مؤجل مشروط:** - جس کی اداگی کی ميعاد باہمی قرار داد کے ذریعہ معین ہو۔

③ **دین مؤجل عرفی:** - جس کی اداگی کی ميعاد عرفاً معلوم ہو مگر اس کے لیے کوئی خاص تاریخ متعین نہ ہو، جیسے آج کے زمانے میں عورتوں کا مہر کہ عرفاً اس کی اداگی کا وقت طلاق یا موت ہے، مگر اس کے لیے کوئی خاص تاریخ متعین نہیں، طلاق یا موت کسی وقت بھی ہو سکتی ہے۔

جن عبارتوں میں دین معجل اور دین مؤجل دونوں کو وجوبِ زکاة سے مانع کہا گیا ہے ان میں دین مؤجل سے مراد وہ دین ہے جس کے لیے کوئی وقت اور تاریخ مقرر ہو، یعنی دین مؤجل مشروط۔ اور جن عبارتوں میں دین مؤجل کے مانعِ زکاة ہونے، نہ ہونے دونوں طرح کی باتیں لکھی گئی ہیں ان میں دین مؤجل سے مراد دین مؤجل عرفی ہے۔ یعنی دین مؤجل مشروط بالاتفاق مانعِ وجوبِ زکاة ہے اور صرف دین مؤجل عرفی کے مانعِ وجوبِ زکاة ہونے میں اختلاف ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ طحاوی، شامی اور قہستانی میں جواہر کی جس عبارت کے پیش نظر دین مؤجل کے مانعِ وجوبِ زکاة نہ ہونے کی تصحیح نقل کی گئی ہے وہ مہر مؤجل کے بارے میں ہے جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ کی درج ذیل عبارت سے واضح ہے:

”وذكر البزدوي في شرح الجامع الكبير: قال مشايخنا - رحمهم الله تعالى - في رجل عليه مهر مؤجل لامرأته وهو لا يريد ادائه لا يجعل مانعا من الزكاة لعدم المطالبة في العادة وأنته حسن أيضا، هكذا في جواهر الفتاوى. اه“ (۲)

(۱) بہار شریعت، حصہ: ۵، ص: ۸۷۹، مکتبۃ المدینہ.

(۲) ہندیہ، کتاب الزکاة، ج: ۱، ص: ۱۷۳، کوئٹہ پاکستان.

اسی مہر مؤجل کے حکم سے دین مؤجل کے حکم کی تخریج کی گئی ہے اور اس مہر مؤجل سے مراد مؤجل عرفی ہے تو اس سے مستخرج دین مؤجل سے مراد بھی مؤجل عرفی ہے۔
امام ابن الہمام فتح القدر میں فرماتے ہیں:

”ولو كان عليه مهر لامرأته وهو لا يريد أداءه لا يجعل مانعا من الزكاة، ذكره في التحفة عن بعضهم؛ لأنه لا يعدّه ديناً. وذكر قبله: ”مهر المرأة يمنع مؤجلاً كان أو معجلاً؛ لأنها متى طلبت أخذته“. وقال بعضهم: إن كان مؤجلاً لا يمنع؛ لأنه غير مطالب به عادة. انتهى. وهذا يفيد أن المراد المؤجل عرفاً. لا شرطاً مصراً به وإلا لم يصح قوله: ”لأنها متى طلبت أخذته“ ولا ”بأنه غير مطالب به عادة“ لأن هذا في المعجل، لا المؤجل شرطاً، فلا معنى لتقييد عدم المطالبة فيه بالعادة. اهـ (۱)
الغرض ان عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ ایسا دین جو عرفاً مؤجل ہو یعنی عادیہ جس کا مطالبہ نہ ہوتا ہو، نہ ہی آدمی اسے اپنے ذمہ دین سمجھتا ہو وہ وجوب زکاة سے مانع نہیں جیسے زوجہ کا مہر مؤجل جو عرفاً موت یا طلاق تک مؤخر ہوتا ہے۔

مگر بینکوں کے دیون کا حال اس سے جدا ہے۔ یہاں مدیون اچھی طرح سمجھتا ہے کہ میرے ذمہ بینک کا دین ہے جسے میں نے ادا نہ کیا تو جائیداد نیلام ہو سکتی ہے اور بینک ایک زبردست مطالب بھی ہے کہ وہ عدم ادائیگی کی صورت میں جائیداد نیلام کر کے اپنا دین وصول کرنے کی قوت رکھتا ہے، مگر ایک لمبی مدت تک صرف اس لیے چھوٹ دیتا ہے کہ مثلاً بیس لاکھ کی جگہ بائیس لاکھ وصول کر سکے۔ اس لیے بینکوں کا قرض بہر حال وجوب زکاة سے مانع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بادی النظر میں یہاں ایک اور فرق سامنے آتا ہے وہ یہ کہ قرض دین قوی ہے اور مہر دین ضعیف جیسا کہ عامہ کتب فقہ میں اس کی صراحت ہے، لیکن یہ فرق یہاں مفید نہیں اس لیے کہ دین کے قوی یا ضعیف ہونے کا اثر ”قرض خواہ“ پر وجوب زکاة کے سلسلے میں پڑتا ہے۔ اور مدیون یا مقروض کو تو بہر حال اسے زکاة کے حساب سے وضع کر لینے کی اجازت ہے۔

سوال:- آخر میں ایک سوال یہ پیش ہوا کہ مدیون پر جو دین ہے وہ تو اپنے مال سے وضع کر کے بقیہ کی زکاة دے گا مگر اس پر بینک کی طرف سے جو زائد مال دینا ظلماً لازم ہو رہا ہے اس کو اپنے مال سے وضع کرے گا یا وضع نہ کرے اس کی بھی زکاة دے گا؟

(۱) فتح القدر، ج: ۲، ص: ۱۷۳، کتاب الزکاة، برکات رضا، پوربندر

جواب:- اس کے جواب میں یہ بتایا گیا کہ زائد مال جو ظلماً دینا لازم ہو رہا ہے وہ مانعِ زکاۃ نہیں، مستقرض اس کی زکاۃ ادا کرے۔ ہندیہ کتاب الزکاۃ میں ہے:

”لو كان الدين خراج أرض يمنع وجوب الزكاة بقدره. وهذا إذا كان خراجا يؤخذ بحق وكان تمام الحول بعد إدراك الغلّة، وأما إذا كان قبل إدراكها فلا. وما يؤخذ بغير حق لا يمنع وجوب الزكاة ما لم يؤخذ منه قبل الحول.“ (۱)

ایک سوال یہ تھا کہ ایسے تاجر جن کے ذمہ بینکوں وغیرہ کا قرض بھی ہوتا ہے وہ زکاۃ کیسے نکالیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا شخص مال تجارت کی قیمت، بینک بیلنس، اپنے گھر اور جیب وغیرہ میں موجود روپے اور دوسروں کے ذمہ اس کا جو قرض یا دین ہو وہ سب جوڑ لے پھر اس میں سے اپنے ذمہ کا قرض و دین وضع کر کے باقی مال نصاب کا ڈھائی فی صد زکاۃ میں ادا کرے، اور حساب میں بزنس میں لگائے ہوئے روپے نہ جوڑے بلکہ بزنس کا جو مال ہے اس کی واجبی قیمت جوڑے۔ واضح رہے کہ نرخ بازار کے اعتبار سے کسی چیز کی جو مالیت بنتی ہو وہی ”قیمت“ ہے۔ اسی کا اعتبار ہوگا۔ بائع اور خریدار کے درمیان باہمی رضامندی سے کسی چیز کا جو دام طے ہو وہ ”ثمن“ ہے۔ یہاں اس کا اعتبار نہیں۔ باہمی رضامندی سے کسی چیز کا دام بازار بھاو سے کم بھی طے ہو سکتا ہے اور زیادہ بھی۔

مآخذ:- فتاویٰ رضویہ، تبیین الحقائق، تاتارخانیہ، محیط امام سرخسی، ہندیہ، رد المحتار۔

جہاں واجبی شے کی جگہ کوئی اور چیز زکاۃ میں دی جائے تو صرف بلحاظ قیمت جانین ہی دی جاسکتی ہے۔

في التبیین: لو أدّى من خلاف جنسه تعتبر القيمة بالإجماع اه. (۲)

”اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی۔ نرخ نہ بنوانے کے وقت کا اعتبار ہوگا، نہ وقت ادا کا۔ اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو، جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا، وہ ماہِ عربی و تارخ و وقت جب عود کریں گے اس پر زکاۃ کا سال تمام ہوگا۔ اُس وقت کا نرخ لیا جائے گا۔“ (۳)

(۱) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الزکاۃ، ج: ۱، ص: ۱۷۳، کوئٹہ، پاکستان

(۲) تبیین الحقائق، کتاب الزکاۃ، باب زکاۃ المال، ص: ۷۴، ج: ۱، برکات رضا، پور بندر

(۳) فتاویٰ رضویہ، کتاب الزکاۃ، رسالہ تجلی المشکوٰۃ لا نارة اسئلة الزکاۃ، ج: ۴، ص: ۴۱۰،

سنی دارالاشاعت، مبارک پور

درآمد، برآمد گوشت کا حکم

سوال نامہ

آج مسلم ممالک میں دنیا کے مختلف ممالک سے گوشت درآمد کیا جاتا ہے اور اسے گویا وہی حیثیت دی جاتی ہے جو غلے اور سبزی وغیرہ کو ساری دنیا میں دی جاتی ہے حالانکہ غلے، سبزی وغیرہ اپنی اصل کے لحاظ سے حلال ہیں جب کہ گوشت میں اصل حرمت ہے، اس کے باعث بہت سے لوگ جو خوفِ خدا رکھتے اور حلال و حرام میں اختلاط سے بچنا چاہتے ہیں ان کے لیے بہت سے مسلم ممالک میں گوشت کا مسئلہ بہت اہم مسائل سے ہو گیا ہے، کیوں کہ مستقل بچ نہیں سکتے اور کھا بھی نہیں سکتے، اس لیے اس امر کی تحقیق کی ضرورت پیش آئی کہ مختلف ممالک سے جو گوشت مسلم ممالک کو یا ایک ہی ملک میں ایک شہر سے دوسرے شہر کو برآمد کیے جاتے ہیں کیا وہ سبھی حرام ہیں یا کچھ شرعی نقطہ نظر سے حلال بھی ہیں۔ بہر صورت امت کی رہ نمائی ضروری ہے، لہذا فقہ اسلامی کے ذخائر کو سامنے رکھ کر علمائے کرام یہ انکشاف فرمائیں کہ:

(۱) ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کیا جانے والا گوشت شریعت کی نگاہ میں کیسا ہے؟

(۲) مسلم ممالک سے مسلم ممالک کو درآمد برآمد کیا جانے والا گوشت حلال ہے یا نہیں؟

فیصلہ (۴۳)

ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک لائے جانے والے گوشت سے متعلق مذاکرات ہوئے اور درج ذیل امور طے ہوئے:

① جو گوشت غیر مسلم ملکوں یا غیر مسلم کمپنیوں کے ذریعہ درآمد ہو وہ حلال نہیں، اس لیے کہ ان ملکوں میں زیادہ تر یہ کام عیسائیوں کے ہاتھوں میں ہے اور ان کی اکثریت اپنے کتابی مذہب سے مرتد ہو چکی ہے اور اس لیے بھی کہ ان ملکوں میں مشینوں سے ذبح کاروان ہے۔

② جس گوشت کے بارے میں معلوم ہو کہ مشین سے ذبح کیے ہوئے جانور کا ہے وہ حلال نہیں خواہ وہ مسلم ملک اور مسلم کمپنی ہی کے ذریعہ درآمد ہوا ہو۔

③ جو گوشت مسلم ملک سے مسلم ملک میں آئے اور یہ معلوم ہو کہ مشین کا ذبح کیا ہوا نہیں بلکہ مسلمان کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا ہے، وہ حلال ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

* ولو أن رجلاً أراد أن يشتري لحماً فقال له رجل عدل: لا تشتري فإنه ذبيحة مجوسية، وقال له القصاب: إنه ذبيحة مسلم والقصاب عدل، قال الفقيه أبو جعفر -رحمه الله تعالى-: إن السامع يتحرى، فإن لم يقع تحريره على شيء يسقط الخبران، فتبقى الإباحة الأصلية. اه (۱)

* عالم گیری میں ہے:

رجل دخل على قوم من المسلمين ياكلون طعاما ويشربون شرابا فدعوه إليه فقال رجل مسلم ثقة قد عرفه: "هذا اللحم ذبيحة المجوسية وهذا الشراب قد خالطه الخمر" و قال الذين دعوه الى ذلك: "ليس الأمر كما قال، بل هو حلال" فإنه ينظر في حالهم فإن كانوا عدولا ثقافت لم يلتفت إلى قول ذلك الرجل الواحد وإن كانوا متهمين أخذ بقوله ولم

(۱) فتاویٰ قاضی خاں علی ہامش الہندیۃ، ص: ۴۱۶، ج: ۳

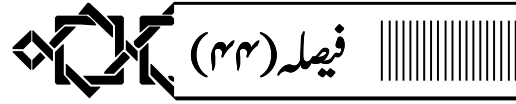
يسعه أن يقرب شيئاً من الطعام والشراب... فإن كان في القوم رجلاً ثقتان أخذ بقولهما، وإن كان فيهم واحد ثقة عمل فيه بأكبر رأيهم، فإن لم يكن له رأي واستوى الحلالان عنده فلا بأس باكل ذلك وشربه اه (۱)

⑦ امریکہ کے متعلق معلوم ہوا کہ وہاں بعض شہروں میں یہودیوں کے مذاخ ہیں، جو بالعموم اپنے طور پر اپنے کتابی مذہب کے پابند ہوتے ہیں، ان کے ذبیحہ کی حلت قرآن میں مصرح ہے۔ مزید برآں وہ یہ اہتمام بھی کرتے ہیں کہ اپنے یہاں مسلم ذاب رکھتے ہیں اور ان کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا جانور ہی مسلم دکان داروں کو اپنے ملازمین سے سپلائی کرتے ہیں، پھر ان مسلم دکان داروں سے عام مسلمان گوشت خریدتے ہیں۔ یہ جائز و حلال ہے۔ لیکن اگر وہ ایک ہی گاڑی میں حلال اور حرام جانور الگ الگ کر کے مسلم اور غیر مسلم کے یہاں بھیجتے ہیں تو مسلمانوں کو یہ چاہیے کہ وہ گوشت پہلے تین بار دھولیں، پھر پکائیں۔ اور مناسب یہ ہے کہ مسلم حضرات یہ کاروبار اپنے مسلمان بھائیوں کی بھلائی کے لیے خود اپنے ہاتھ میں لیں اور شریعت کی پوری پابندی کے ساتھ ذبح و ترسیل اور فروخت کا کام انجام دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) عالمگیری، ص: ۳۰۹، ج: ۵، ملتقطاً

جدید مسعیٰ میں سعی کا حکم

تحقیقات سے معلوم ہوا کہ عہد نبوی و عہد صحابہ و تابعین سے رمضان ۱۴۲۹ھ تک سلفاً خلفاً جو مسعیٰ عملاً اجماعی تھا، اب اضافہ شدہ مسعیٰ اس سے بالکل خارج ہے، لیکن صفا سے مروہ تک جانے کا راستہ موجودہ حکومت نے اس طرح بنایا ہے کہ کوئی شخص صرف قدیم مسعیٰ میں سعی مکمل نہ کر سکے۔ اس لیے کوئی حل تلاش کرنا ضروری ہوا۔



مجلس شرعی کے اجلاس میں بحث و تجویز کے بعد جس حل پر اتفاق ہوا، وہ یہ ہے کہ مذہب حنفی کے ایک قول کے مطابق صفا سے سعی کی ابتدا سنت ہے، اس قول پر اگر مروہ سے صفا کی طرف سعی کی جائے تو وہ بھی شمار میں آئے گی۔ ایسی صورت میں ہر حاجی و معتمر کو چاہیے کہ چار بار مروہ سے صفا کی طرف جائے یعنی کل آٹھ چکر لگائے تو چار چکر قدیم مسعیٰ میں ہو جائیں گے، اتنے سے اکثر سعی ادا ہو جائے گی اور باقی تین چکر ناقابل شمار ہونے یا فوت ہونے کی وجہ سے دم واجب نہ ہوگا بلکہ اخیر کے تین چکروں میں سے ہر چکر کے عوض ایک صدقہ فطر کی مقدار تصدق لازم ہوگا۔ اور اگر کل چودہ چکر لگائیں تو قدیم مسعیٰ میں سات چکر پورے ہو جائیں گے اور صدقہ کرنا بھی واجب نہ ہوگا۔

① معذورین جن کا ایک چکر بھی قدیم مسعیٰ میں ہونے کی گنجائش نہیں رکھی گئی، ان کے بارے میں حکم فقہ یہ ہے کہ بر بنائے عذر فوت سعی کی وجہ سے دم یا صدقہ واجب نہ ہوگا۔

② حکومت سعودیہ سے مطالبہ یہ ہے کہ تمام نصوص و روایات کی اہمیت کو بھی سامنے رکھے اور انتظامی سہولت بھی پیدا کرے۔ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ قدیم مسعیٰ کے اوپر سعی کے لیے ایک یا کئی منزلیں بنائے، تاکہ اطراف عالم سے حجاز مقدس پہنچنے والے حجاج و معتمرین کے مناسک پورے طور سے ادا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی مصباحی شیخ الحدیث مدرسہ شمس العلوم، گھوسی، منو
- (۲) عزیز ملت حضرت علامہ عبدالحفیظ مصباحی سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
- (۳) محدث جلیل حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۵) حضرت علامہ مفتی مجیب اشرف صاحب دارالعلوم امجدیہ، ناگ پور
- (۶) حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی مصباحی شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ روناہی
- (۷) حضرت علامہ مفتی حبیب یار خاں جامعہ نوریہ، اندور۔

اسمائے گرامی اصحاب مقالات

- (۸) مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۹) مولانا مفتی محمد عنایت احمد نعیمی الجامعۃ الغوثیہ، اتروہ، بلرام پور
- (۱۰) مولانا مفتی شبیر محمد خاں رضوی دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
- (۱۱) مولانا ناصر اللہ رضوی مصباحی مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو
- (۱۲) مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو
- (۱۳) مولانا مفتی حبیب اللہ نعیمی مصباحی دارالعلوم فضل رحمانیہ پچیڑوا، بلرام پور
- (۱۴) مولانا ناصر الوری قادری مصباحی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۵) مولانا نفیس احمد مصباحی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۶) مولانا محمد ناظم علی مصباحی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۷) مولانا قاضی شہید عالم رضوی جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف
- (۱۸) مولانا مفتی بدر عالم مصباحی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۱۹) مولانا مفتی آل مصطفیٰ مصباحی رکن مجلس شرعی و استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۲۰) مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو

- (۲۱) مولانا عبدالسلام رضوی مصباحی
 مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
- (۲۲) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
- (۲۳) مولانا مفتی محمد نسیم مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۲۴) مولانا ابرار احمد امجدی
 مرکز تربیت افتاء، اوجھانج، بستی
- (۲۵) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
- (۲۶) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۲۷) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 دارالعلوم علییہ، جہانشاہی، بستی
- (۲۸) مولانا شمشاد احمد مصباحی
 جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی
- (۲۹) مولانا ابرار احمد اعظمی
 مدرسہ ندائے حق، جلال پور، امبیڈ کرنگر
- (۳۰) مولانا محمد مسیح احمد مصباحی
 مدرسہ انوار القرآن، بلرام پور
- (۳۱) مولانا رضاء الحق اشرفی مصباحی
 مدرسہ جامع اشرف، کچھوچھہ شریف
- (۳۲) مولانا رفیق عالم رضوی مصباحی
 جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف
- (۳۳) مولانا شبیر احمد مصباحی
 مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہراج گنج
- (۳۴) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
 مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج
- (۳۵) مولانا معین الدین اشرفی مصباحی
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
- (۳۶) مولانا کمال الدین رضوی
 دارالعلوم عربیہ سعدی پور، باندہ
- (۳۷) مولانا محمد عالم گیر رضوی مصباحی
 دارالعلوم استقامت، جودھ پور
- (۳۸) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۹) مولانا ساجد علی مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۰) مولانا دستگیر عالم مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۱) مولانا احمد رضا مصباحی
 مدرسہ تنویر الاسلام، امرڈوہا
- (۴۲) مولانا شبیر محمد خاں مصباحی
 دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
- (۴۳) مولانا محمد جابر خاں مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۴) مولانا محمد ناصر حسین مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴۵) مولانا نور احمد قادری مصباحی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۶) مولانا ثار احمد خاں مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۷) مولانا محمد آزاد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۸) مولانا محمد ہارون مصباحی
دارالعلوم انوار مصطفیٰ رضا، جام نگر، گجرات	(۴۹) مولانا محمد شبیر عالم مصباحی

درج ذیل علمائے کرام نے کوئی مقالہ تو پیش نہیں کیا

مگر بحثوں میں حصہ لیا اور اظہار رائے فرمایا:

دارالقلم، دہلی	(۵۰) مولانا یسین اختر مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۱) مولانا اسرار احمد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۲) مولانا نصیر الدین عزیز مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۳) مولانا اعجاز احمد مصباحی
ہالینڈ	(۵۴) مولانا بدر القادری مصباحی
مراد آباد	(۵۵) مولانا مفتی عبدالمنان کلیمی مصباحی
مہنداول	(۵۶) مولانا محمد ادریس مصباحی
المجمع الاسلامی، مبارک پور	(۵۷) مولانا عبدالحمید نعمانی مصباحی
امریکہ	(۵۸) مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۹) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی
مدرسہ فیض الرسول، براؤں شریف	(۶۰) مفتی شہاب الدین نوری
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۱) مولانا مبارک حسین مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۲) مفتی زاہد علی سلامی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۳) مولانا اختر کمال قادری مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۴) مولانا جلال الدین نوری مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۵) مولانا محمد قاسم مصباحی
دارالعلوم حضرت عائشہ، گریڈیہ	(۶۶) مفتی بشیر القادری
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۷) مولانا محمد اشرف مصباحی
مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور	(۶۸) مولانا صلاح الدین مصباحی

- (۶۹) مولانا عاقب شافعی
(۷۰) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
- بھیونڈی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔
- بقیہ شرکائے سیمینار
- صفی پور شریف
مدرسہ ضیاء العلوم، اداری
مدرسہ ضیاء العلوم، اداری
جامعہ نوری، اندور
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
ز مبارک پور
ساؤتھ افریقہ
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
مدرسہ اسلامیہ اشرفیہ، سکھٹی
خطیب جامع مسجد راجہ مبارک شاہ، مبارک پور
مبلغ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
دفتر ماہ نامہ اشرفیہ
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ
گھوسی
کولکاتہ
کچھوچھہ شریف
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
جامعہ اشرفیہ مبارک پور
مہراج گنج
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۷۱) مولانا سید ولی اللہ بقائی مصباحی
(۷۲) مولانا عرش محمد مصباحی
(۷۳) مولانا محمد جعفر مصباحی
(۷۴) مولانا نور الحق نوری
(۷۵) مولانا نعیم الدین عزیزی مصباحی
(۷۶) مولانا حمید الحق برکاتی مصباحی
(۷۷) مولانا نظام الدین قادری
(۷۸) مولانا حبیب اختر مصباحی
(۷۹) ماسٹر افضل احمد
(۸۰) مولانا طفیل احمد مصباحی
(۸۱) مولانا قاری نعیم اختر مصباحی
(۸۲) مولانا محمد فاروق مصباحی
(۸۳) مولانا محمد محبوب عزیزی
(۸۴) مولانا رفیع القدر مصباحی
(۸۵) مولانا قاری نور الحق مصباحی
(۸۶) مولانا محمد اسلم مصباحی
(۸۷) مولانا محمد صابر
(۸۸) حافظ وحید الحق
(۸۹) مولانا اختر حسین مصباحی
(۹۰) مولانا فضیل احمد اشرفی
(۹۱) مولانا مشرف حسین مصباحی
(۹۲) مولانا محمد عالم مصباحی
(۹۳) مولانا امام الدین صاحب
(۹۴) حافظ و قاری نور الحق مصباحی

جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۵) حافظ و قاری قیام الدین مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۹۶) حافظ و قاری عبدالقیوم مصباحی
جین پور	(۹۷) مولانا عبدالمصطفیٰ صاحب
مدرسہ اسلامیہ، اشرفیہ سکٹھی	(۹۸) مولانا محمود احمد مصباحی
بھیونڈی	(۹۹) مولانا وقار عزیز
مدرسہ اسلامیہ، اشرفیہ سکٹھی	(۱۰۰) مولانا محمد فاروق مصباحی
لمجمع الاسلامی، مبارک پور	(۱۰۱) مولانا سعید اختر مصباحی
لمجمع الاسلامی، مبارک پور	(۱۰۲) مولانا امتیاز احمد مصباحی
مبارک پور	(۱۰۳) حافظ معین الدین صاحب

توثیقی دستخط

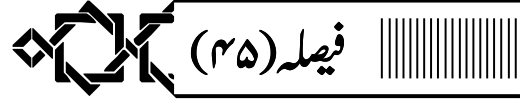
امین ملت سید محمد امین میاں قادری سجادہ نشین خانقاہ عالیہ قادریہ، مارہرہ مطہرہ
 [حضرت امین ملت پروفیسر سید محمد امین میاں قادری دامت برکاتہم القدر سیہ سرپرست مجلس شرعی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور نے انیسویں فقہی سیمینار کے موقع پر توثیقی دستخط ثبت فرمایا۔]



ستر ہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۴/۱۵/۱۶/۱۷ صفر ۱۴۳۱ھ
 مطابق: ۳۰/۳۱ جنوری و یکم، ۲ فروری ۲۰۱۰ء
 بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ، سہ شنبہ
 بمقام: دارالعلوم نوری، اندور، ایم. پی.

- فیصلہ ۱۵ - مساجد کی آمدنی سے اے سی وغیرہ کا انتظام
 فیصلہ ۱۶ - مجوزہ فیلٹوں کی سلسلہ وار بیچ
 فیصلہ ۱۷ - غیر رسم عثمانی میں قرآن حکیم کی کتابت
 فیصلہ ۱۸ - طویلے کے جانوروں اور دودھ پر زکاة
 ☆ - شرکائے سیمینار



مساجد کی آمدنی سے اے. سی. وغیرہ کا انتظام

دو نشستوں میں مساجد کے اوقاف کی آمدنی سے اے. سی. وغیرہ کے اخراجات کی ادائیگی کا عنوان زیر بحث آیا۔ پہلا سوال یہ تھا کہ اے. سی.، کولر، گیزر وغیرہ اسبابِ راحت کیا مصالحِ مسجد سے ہیں؟ اس سوال کے ضمن میں یہ سوال پیدا ہوا کہ مصالحِ مسجد کیا ہیں؟ اور ان کی تعریف کیا ہے؟ اس پر عباراتِ فقہا کی روشنی میں مقالہ نگار حضرات نے گفتگو کی اور مباحثہ بھی ہوا۔ آخر میں مندوبین کا اس پر اتفاق ہوا کہ:

مصالحِ مسجد وہ اشخاص اور اشیا ہیں جو مسجد یا مقصودِ مسجد کی بقا و استحکام کے لیے ضروری یا دافعِ حرج یا نفع و مفید ہوں۔ یہ مصالح کبھی درجہ ضرورت میں ہوتے ہیں، کبھی درجہ حاجت میں اور کبھی درجہ منفعت میں ہوتے ہیں۔ درجہ زینت اور درجہ فضول کی چیزیں کبھی مصالحِ مسجد میں شمار نہیں ہوتیں۔ اس تعریف کے مآخذ:

المستصفیٰ من علم الأصول میں ہے:
 أما المصلحة فهي عبارة في الأصل عن جلب منفعة أو دفع مضرة ولسنا نعني به ذلك... لكننا نعني بالمصلحة: المحافظة على مقصود الشرع. (۱)

بحر الرائق میں ہے:

(المسألة) السَّادِسَةُ فِي بَيَانِ مَنْ يُقَدَّمُ مَعَ الْعِمَارَةِ وَهُوَ الْمُسَمَّى فِي زَمَانِنَا بِالشَّعَائِرِ
 وَلَمْ أَرَهُ إِلَّا فِي الْحَاوِي الْقُدْسِيِّ قَالَ: وَالَّذِي يُبْتَدَأُ بِهِ مِنْ ارْتِفَاعِ الْوَقْفِ عِمَارَتُهُ شَرْطٌ

(۱) المستصفیٰ، المطبوع مع فواتح الرحموت، ج: ۱، ص: ۲۸۶، الأصل الرابع من الأصول الموهومة استصلاح، مكتبة التراث الإسلامية

الْوَاقِفُ أَوْ لَا، ثُمَّ مَا هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الْعِمَارَةِ وَأَعَمُّ لِلْمَصْلَحَةِ كَالْإِمَامِ لِلْمَسْجِدِ
وَالْمُدْرَسِ لِلْمَدْرَسَةِ يُصْرَفُ إِلَيْهِمْ إِلَى قَدْرِ كِفَايَتِهِمْ ثُمَّ السِّرَاجُ وَالْبِسَاطُ كَذَلِكَ إِلَى
آخِرِ الْمَصَالِحِ. اه. (۱)

نیز اسی میں ہے:

فَتَحَصَّلَ أَنَّ الشَّعَائِرَ الَّتِي تَقْدَمُ فِي الصَّرْفِ مُطْلَقًا بَعْدَ الْعِمَارَةِ الْإِمَامِ وَالْخَطِيبِ
وَالْمُدْرَسِ وَالْوَقَّادِ وَالْفَرَاشِ وَالْمَوْزُونِ وَالنَّاطِرِ وَتَمَنُّ الْقَنَادِيلِ وَالزَّيْتِ وَالْحَصْرِ وَيُلْحَقُ بِتَمَنُّ
الزَّيْتِ وَالْحَصْرِ تَمَنُّ مَاءِ الْوُضُوءِ أَوْ أُجْرَةُ حَمَلِهِ أَوْ كَلْفَةُ نَقْلِهِ مِنَ الْبَيْتِ إِلَى الْمِيضَةِ فَلَيْسَ الْمُبَاشِرُ
وَالشَّاهِدُ وَالْجَائِي وَالشَّادُّ وَخَازِنُ الْكُتُبِ مِنَ الشَّعَائِرِ. اه. (۲)

تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ میں ہے:

وَالْمَتَوَلَّى مِنْ أَرْبَابِ الشَّعَائِرِ وَالْكَاتِبِ مِنْ أَرْبَابِ الشَّعَائِرِ زَمَنَ الْعِمَارَةِ، لَا كُلَّ
وَقْتٍ. وَبَقِيَّتُهُمْ لَيْسُوا مِنْ أَرْبَابِ الشَّعَائِرِ كَذَا أَفْتَى الْمُهِمَّنْدَارِيِّ. (۳)

نیز اسی میں ہے:

وَفِي الْفَتَاوَى الرَّحِمِيَّةِ: سُئِلَ فِي وَفِّ مَسْجِدِ عَامِرٍ صَاقِ رِيْعُهُ عَنْ أَرْبَابِ
الشَّعَائِرِ مِنَ الْخَطِيبِ وَالْإِمَامِ وَالْمَوْزُونِ وَغَيْرِهِمْ وَعَنْ أَرْبَابِ وَظَائِفِهِ فَمَنْ يُقَدَّمُ؟
أَجَابَ: يُقَدَّمُ أَرْبَابُ الشَّعَائِرِ الَّذِينَ هُمْ أَقْرَبُ إِلَى الْعِمَارَةِ. اه. (۴)

ردالمحتار میں ہے:

فَإِنْ انْتَهَتْ عِمَارَتُهُ وَفَضَلَ مِنَ الْعَلَّةِ شَيْءٌ يُبْدَأُ بِمَا هُوَ أَقْرَبُ لِلْعِمَارَةِ وَهُوَ عِمَارَتُهُ
الْمَعْنَوِيَّةُ الَّتِي هِيَ قِيَامُ شَعَائِرِهِ. قَالَ فِي الْحَاوِي الْقُدْسِيِّ: وَالَّذِي يُبْدَأُ بِهِ مِنْ اِرْتِفَاعِ
الْوَقْفِ أَيْ مِنْ غَلَّتِهِ عِمَارَتُهُ شَرَطَ الْوَاقِفُ أَوْلَا ثُمَّ مَا هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الْعِمَارَةِ وَأَعَمُّ
لِلْمَصْلَحَةِ كَالْإِمَامِ لِلْمَسْجِدِ وَالْمُدْرَسِ لِلْمَدْرَسَةِ يُصْرَفُ إِلَيْهِمْ إِلَى قَدْرِ كِفَايَتِهِمْ،

(۱) البحر الرائق، كتاب الوقف، بيان من يقدم من العمارة، ج: ۵، ص: ۳۵۶، مطبع دار الكتب العلمية، بيروت

(۲) البحر الرائق، كتاب الوقف، ص: ۲۱۵، ج: ۵، باب الاستدانه لاجل العمارة، كوئٹہ، پاکستان

(۳) تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ ص: ۴۹۳، ج: ۲، كتاب الوقف، الباب الثاني في أحكام استحقاق أهل الوقف وأصحاب الوظائف.

(۴) مصدر سابق.

ثُمَّ السَّرَاجُ وَالْبِسَاطُ كَذَلِكَ إِلَى آخِرِ الْمَصَالِحِ، ... قَالَ فِي الْبَحْرِ: وَالسَّرَاجُ بِالْكَسْرِ: الْقَنَادِيلُ وَ مُرَادُهُ مَعَ زَيْتِهَا، وَالْبِسَاطُ بِالْكَسْرِ أَيْضًا الْحَصِيرُ، وَيُلْحَقُ بِهِمَا مَعْلُومٌ خَادِمِيهِمَا وَهُمَا الْوَقَادُ وَالْفَرَاشُ فَيَقْدَمَانِ، وَقَوْلُهُ إِلَى آخِرِ الْمَصَالِحِ: أَيْ مَصَالِحِ الْمَسْجِدِ، يَدْخُلُ فِيهِ الْمُؤَدَّنُ وَالنَّاطِرُ وَيَدْخُلُ تَحْتَ الْإِمَامِ الْخَطِيبِ لِأَنَّهُ إِمَامُ الْجَمَاعِ أَهْ مُلَخَّصًا. ثُمَّ لَا يَخْفَى أَنَّ تَعْبِيرَ الْحَاوِي «بِئْسَ» يُفِيدُ تَقْدِيمَ الْعِمَارَةِ عَلَى الْجَمِيعِ كَمَا هُوَ إِطْلَاقُ الْمُتُونِ فَيُضْرَفُ إِلَيْهِمْ الْفَاضِلُ عَنْهَا خِلَافًا لِمَا يُوْهِمُ كَلَامُ الْبَحْرِ. اه (۱)

در مختار میں ہے:

وَفِي شَرْحِهَا لِلشُّرَيْبِلِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ:

وَيَدْخُلُ فِي وَقْفِ الْمَصَالِحِ قِيمِ
إِمَامٍ، خَطِيبٍ وَالْمُؤَدَّنُ يَعْبُرُ

الشَّعَائِرُ الَّتِي تُقَدَّمُ شَرْطٌ أَمْ لَمْ يَشْتَرِطْ بَعْدَ الْعِمَارَةِ هِيَ إِمَامٌ وَخَطِيبٌ وَمُدْرَسٌ وَوَقَادٌ وَفَرَاشٌ وَمُؤَدَّنٌ وَنَاطِرٌ وَثَمْنٌ زَيْتٌ وَقَنَادِيلٌ وَخُضْرٌ وَمَاءٌ وَضُوءٌ وَكُلْفَةٌ نَقْلُهُ لِلْمِيضَاءِ فَلَيْسَ مُبَاشِرٌ وَشَاهِدٌ وَشَادٌ وَجَابٌ وَخَازِنٌ كُتِبَ مِنَ الشَّعَائِرِ، فَتَقْدِيمُهُمْ فِي دَفْتَرِ الْمُحَاسَبَاتِ لَيْسَ بِشَرْعِيٍّ وَيَقَعُ الْإِشْتِبَاهُ فِي بَوَابِ وَمُرَمَّلَاتِي. قَالَهُ فِي الْبَحْرِ. قُلْتُ: وَلَا تَرُدُّدٌ فِي تَقْدِيمِ بَوَابِ وَمُرَمَّلَاتِي وَخَادِمِ مَطَهْرَةٍ. انْتَهَى. (۲)

توضیح کے لیے کچھ مثالیں:

خود مسجد کی بقا و استحکام سے متعلق چیزوں میں عمارت مسجد اور اس کے لوازم ہیں اور مصالح سے متعلق اشخاص میں جار و بکش، دربان، فرّاش، متولی، ناظر وغیرہ ہیں اور مقاصد مسجد کی حفاظت کرنے والے اشخاص و اشیاء میں امام، مؤذن، چٹائی، دری، قالین، چراغ، بلب، وضو خانہ وغیرہ ہیں۔

مصالح مسجد کی تعریف متعین ہونے کے بعد اصل مسئلہ پر بحث شروع ہوئی کہ اے. سی. کولر، گیزر وغیرہ اسباب راحت مصالح مسجد سے ہیں یا نہیں۔

اس کے جواب میں یہ فیصلہ ہوا کہ مصالح کی تعیین میں موسم، مقامات اور لوگوں کی عادات کا لحاظ کرنا ضروری ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ دنیا کے کچھ ممالک اور علاقے گرم ہیں، کچھ سرد ہیں، کچھ معتدل ہیں۔

(۱) رد المحتار ص: ۵۶۰، ۵۶۱، ج: ۶، کتاب الوقف، مطلب یبدأ بعد العمارۃ بما هو أقرب إليها

(۲) الدر المختار المطبوع مع رد المحتار، ص: ۵۶۶، ۵۶۷، ج: ۶، کتاب الوقف، مطلب فی قطع الجهات للعمارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت.

اسی طرح موسموں کا بھی فرق ہوتا ہے۔

گرم ممالک جیسے: حجاز مقدس، سوڈان، نائیجیریا اور تنزانیہ وغیرہ، جہاں گرمیوں میں لوگ اے. سی. چلاتے اور اس کے خوگر ہوتے ہیں یا وہاں قانوناً گھروں میں اے. سی. انسانی زندگی کی ضرورت بن جاتی ہے اگر ایسی جگہوں میں اے. سی. کا انتظام نہ ہو تو جماعت میں چند تقویٰ شعار لوگوں کے سوا کوئی شامل نہ ہوگا اور جہاں اے. سی. کا انتظام ہوگا وہاں مسجد نمازیوں کے لیے تنگ بھی ہو سکتی ہے۔ ایسے مقامات پر اے. سی.، کولر، برقی پنکھے مصالح مسجد سے ہیں۔ اب اگر نمازیوں کو ان کے بغیر حرج و ضرر ہو تو یہ مصلحت بدرجہ حاجت ہوگی، ورنہ بدرجہ منفعت۔

مگر کولر ایسا ہونا چاہیے جو اپنی تیز آواز سے نمازیوں کے خشوع و خضوع میں یا نماز میں خلل انداز نہ ہو یا اگر تیز آواز والا ہو تو اتنی دوری پر ہو کہ اس کی آواز خلل انداز نہ ہو اور بہر حال اسے اس طرح رکھیں کہ صف میں کسی نمازی کی جگہ نہ گھیرے۔

زیادہ سرد علاقوں میں جہاں ٹھنڈک کی شدت سے لوگ بیمار ہو جاتے ہیں یا بیمار ہونے کا صحیح اندیشہ ہوتا ہے، یا عمارت مخدوش یا منہدم ہونے کا خطرہ ہوتا ہے (ایسی جگہوں میں) ہیٹر بھی زندگی کی ضرورت بن جاتا ہے۔ ایسے بلاد میں ہیٹر بھی مصالح مسجد میں داخل ہے۔ سرد ممالک کے اندر بند کمروں میں کبھی لوگوں کے ہجوم کے باعث صرف سانس کی ہوا سے اندر کا ماحول مکدر اور متعفن ہو جاتا ہے، اس سے بچنے کے لیے اے. سی. اور ایگزاسٹ فین استعمال کیے جاتے ہیں، ایسے حالات اور اوقات میں سرد ممالک میں بھی اے. سی. اور اس طرح کے پنکھے مصالح مسجد میں شامل ہیں۔

گیزر اور بوائیلر پانی گرم کرنے کے جدید آلات ہیں اور یہ سرد ممالک جیسے برطانیہ وغیرہ اور سرد بلاد جیسے شملہ، نیننی تال، دارجلنگ، سکم، کشمیر وغیرہ بلکہ تیز سردی کے موسم میں چند مقامات کے سوا عام بلاد ہندوپاک میں مصالح مسجد سے ہیں۔ ان کی نظیر عہد قدیم کے سقایہ ہیں جو گرم پانی کے انتظام کے لیے ہوتے تھے۔

معتدل مقامات یا معتدل موسم جن میں سردی گرمی حد اعتدال پر رہتی ہے، نہ سردی ضرر و حرج کا باعث ہوتی ہے، نہ گرمی تکلیف کا باعث بنتی ہے، ایسے مقامات اور موسموں میں اے. سی.، کولر، گیزر مصالح مسجد سے نہ ہوں گے۔

فریج سے عموماً پینے کا پانی ٹھنڈا کیا جاتا ہے۔ اس کا انتظام مسجد میں ہو تو وہاں جانے میں لوگوں کو رغبت ہو سکتی ہے مگر مساجد کے اصل مقصود میں اس پانی سے کوئی فائدہ نہیں، اس لیے فریج کا شمار مساجد کے لیے اسباب زینت میں ہوگا، یہ مصالح مسجد میں شمار نہ ہوگی۔ ہاں اگر ایسے فریج کا انتظام ہو جس سے گرم مقامات

میں یا سخت گرمیوں کے موسم میں وضو کے لیے ٹھنڈا پانی فراہم کیا جائے تو وہ مصالِح مسجد سے ہوگا۔ اس کی نظیر عہد قدیم کا سرداب ہے جس میں وضو کے لیے پانی ٹھنڈا کیا جاتا تھا۔

اس موضوع کا دوسرا سوال یہ تھا کہ اے. سی.، کولر، گیزر، بوائلر، ہیٹر اور فریج کی خریداری مسجد کی آمدنی سے جائز ہے یا نہیں؟

اس کے جواب میں یہ تفصیل ہے:

مسجد کی آمدنی دو طرح ہوتی ہے:

(۱) قدیم اوقاف کی آمدنی۔ (۲) اصحاب خیر کے عطیات اور چندے کی آمدنی۔

الف: قدیم اوقاف کی آمدنی اگر مصالِح مسجد کے لیے ہو خواہ واقف نے اس کی صراحت کر دی ہو یا زمانہ وقف کے عرف عام سے متعین ہو یا شروع ہی سے وہ آمدنی مصالِح میں صرف ہوتی ہو تو جن مقامات میں یہ چیزیں مصالِح مسجد سے قرار پاتی ہیں وہاں مذکورہ اوقاف کی آمدنی سے درج بالا اشیاء کی خریداری اور ان اشیاء سے متعلق مصارف میں صرف کرنا جائز ہے، جب کہ ان سے اہم مصارف و شعائر میں اسے استعمال کرنے کی حاجت نہ ہو۔ اور اگر قدیم اوقاف کی آمدنی مصالِح مسجد کے لیے نہ ہو، یا درج بالا اشیاء سے اہم اور ضروری مصارف میں اسے استعمال کرنے کی حاجت ہو تو وہ آمدنی ان اشیاء کی خریداری اور ان کی تنصیب وغیرہ میں صرف کرنی جائز نہ ہوگی۔

ردالمحتار میں ہے:

فَيَقْدَمُ أَوْلَى الْعِمَارَةِ الضَّرُورِيَّةِ ثُمَّ الْأَهْمُ فَلِأَهْمٍ مِنَ الْمَصَالِحِ وَالشَّعَائِرِ بِقَدْرِ مَا يَقُومُ بِهِ الْحَالُ، فَإِنْ فَضِلَ شَيْءٌ يُعْطَى لِبَقِيَّةِ الْمُسْتَحْقِقِينَ. اه. (۱)

فتح القدير میں ہے:

وَلَهُ (لِلْمُنَوَّلِي) أَنْ يَشْتَرِيَ مِنْ غَلَّةِ الْمَسْجِدِ ذُهْنًا وَحَصِيرًا وَأَجْرًا وَجِصًّا لِفُرْشِ الْمَسْجِدِ إِنْ كَانَ الْوَأَقْفُ وَسَّعَ، فَقَالَ: يَفْعَلُ مَا يَرَاهُ مَضْلِحَةً، وَإِنْ وَقَفَ لِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ، وَلَمْ يَرِدْ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ ذَلِكَ، فَإِنْ لَمْ يُعْرِفْ لَهُ شَرْطُ يَعْمَلُ مَا عَمِلَ مِنْ قَبْلَهُ. اه. (۲)

نیز اسی میں ہے:

وَلَهُ (لِلْحَاكِمِ) أَنْ يَبْنِيَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ ظُلَّةً لِدَفْعِ أَدْوَى الْمَطَرِ عَنِ الْبَابِ مِنْ

(۱) رد المحتار ص: ۵۶۱، ج: ۶، کتاب الوقف، مطلب يبدأ بعد العمارة بما هو أقرب إليها، دار الكتب العلمية، بيروت.

(۲) فتح القدير، ص: ۴۵۰، ج: ۵، الفصل الأول في المتولى من كتاب الوقف، بركات رضا، پوربندر

مَالِ الْوَقْفِ إِنْ كَانَ عَلَى مَصَالِحِ الْمَسْجِدِ، وَإِنْ كَانَ عَلَى عِمَارَتِهِ أَوْ تَرْمِيمِهِ فَلَا يَصْحُحُ،
وَأَلْصَحُّ مَا قَالَهُ ظَهَيْرُ الدِّينِ أَنَّ الْوَقْفَ عَلَى عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ وَمَصَالِحِ الْمَسْجِدِ
سَوَاءٌ. وَإِذَا كَانَ عَلَى عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ لَا يَشْتَرِي مِنْهُ الزَّيْتُ وَالْحَصِيرَ وَلَا يَصْرَفُ مِنْهُ
لِلزَّيْنَةِ وَالشُّرَفَاتِ، وَيَضْمَنُ إِنْ فَعَلَ. اه. (۱)

فتاویٰ خیریہ میں ہے:

وإذا وجد شرط الواقف فلا سبيل إلى مخالفته و إذا فقد عمل بالاستفاضة
والاستيارات العادية المستمرة من تقادم الزمان إلى هذا الوقت. اه. (۲)

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

جہاں شرط واقف معلوم نہ ہو عمل درآمد قدیم کا اعتبار ہے۔ خیر یہ میں ہے: ينظر الى المعهود من حاله
فيما سبق من الزمان ان قوامه كيف كانوا يعملون. قدیم کے یہ معنی جس کا حادث ہونا معلوم نہ ہو۔
دس بارہ برس یا سو دو سو برس سے جو بات بعد وقف بے شرط واقف حادث ہوئی، حادث ہی ہے، اس پر عمل ناجائز
ہے۔ (۳)

(ب) اصحاب خیر کے عطیات اور چندے جو اغراض بتا کر وصول کیے گئے ہوں یا عرفاً جو اغراض
معلوم و متعین ہوں بس انھیں اغراض میں وہ عطیات اور چندے صرف کرنا جائز ہے اور ان کے ماسوا کاموں
میں صرف کرنا جائز نہیں۔ لہذا جہاں اے. سی، کولر، گیزر، فرنیچ وغیرہ کو بھی اغراض میں شامل رکھا گیا ہو یا صرف
انہی کے لیے چندہ ہوا ہو وہاں اصحاب خیر کے عطیات سے ان اشیاء کی خرید اور فینٹنگ جائز ہے۔

اس موضوع کا تیسرا سوال یہ تھا کہ اگر کسی نے اپنی جیب خاص سے ان اشیاء کو خرید کر مسجد کے لیے
وقف کر دیا، تو ان کے استعمال پر بجلی کے بل کی ادائیگی کیا مسجد کی آمدنی سے ہو سکتی ہے؟

اس کے جواب میں یہ فیصلہ ہوا کہ جن صورتوں میں اے. سی، گیزر، فرنیچ وغیرہ مصالح مسجد سے قرار نہیں
پاتے، ان صورتوں میں مسجد کے اندر ان کے استعمال پر بجلی کے بل کی ادائیگی بھی مسجد کی آمدنی سے جائز نہیں، مگر یہ
کہ چندے کے اغراض میں اسے شامل کر کے ارباب خیر کو آگاہ کر دیا گیا ہو یا پھر خاص بجلی کے بل کے لیے الگ سے
چندہ کر لیا جائے۔ فقہا فرماتے ہیں: مراعاة غرض الواقفين واجبة. والله تعالى أعلم.

(۱) فتح القدیر، ص: ۴۵۰، ج: ۵، الفصل الأول في المتولى من كتاب الوقف، برکات رضا، پور بندر

(۲) فتاویٰ رضویہ ص: ۴۶۲، ج: ۶، سنی دار الاشاعت، مبارک پور.

(۳) فتاویٰ رضویہ ص: ۴۷۲، ج: ۶، سنی دار الاشاعت، مبارک پور

مجوزہ فلیٹوں کی سلسلہ وار بیع

سوال نامہ

کچھ بڑے شہروں میں فلیٹوں کی خرید و فروخت کا سلسلہ اس طرح رائج ہے کہ بلڈر فلیٹ کا نقشہ تیار کر کے مشتہر کر دیتے ہیں کہ جسے فلیٹ خریدنا ہو وہ خرید لے، ہم اس نقشے کے مطابق اسے تیار کر کے دیں گے۔ اس پر مجلس شرعی کے گیارہویں فقہی سیمینار منعقدہ ممبئی، صفر ۱۴۲۶ھ میں یہ فیصلہ ہوا تھا کہ مذہب صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ پر یہ بیع استصناع ہے اور اب بوجہ حاجت و تعامل اسی پر فتویٰ ہے۔

بعد میں یہ سوال سامنے آیا کہ مجوزہ فلیٹوں کی خریداری کا سلسلہ کبھی دراز بھی ہوتا ہے۔ پہلا خریدار وہی فلیٹ دوسرے کو بیچ دیتا ہے، دوسرا کسی تیسرے کو، تیسرا چوتھے کو، اس طرح یہ سلسلہ بڑھ جاتا ہے۔ اس کا طریقہ کار یہ ہوتا ہے کہ ہر سابق خریدار بعد والے خریدار سے معاملہ طے کر لینے کے بعد بلڈر کو مطلع کرتا ہے کہ میں نے وہ مجوزہ فلیٹ فلاں کے ہاتھ بیچ دیا ہے۔ تعمیر مکمل ہونے کے بعد فلیٹ پر میرے بجائے اس کو قبضہ دیا جائے۔ بلڈر اسے مان لیتا ہے اور کاغذات کی خانہ چڑی مکمل کرتا ہے، سابق خریدار بعد والے خریدار کو وہ فلیٹ کبھی اسی دام پر، کبھی زیادہ پر اور کبھی کم پر بھی دے دیتا ہے اور دوسری، تیسری خریداری کے وقت صورت حال میں کچھ تبدیلی بھی آجاتی ہے، جس کی تفصیل اس طرح ہے۔

① دوسری، تیسری خریداری کے وقت بھی بلڈر نے ابھی زمین حاصل نہ کی، صرف کاغذات پر فلیٹوں کے نقشے تیار ہیں۔

② زمین کی خریداری اور پلاننگ ہوگئی، مگر کسی خریدار کے فلیٹ کی جگہ متعین نہیں۔

③ فلیٹ تیار ہو گیا لیکن خریدار کے حق میں ابھی نام زد نہ ہوا۔

(۴) فلیٹ خریدار کے لیے نام زد ہو گیا، مگر اسے ابھی قبضہ نہ ملا۔

سوال ① ان چاروں صورتوں میں سلسلہ وار بیع ہوتی ہے تو پہلے خریدار سے دوسرے کا یا دوسرے سے تیسرے کا جو معاملہ ہوتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ اور دوسرے تیسرے خریدار سے اگر نفع یا زائد رقم لی جاتی ہے تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں؟

ان سوالات پر مقالات میں مختلف رائیں اور دلیلیں سامنے آئیں، سیمینار میں زور دار بحثیں بھی ہوئیں۔ آخر میں بحث و تجویز کے بعد جو فیصلہ ہوا وہ درج ذیل ہے:

فیصلہ (۴۶)

پہلے خریدار نے بلڈر سے فلیٹ لینے کا جو معاملہ طے کیا ہے وہ بیع استصناع ہے۔ بیع استصناع میں بیع اصالتاً معدوم ہوتا ہے مگر بوجہ تعامل و حاجت، شریعتِ طاہرہ نے اسے موجود مانا ہے۔ ہدایہ اوآخر باب السلم، بحث استصناع میں ہے:

والصحيح أنه يجوز بيعاً، لا عدة، والمعدوم قد يعتبر موجوداً حكماً. اه. (۱)

فتح القدير اور كفاية میں معدوم کو حکماً موجود ماننے کے کچھ نظائر بھی ذکر کیے ہیں۔

بیع استصناع میں خریدار کو بیع پر حکماً ملک بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ بدائع الصنائع میں ہے:

أما حكم الإستصناع : فهو ثبوت الملك للمستصنع في العين المباعة في الذمة، و ثبوت الملك للصانع في الثمن ملكاً غير لازم. اه. (۲)

اب یہ پہلا خریدار جب کسی دوسرے سے اس فلیٹ کا معاملہ طے کر لیتا ہے اور بلڈر کے یہاں اس کا نام درج کر دیتا ہے، تو یہ دوسرا معاملہ نہ بیع مطلق ہے نہ بیع استصناع بلکہ ”نزول عن الحق بالعوض“ ہے۔ یعنی پہلے خریدار کو اس فلیٹ میں جو حق بیع استصناع سے حاصل ہوا تھا، یہ دوسرے سے عوض لے کر اس کے لیے اپنے حق ملک سے دست بردار ہو جاتا ہے اور دوسرا اس کی جگہ آجاتا ہے۔ اور ضمناً ایک جدید بیع استصناع کا انعقاد ہو جاتا ہے۔ یہی حال تیسرے، چوتھے شخص کے ساتھ معاملہ میں ہوتا ہے۔ عاقدین کے معاملہ کو لغو سے بچانے اور ممکنہ حد تک اسے درست بنانے کے لیے یہاں ”نزول عن الحق بالعوض“ مانا گیا ہے۔ اور یہ ان کی باہمی قرارداد کے مطابق بھی ہے۔ یہ حکم پہلی دو صورتوں کا ہے، جن میں فلیٹ ابھی تیار نہیں ہوا۔

مال لے کر حق سے دست برداری میں صرف اتنا ضروری ہوتا ہے کہ حق ثابت و مقرر ہو جیسے حق قصاص، حق دیت، حق وظائف وغیرہ۔ حق شفیعہ وغیرہ کی طرح حق مجرد نہ ہو۔ ”صلح عن الحق بالعوض“ میں بھی یہی حکم ہے۔

(۱) ہدایہ، ج: ۳، ص: ۸۴، اوآخر باب السلم، بحث استصناع، مجلس البرکات
(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستصناع، ج: ۵، ص: ۴، برکات رضا، پور بندر، گجرات.

مآخذ:

ہدایہ، میں ہے:

”وَإِنْ صَلَّحَ مِنْ شُفْعَتِهِ عَلَى عَوْضٍ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ وَرَدَّ الْعَوْضَ لِأَنَّ حَقَّ الشُّفْعَةِ لَيْسَ بِحَقِّ مُتَقَرَّرٍ فِي الْمَحَلِّ، بَلْ هُوَ مُجَرَّدٌ حَقِّ التَّمَلُّكِ فَلَا يَصِحُّ الْإِعْتِيَاضُ عَنْهُ... بِخِلَافِ الْقِصَاصِ؛ لِأَنَّهُ حَقٌّ مُتَقَرَّرٌ، وَبِخِلَافِ الطَّلَاقِ وَالْعَتَاقِ لِأَنَّهُ اِعْتِيَاضٌ عَنْ مَلِكٍ فِي الْمَحَلِّ، وَنَظِيرُهُ إِذَا قَالَ لِلْمُخَيَّرَةِ: اخْتَارِي بِي بِأَلْفٍ أَوْ قَالَ الْعَيْنِ لَامْرَأَتِهِ اخْتَارِي تَرَكَ الْفُسْخَ بِأَلْفٍ فَاخْتَارَتْ سَقَطَ الْخِيَارُ وَلَا يُثْبِتُ الْعَوْضُ.“ (۱)

عنايہ، میں ہے:

”والفاصلُ بين المتقرر وغيره: أنَّ ما يتغير بالصلح عمَّا كان قبله فهو متقرر، وغيره غير متقرر. واعتبر ذلك في الشفعة والقصاص، فإنَّ نفس القاتل كانت مباحة في حق من له القصاص وبالصلح حصل له العصمة في دمه فكان حقًا متقررًا. وأما في الشفعة فإن المشتري يملك الدار قبل الصلح وبعده على وجه واحد فلم يكن حقًا متقررًا، و بخلاف الطلاق والعتاق لأنه اعتياض عن ملك في المحل. و نظيره إذا قال الزوج للمخيرة اختاريني بألف. وقال العين لامرأته: اختاري ترك الفسخ بألف، فاختارت المخيرة الزوج وامرأة العين ترك الفسخ سقط الخيار ولا يثبت العوض لأنه مالك لبضعها قبل اختيارها وبعده على وجه واحد فكان أخذ العوض أكل مال بالباطل وهو لا يجوز اه.“ (۲)

غزاليون شرح اشباہ میں ہے:

و كذا يثبت عندنا حق الزوجين في القصاص، لقوله ﷺ: ”من ترك ما لا أو حقًا فلورثته“ ولا شك أن القصاص حقه لأنه بدل نفسه فيستحقه جميع ورثته بحسب إرثهم، كذا في شرح السراجية للسيد الشريف. اه. (۳)

رد المحتار میں ہے:

(۱) ہدایہ، ص: ۳۹۰، ج: ۴، مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

(۲) عنایہ، ص: ۴۲۴، ۴۲۵، ج: ۹، اول باب ما یبطل به الشفعة، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۳) غمز العیون شرح الأشباہ، ص: ۴۵۸، کتاب الجنایات من الفن الثانی، نول کشور، لکھنؤ

”وَذَكَرَ الْبَيْرِيُّ عِنْدَ قَوْلِ الْأَشْبَاهِ: “وَيُنْبَغِي أَنَّهُ لَوْ نَزَلَ لَهُ وَقَبَضَ الْمُبْلَغُ ، ثُمَّ أَرَادَ الرَّجُوعَ عَلَيْهِ لَا يَمْلِكُ ذَلِكَ فَقَالَ: أَيُّ عَلَى وَجْهِ إِسْقَاطِ الْحَقِّ الْحَاقًا لَهُ بِالْوَصِيَّةِ بِالْخِدْمَةِ وَالصُّلْحِ عَنِ الْأَلْفِ عَلَى خَمْسِ مِائَةٍ ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا يَجُوزُ أَخْذُ الْعَوَضِ عَلَى وَجْهِ إِسْقَاطِ لِلْحَقِّ“.

وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي خِرَازَةِ الْأَكْمَلِ وَإِنْ مَاتَ الْعَبْدُ الْمُوصَى بِخِدْمَتِهِ بَعْدَمَا قَبَضَ الْمُوصَى لَهُ بِذَلِكَ الصُّلْحِ فَهُوَ جَائِزٌ. انتهى . ففيه دلالة على أنه لا رجوع على النازل ، وهذا الوجه هو الذي يطمئن به القلب لقربه. انتهى . كلام البيري. ثم استشكل ذلك بما مر من عدم جواز الصلح عن حق الشفعة والقسم فإنه يمنع جواز أخذ العوض هنا ثم قال: ولقائل أن يقول هذا حق جعله الشرع لدفع الضرر، وذلك حق فيه صلة ولا جامع بينهما فأفترقا وهو الذي يظهر. اهـ.

وَحَاصِلُهُ: أَنَّ ثُبُوتَ حَقِّ الشُّفْعَةِ لِلشَّفِيعِ ، وَحَقِّ الْقَسْمِ لِلزَّوْجَةِ وَكَذَا حَقِّ الْخِيَارِ فِي النِّكَاحِ لِلْمُخَيَّرَةِ إِنَّمَا هُوَ لِدَفْعِ الضَّرَرِ عَنِ الشَّفِيعِ وَالْمَرْأَةِ ، وَمَا ثَبَتَ لِذَلِكَ لَا يَصِحُّ الصُّلْحُ عَنْهُ؛ لِأَنَّ صَاحِبَ الْحَقِّ لَمَّا رَضِيَ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَتَضَرَّرُ بِذَلِكَ فَلَا يَسْتَحِقُّ شَيْئًا أَمَّا حَقُّ الْمُوصَى لَهُ بِالْخِدْمَةِ ، فَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ ثَبَتَ لَهُ عَلَى وَجْهِ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ فَيَكُونُ ثَابِتًا لَهُ أَصَالَةً فَيَصِحُّ الصُّلْحُ عَنْهُ إِذَا نَزَلَ عَنْهُ لِعَيْرِهِ ، وَمِثْلُهُ مَا مَرَّ عَنِ الْأَشْبَاهِ مِنْ حَقِّ الْفِصَاصِ وَالنِّكَاحِ وَالرِّقِّ حَيْثُ صَحَّ الْإِعْتِيَاضُ عَنْهُ ؛ لِأَنَّهُ ثَابِتٌ لِصَاحِبِهِ أَصَالَةً لَا عَلَى وَجْهِ رَفْعِ الضَّرَرِ عَنْ صَاحِبِهِ وَلَا يَخْفَى أَنَّ صَاحِبَ الْوِظِيْفَةِ ثَبَتَ لَهُ الْحَقُّ فِيهِ بِتَقْرِيرِ الْقَاضِي عَلَى وَجْهِ الْأَصَالَةِ لَا عَلَى وَجْهِ رَفْعِ الضَّرَرِ ، فَإِلْحَاقُهَا بِحَقِّ الْمُوصَى لَهُ بِالْخِدْمَةِ ، وَحَقِّ الْفِصَاصِ وَمَا بَعْدَهُ أَوْلَى مِنْ إِلْحَاقِهَا بِحَقِّ الشُّفْعَةِ وَالْقَسْمِ ، وَهَذَا كَلَامٌ وَجِيهٌ لَا يَخْفَى عَلَى نَبِيهِ.

بِالْجُمْلَةِ فَالْمَسْأَلَةُ ظَنِّيَّةٌ وَالنِّظَائِرُ مُتَشَابِهَةٌ وَلِلْبَحْثِ فِيهَا مَجَالٌ وَإِنْ كَانَ الْأُظْهَرُ فِيهَا مَا قُلْنَا. (۱)

فقہ عمبری امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے بھی اپنے ایک فتوے میں حقوق ثابتہ کا معاوضہ لے

(۱) رد المحتار ملخصاً، اوائل البيوع، ص: ۳۶، ۳۷، ج: ۷، كتاب البيوع، مطلب في العرف الخاص، دار الكتب العلمية، بيروت

کردست کش ہونے کو جائز قرار دیا ہے اور در مختار، غزالیوں، رد المحتار وغیرہ سے یہ تحقیق بڑی جامعیت مگر اختصار کے ساتھ نقل فرمائی ہے اور اپنا فیصلہ یہ سنایا ہے:

”مسئلہ امتیاض عن الوظائف میں ہر چند علما کو اختلاف ہے اور یہ بحث معرکۃ الآراء ہے مگر مرضی و مختار جمہیر فحول، و نحار پر عدول، صحت و قبول ہے اور وہی ہنگام اعتبار و ملاحظہ نظر ان شاء اللہ تعالیٰ اظہر۔“ (۱)

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ جو حق اصالتاً ثابت ہو، اس کے بدلے میں مال لے کر اس سے دست برداری جائز ہے اور یہ جو اعلیٰ الاطلاق ہے، لہذا صاحب حق اپنے حق کا جتنا معاوضہ چاہے لے سکتا ہے اور جو حق محض کسی سے ضرر دور کرنے کے لیے ثابت ہو اس سے دست برداری میں اگر اس کے عوض مال لے تو جائز نہیں۔

اور پہلے بیان ہو چکا کہ فلیٹوں کی بیع استصناع میں خریدار کو مجوزہ فلیٹ پر حق ثابت حاصل ہوتا ہے، لہذا نزول عن الحق کے طور پر دوسرے سے اس کا معاوضہ لے کر دست بردار ہو سکتا ہے اور یہ جواز کتاب و سنت و جزئیات فقہ سے ثابت ہے۔

اس تفصیل کی روشنی میں دوسری بیع کی شرعی حیثیت ہوئی۔ ”نزول عن الحق“ یعنی اپنے حق سے با معاوضہ دست بردار ہو کر دوسرے کو اپنا قائم مقام بنانا۔

اس دست برداری کے ذریعہ جب بلڈر یعنی صالح کی اجازت و رضا کے ساتھ دوسرا شخص پہلے کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور پہلے کی جگہ اس کو مجوزہ فلیٹ پر حق ملک حاصل ہو جاتا ہے تو اس عمل کے ضمن میں بلڈر اور دوسرے شخص کے درمیان عقد استصناع متحقق ہو جاتا ہے۔ اس طرح تیسرے، چوتھے سارے خریدار باری باری پہلے خریدار کی جگہ آکر مستصنع ہوتے جائیں گے اور ہر بار نزول عن الحق کے ضمن میں نیا عقد استصناع وجود پذیر ہوتا رہے گا۔ فقہا فرماتے ہیں:

و کم من شئ یشبت ضمناً ولا یشبت قصداً. اھ. (در مختار وغیرہ)

بہت سی چیزیں وہ ہیں جو ضمناً تو ثابت ہو جاتی ہیں مگر قصداً و مستقلاً ثابت نہیں ہوتیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
جواب صورت سوم: دوسری، تیسری خریداری کے وقت فلیٹ تیار ہو چکا ہے لیکن ابھی متعین نہیں کہ کون سا فلیٹ کس خریدار کا ہے تو ایسے فلیٹ کی بیع جو دوسرے، تیسرے شخص سے ہوتی ہے، اصل مذہب میں ناجائز ہے۔ یہاں فلیٹ تیار ہے، اس لیے استصناع کی صورت متحقق نہیں ہو سکتی اور بیع مطلق میں بیع کا معلوم ہونا ضروری ہے اور یہاں بیع مجہول ہے۔ اس لیے یہ بیع فاسد و ناجائز ہے۔

جواز کی صورت:

① اگر مجلس عقد میں اپنا فلیٹ متعین کر کے بتادے تو جہالت ختم ہو جائے گی اور عقد صحیح ہو جائے گا۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۱۴، ج: ۷، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

② اگر مجلس عقد میں تعیین نہ ہو سکی تو بیع فاسد کو ترک کر کے معین فلیٹ اپنے خریدار کو دے دے اور وہ اسے قبول کر لے۔ اس طرح بطور تعاظمی بیع جدید منعقد ہو جائے گی جو صحیح ہوگی۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

اور اگر (بیع کی۔ ن) تعیین نہ تھی جیسا کہ بیان بیع میں کہ عرضی دعویٰ میں ہے، ”اس وقت تک (بیع کی تعیین۔ ن) نہیں“ تو یہ بیع بوجہ جہالت فاسد ہوئی... ہاں اگر مجلس عقد کے اندر تعیین کردی تھی تو بیع صحیح ہوگی۔ لأن المجلس یجمع الکلمات اسی طرح اگر بعد مجلس اس عقد فاسد کو ترک کر کے ایک طرف سے ۲۴ گز معین بائع نے مشتری کو دیے اور اس نے لیے تو بھی صحیح ہوگی۔ (۱)

③ مجوزہ فلیٹوں کے خریداروں کے عمل درآمد کو سامنے رکھ کر کچھ اور گنجائش ہو سکتی ہے۔

مجوزہ فلیٹوں کے خریدار دو طرح کے ہوتے ہیں۔ کچھ لوگ بیچنے کے لیے فلیٹ خریدتے ہیں اور کچھ اپنے رہنے کے لیے خریدتے ہیں۔

جو خریدار بیچنے کے لیے خریدتے ہیں وہ اپنی حیثیت کے لحاظ سے مثلاً چار، پانچ ہزار فٹ یا ایک منزل، دو منزل خریدتے ہیں۔ انہیں اس سے سروکار نہیں ہوتا کہ یہ چار پانچ ہزار فٹ کس سمت کے یا کس منزل کے ہوں گے، یا ایک منزل دو منزل اوپر کی ہوگی یا درمیانی یا پچھلی۔ وہ صرف اتنا چاہتے ہیں کہ جتنا فلیٹ ملے ہوا ہے، اتنا انہیں مل جائے، چاہے جس سمت کا ہو اور جس منزل کا ہو۔ یہاں سمت اور منزل کی جہالت باعث نزاع نہیں، اس لیے یہ بیع صحیح ہے۔

اور جو خریدار رہنے کے لیے خریدتے ہیں وہ عموماً یہ طے کر لیتے ہیں کہ فلیٹ کس منزل پر اور کس سمت کا ہوگا۔ ان کی بیع بھی صحیح ہے کہ اس میں کوئی وجہ فساد نہیں۔

ہاں کچھ خریدار ایسے بھی ہوتے ہیں جو عقد کے وقت منزل اور سمت طے نہیں کرتے اور فلیٹ پر قبضہ کے وقت نزاع کرتے ہیں تو یہاں جہالت باعث نزاع ہے، لہذا یہ بیع فاسد ہے۔

اور رہائش کے لیے فلیٹ لینے والوں پر واجب ہے کہ خریداری کے وقت ہی فلیٹ کی سمت اور منزل وغیرہ طے کر لیں اور جو ایسا نہ کر سکیں وہ اوپر ذکر کیے گئے حل کی صورت اختیار کریں۔

چوتھی صورت: فلیٹ خریدار کے لیے نام زد ہو گیا، مگر اسے ابھی قبضہ نہ ملا۔ ایسا خریدار وہ معین فلیٹ بتا کر اسے دوسرے کے ہاتھ بیچ سکتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ فلیٹ ایک عقار یعنی غیر منقولہ جائداد ہے جس کی بیع

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب البیوع ج: ۷، ص: ۲۰، ۲۱، ملخصاً، مطبع: رضا اکیڈمی، ممبئی / در مختار ورد المختار کتاب البیوع، ج: ۷، ص: ۷۰، ۷۱، دار الکتب العلمیة، بیروت.

قبضہ سے پہلے بھی جائز ہے۔^(۱)

اور فقہانے بالاخانہ کی بیع قبل قبضہ جو ناجائز قرار دی ہے اس سے مراد ایسا بالاخانہ ہے جو پائدار نہ ہو، جلد ہی منہدم ہو جاتا ہو، مگر آج بیس بیس منزلہ یا اس سے زیادہ منزلوں کے بالاخانے تعمیر ہوتے ہیں اور اتنے پائدار ہوتے ہیں کہ عموماً سو سو سال تک منہدم نہیں ہوتے۔ اس لیے فقہانے کے ذکر کردہ بالاخانوں میں قبل قبضہ عدم جواز بیع کی جو علت ”غرر انفساخ عقد“ مذکور ہے، وہ یہاں معدوم ہے۔ اس لیے اس کا حکم عدم جواز بھی معدوم ہوگا۔

دوسرا سوال: بعد والی بیع میں زائد رقم یا نفع لینا۔

اس میں تفصیل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب دوسری، تیسری بیع نزول عن الحق بالعوض (معاوضہ لے کر اپنے حق سے دست برداری) قرار پائے جیسے پہلی، دوسری صورت میں یا جب بیع تعاطی ہو تو پہلے دام سے کم و بیش لینا جائز ہے۔ اور جب بیع فاسد ہو (جیسے اوپر بعض صورتوں میں ذکر ہے) تو زیادہ رقم لینا ناجائز ہے۔ اگر زیادہ رقم لی ہے تو اسے صدقہ کرے۔ اور اگر فرمائشی خریدار اپنا فلیٹ خود اپنے بلڈر کو قبل قبضہ بیچے تو یہ بیع نہیں بلکہ فسخ بیع ہے اور فسخ بیع ثمن اول ہی پر ہو سکتا ہے۔ زیادہ لینا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) - ہدایہ، اواخر المراجعة، ج: ۳، ص: ۵۸، ۵۹، مجلس برکات، مبارک پور / مؤطا امام محمد، باب ما لم یقبض من الطعام وغیرہ، ص: ۳۳۳، ۳۳۴ مجلس برکات، مبارک پور / عمدة القاری، ج: ۱۱، ص: ۴۲

غیر رسم عثمانی میں قرآنِ حکیم کی کتابت

سوال نامہ

بعض ناشرین ہندی، انگریزی وغیرہ کے رسم الخط میں قرآن کی کتابت و اشاعت کرنا چاہتے ہیں اور بعض یہ کام شروع بھی کر چکے ہیں۔ دنیا کے کچھ لوگ اس کے مؤید بھی ہیں مگر شرعی و دینی نقطہ نظر سے یہ فعل بہت زیادہ ضرر رساں معلوم ہوا۔ اس لیے ارباب علم و افتاء سے سوال ہوا کہ:

① عوام کی عربی سے ناآشنائی اور علم القرآن کی ضرورت کے پیش نظر کیا شرعاً اس بات کی گنجائش ہے کہ متن قرآن ہندی، انگریزی، گجراتی، مراٹھی وغیرہ رسم الخط میں لکھا اور شائع کیا جائے؟

② عربی حروف کے مخارج و صفات کی تعیین کے لیے اگر ہندی وغیرہ میں کچھ علامتیں خاص کر دی جائیں، جن کے باعث ممکن حد تک صحیح حروف کا علم اور ان کا تلفظ ہو سکے تو کیا خاص اس صورت میں غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن کی اجازت ہے؟

فیصلہ (۴۷)

اس کے جواب میں جملہ مندوبین کرام نے بالاتفاق یہ فیصلہ کیا کہ قرآن کی کتابت نہ صرف رسم عربی، بلکہ رسم عثمانی میں فرض ہے۔ غیر عربی رسم الخط تو درکنار خود عربی رسم الخط میں بھی رسم عثمانی کے خلاف لکھنا حرام و ناجائز ہے۔ اس کے دلائل یہ ہیں:

- ① رسم قرآنی توقیفی ہے، قیاسی نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کے خاص کاتبین سرکار کی ہدایت کے مطابق قرآن کی کتابت کرتے، اسی رسم کی پابندی صحابہ کرام نے کی جو آج بھی جاری ہے۔
- ② اس رسم میں خاص اسرار الہیہ و مقاصد جلیلہ ہیں جو دوسرے رسم میں نہیں۔
- ③ یہ خلفائے راشدین کا طریقہ ہے اور حکم حدیث خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے طریقے کو اپنانا ضروری ہے۔
- ④ ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے۔
- ⑤ اسی پر اجماع امت قائم ہے۔

مآخذ

① امام احمد بن مبارک بجماسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قال (سیدی عبد العزیز الدبّاغ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ : ما للصحابۃ ولا لغيرهم فی رسم القرآن العزیز شعرة واحدة و إنما هو بتوقیف من النبی ﷺ وهو الذی أمرهم أن یکتبوه علی الهيئة المعروفة بزيادة الأحرف و نقصانها لأسرار لا تهتدی إليها العقول، ما كانت العرب فی جاهلیتها ولا أهلُ الإیمان من سائر الأمم فی ادیانهم یعرفون ذلك ولا یهتدون بعقولهم الی شیء منه وهو سر من أسرارہ خصّ اللہ به کتابتہ العزیز، دون سائر الكتب السّماویة فلا یوجد شبه ذلك الرسم، لافی التوراة ولا فی الإنجیل ولا فی غیرهما من الكتب السّماویة . و كما أنّ نظم القرآن معجز فرسمه

أيضاً معجز. و كيف تهتدى العقول إلى سرّ زيادة الألف في مائة دون فئة و إلى سرّ زيادة الياء في ”بأيدي“ من قوله تعالى: ”وَالسَّمَاءَ بَيْنَهُمَا بِأَيِّدٍ“ ... إلى غير ذلك مما لا يكاد ينحصر و كل ذلك لأسرار إلهية و أغراض نبوية و إنما خفيت على الناس لأنها من الأسرار الباطنية التي لا تدرك إلا بالفتح الرباني فهي بمنزلة الألفاظ والحروف المقطعة في أوائل السُّور. اه (۱)

(۲) حضرت سیدی عبدالعزیز دباغ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

و إنما يصح ان يدعى الاصطلاح من الصحابة رضوان الله عليهم لو كانت كتابة القرآن العزيز إنما حدثت في عصرهم بعد وفاة النبي ﷺ فثبت أن الرسم توقيفي، لا اصطلاحی و أن النبي ﷺ هو الأمر بكتابتته على الهيئة المعروفة.

فقلت إنّه عليه الصلوة والسلام كان لا يعرف الكتابة و قد قال تعالى في وصفه ”وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلْرَتَابَ الْمُبْطُونَ“ (۳)

فقال رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ لا يعرفها بالاصطلاح والتعلم من الناس و أما من جهة الفتح الرباني فيعلمها ويعلم أكثر منها و كيف لا، والأولياء الأُميون من أمته الشريفة المفتوح عليهم يعرفون خطوط الأمم والأجيال من لدن آدم عليه السلام و أقلام سائر الألسن و ذلك ببركة نوره ﷺ فكيف به عليه الصلوة والسلام.

قال رضي الله عنه: و من فتح الله عليه و نظر في أشكال الرسم التي في الواح القرآن ثم نظر في أشكال الكتابة التي في اللوح المحفوظ وجد بينهما تشابهاً كثيراً و عاين زيادة الألف في اللوح المحفوظ في ”كفروا أو آمنوا“ و غير ذلك مما سبق و علم أسراراً في ذلك كله و علم أن تلك الأسرار من وراء العقول. اه (۲)

(۳) نیز امام احمد بن مبارک فرماتے ہیں:

فقلت: فإن كان الرسم توقيفياً بوحى من النبي ﷺ و أنه كالألفاظ القرآن فلم لم ينقله تواتراً حتى ترفع فيها الريبة و تطمئن القلوب به كما في ألفاظ القرآن؟ فإن ما من حرف حرف إلا وقد نقل تواتراً لم يقع فيه اختلاف ولا اضطراب و أمّا الرسم

(۱) الإبريز، الباب الأول في الأحاديث التي سألتها عنها، ص: ۸۷، ۸۸، دار الكتب العلمية، بيروت

(۲) الإبريز، الباب الأول في الأحاديث التي سألتها عنها، ص: ۹۰، دار الكتب العلمية، بيروت

فإنما نقل بالأحاد كما يعلم من الكتب الموضوعة فيه و من نقله بالأحاد ووقع الاضطراب بين النقلة في كثير منه و كيف تُضَيِّعُ الأمة شيئاً من الوحي؟ فقال رضى الله عنه: ما ضَيَّعَتِ الأمة شيئاً من الوحي. والقرآنُ بحمد الله محفوظ ألفاظاً و رسماً، فأهل العرفان والشهود والعيان حفظوا الفاظه و رسمه ولم يُضَيِّعُوا منها شعرة واحدة و أدركوا ذلك بالشهود والعيان الذى هو فوق التواتر و غيرهم حفظوا الفاظه الواصلة إليهم بالتواتر و اختلافهم في بعض حروف الرسم لا يقدح و لا يصير الأمة مضیعة كما لا يضر جهل العامة بالقرآن و عدم حفظهم لألفاظه.

قلت: هذا الذى قاله الشيخ رضى الله عنه في غاية الحسن و نهاية العرفان. اهـ (۱)

(۲) نیز امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں:

قال الحافظ ابو عمرو الدانى في كتاب ”المقنع“: حدثنا ابو محمد عبد الملك بن ابى الحسن أن عبد العزيز بن على حدثهم قال : حدثنا المقدم بن تليد قال: حدثنا عبد الله بن عبد الحكم قال اشهب: سئل مالك رحمه الله تعالى فقيل له : رأيت من استكتب مصحفاً اليوم؟ أترى أن يكتب على ما أحدث الناس من الهجاء اليوم؟ فقال: لا أرى ذلك، ولكن يكتب على الكتابة الاولى. قال أبو عمرو: ولا يخالف له في ذلك من علماء الأمة.

وقال في موضع آخر: حدثنا أبو محمد عبد الملك بن الحسن قال: حدثنا عبد العزيز بن على قال: حدثنا المقدم بن تليد قال: حدثنا عبد الله بن عبد الحكم قال: سئل مالك عن الحروف التي تكون في القرآن مثل الواو والألف أترى أن تغير من المصحف إذا وجدت فيه كذلك؟ قال: لا - قال أبو عمرو: يعنى الواو والألف الزائدتين في الرسم لمعنى مثل الواو في ”أولئك و أولى واولات“ و شبهه و مثل الألف في ”لن ندعوا و قتلوا و لا أوضعوا و لا أذبحنه و مائة و مائتين و لا تياسوا و يبدؤا و تفتتؤا و يعبؤا“ و شبهه، و كذا الياء في ”من نبأ المرسلين و ملأه“ و شبهه. اهـ

و قال الجعبرى في شرح العقيلة: ما نقله أبو عمرو عن مالك هو مذهب الأئمة

(۱) الإبريز، الباب الأول في الأحاديث التي سألتها عنها، ص: ۹۱، دار الكتب العلمية، بيروت

الأربعة وإنما خص مالك لأنه صاحب فتياه، ومستندهم مستند الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم. اه (۱)

⑤ اتفاق میں ہے:

أجمعوا على لزوم اتباع رسم المصاحف العثمانية في الوقف إبداءً وإثباتاً و حذفاً ووصلاً و قطعاً. اه (۲)

⑥ الكواكب الدررية میں ہے:

أجمعت الأمة المعصومة من الخطأ بعد ذلك في عهد التابعين والأئمة المجتهدين على تلقى ما نقل في المصاحف العثمانية التي أرسلها إلى الأمصار بالقبول وعلى ترك ما سوا ذلك... ولذلك جعل الأئمة موافقة الرسم العثماني ولو احتمالاً شرطاً لقبول القراءة، فقالوا: كل قراءة ساعدها خط المصحف مع صحة النقل ومجيئها على الفصح من لغة العرب فهي المعتمدة. اه (۳)

⑦ شارح عقيلة نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے:

أن عثمان أرسل إلى كل جند من اجناد المسلمين مصحفاً وأمرهم أن يحرقوا كل مصحف يخالف الذي أرسل إليهم ولم يعرف أن أحداً خالف في رسم هذه المصاحف العثمانية. اه (۴)

⑧ مدخل میں ہے:

من لا يعرف المرسوم من الأمة يجب عليه أن لا يقرأ في المصحف إلا بعد أن يتعلم القراءة على وجهها أو يتعلم مرسوم المصحف، فإن فعل غير ذلك فقد خالف ما اجتمعت عليه الأمة، وحكمه معلوم في الشرع الشريف. اه (۵)

بعض لوگ جو غیر عربی قرآن کی ضرورت بتاتے ہیں ان کے جوابات بھی دیے گئے۔

(۱) الإبريز، الباب الأول، ص: ۹۳، دار الكتب العلمية، بيروت

(۲) الإتيان في علوم القرآن، فصل في كيفية الوقف على اواخر الكلم، ص: ۱۱۸، ج: ۱، طبع ممبئی

(۳) الكواكب الدررية فيما ورد في إنزال القراءة على سبعة أحرف من الأحاديث النبوية، ص: ۳۴

(۴) خميلة أرباب المقاصد شرح عقيلة اتراب القوائد للإمام الجعبري، ص: ۳۵

(۵) المدخل لابن الحاج المالكي، فصل في نية الناسخ وكيفيتها، ج: ۴، ص: ۸۶، مكتبة

دار التراث، القاهرة.

کہا گیا کہ اگر کوئی عجمی اسلام لائے تو فوراً اس پر نماز اور نماز میں قرآن کی قراءت فرض ہوگی۔ اب وہ عربی سے نا آشنا ہے تو اس کے لیے نماز پڑھنا مشکل ہو گا اور اس کے عجمی رسم الخط میں متن قرآن موجود ہو تو اسے دیکھ کر وہ فوراً کچھ سورتیں یاد کر لے گا اور نماز ادا کر سکے گا۔

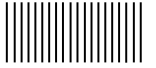
اس کے کئی جوابات دیے گئے:

- ① ایسا عجمی بھی اسلام لاسکتا ہے جو اپنی زبان بھی لکھنا، پڑھنا نہ جانتا ہو، اس کے لیے کیا صورت ہوگی؟
- ② عہد رسالت سے اب تک ہر دور میں پڑھے لکھے اور بے پڑھے ہر طرح کے لوگ اسلام لاتے اور قرآن سیکھ کر اپنے فرائض ادا کرتے رہے۔ آج یہ کیوں نہیں ہو سکتا؟ نماز میں قراءت کے لیے قرآن مکتوب ہی سے یاد کرنا کوئی ضروری نہیں، زبانی سن کر اور سیکھ کر بھی یہ عمل ہو سکتا ہے۔ عہد رسالت و صحابہ میں بھی بے شمار امی (بے پڑھے لکھے) اسلام لائے اور زبانی سیکھ کر قرآن کی قراءت کی۔ یہ کام آج بھی ہو سکتا ہے اور ہوتا رہتا ہے۔
- ③ ہمارے مذہب میں نو مسلم کے لیے ایک صورت یہ بھی ہے کہ جب تک وہ دو تین سورتیں نہیں سیکھ لیتا، اپنی نمازیں کسی قاری کی اقتدا میں ادا کرے، مقتدی پر قراءت فرض نہیں اور سنن و نوافل میں بھی اقتدا جائز ہے، خصوصاً جب کہ بلا تداعی ہو تو کسی طرح کی کراہت تزیہی بھی نہیں۔

علاوہ ازیں اگر غیر عربی قرآن کا رواج ہو تو انجام یہ ہو گا کہ اصل قرآن کا وجود نادر اور صرف لائبریریوں کی زینت ہو کر رہ جائے گا اور عربی رسم الخط سے آشنائی کا سلسلہ بھی کم سے کم تریا معدوم ہو جائے گا، جیسے آج یہ مشاہدہ ہے کہ جن علاقوں میں اردو رسم الخط متروک ہے اور اردو جملے یا عبارتیں بھی دیوناگری رسم الخط میں لکھ کر پڑھنے، پڑھانے کا رواج ہو گیا ہے، ان علاقوں کے عوام میں اردو خواں اگر معدوم نہیں تو نادر ضرور ہو گئے ہیں۔ خدا نخواستہ اگر متن قرآن کے ساتھ بھی یہ سلوک روا رکھا گیا تو اس کا انجام بھی اس سے کچھ مختلف نہ ہو گا۔
والعیاذ باللہ رب العلمین۔

دوسرے سوال کے جواب میں مندوبین نے یہ لکھا کہ اولاً ہندی وغیرہ میں عربی حروف کے مخارج و صفات کی تعیین کے لیے علامات خاص کرنا بہت دشوار ہے، اور اگر کچھ علامتیں مقرر بھی ہو جائیں تو کسی قاری کی تعلیم و تمرین کے بغیر صحیح ادائیگی ناممکن ہے۔ بالفرض یہ بھی ہو جائے تو بھی کسی اجنبی زبان میں کتابت قرآن کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ اس لیے کہ رسم قرآنی توقیفی ہے، جس کی پابندی عربی رسم الخط میں بھی ضروری ہے اور غیر عربی میں اس کی پابندی ممکن، تو کیا متصور بھی نہیں۔

الحاصل غیر رسم عربی اور غیر رسم عثمانی میں متن قرآن کی کتابت کسی طرح سے جائز و درست نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، و علمہ جل مجدہ اتم و أحکم۔



طویلے کے جانوروں اور دودھ پر زکاة

بڑے شہروں میں دودھ سپلائی کرنے والے زیادہ تاجروں کا کاروبار عظیم پیمانے پر پھیلا ہوا ہوتا ہے۔ یہ لوگ بھینسوں کے بڑے بڑے طویلے رکھتے ہیں جن میں کافی ملازمین مختلف کاموں پر مامور ہوتے ہیں۔ یہ تاجرین بھینسیں خرید کر لاتے ہیں، جن میں کچھ کو اپنے طویلے کے لیے چھانٹ لیتے ہیں اور ان کا دودھ سپلائی کرتے ہیں اور زیادہ بھینسیں وہ فروخت کر دیتے ہیں۔

اس صورتِ حال سے متعلق یہ سوال ہوا کہ ”طویلے کی بھینسیں جن کے دودھ سے بڑے پیمانے پر کاروبار ہو رہا ہے، مالِ تجارت ہیں؟ یا کرایے کے مکان یا آلہِ حرفت کی طرح ہیں؟ اور ان بھینسوں یا ان کے دودھ پر زکاة ہے یا نہیں؟ اور جو بھینسیں خرید کر بیچ دی جاتی ہیں ان پر زکاة ہے یا نہیں؟“

جواب میں مقالہ نگاروں کی رائیں اور دلیلیں بہت مختلف نظر آئیں۔ بحث و تھخیص کے بعد جو فیصلہ ہوا وہ درج ذیل ہے:

① طویلے والے جو بھینسیں اپنے پاس رکھ لیتے ہیں اور ان کے دودھ بیچتے ہیں ان بھینسوں پر زکاة نہیں، اس لیے کہ یہ اموالِ زکاة سے نہیں۔ زکاة تین طرح کے مال پر ہوتی ہے: (۱) سونا، چاندی۔ (۲) سائتمہ۔ (۳) مالِ تجارت۔ طویلے کی یہ بھینسیں ان تینوں میں سے کسی قسم میں نہیں۔

سونا چاندی سے نہ ہونا بالکل عیاں ہے۔ سائتمہ سے اس لیے نہیں کہ سائتمہ اس جانور کو کہتے ہیں جو سال کے اکثر ایام میں چرائی پر رہے اور گھر سے اسے چارہ نہ دیا جائے۔

بدائع الصنائع میں ہے:

ثم السائمة، هي الراعية التي تكتفى بالرعى عن العلف ويمونها ذلك، ولا تحتاج الى

أن تعلف، فإن كانت تسام في بعض السنة و تعلف و تمان في البعض يعتبر فيه الغالب، لأن للأكثر حكم الكل. اهـ (۱)

طویلے کی ان بھینسوں کا حال ”سائمہ“ سے مختلف ہے۔ یہ چرائی پر بہت کم رہتی ہیں اور گھر کے چارے پر زیادہ۔ ان کے چارے پانی اور کھلانے پلانے کا باضابطہ اہتمام ہوتا ہے اور اس کے لیے ملازمین رکھے جاتے ہیں تو معلوم ہوا کہ یہ سائمہ سے نہیں۔

اب رہی تیسری قسم مال تجارت تو یہ بھینسیں مال تجارت بھی نہیں، اس لیے کہ ان کو پالا جاتا ہے، انہیں بیچا نہیں جاتا۔ ”تجارت“ نام ہے مال سے مال کے تبادلے کا۔ یہاں بھینسوں کا مال سے تبادلہ مطلقاً نہیں ہوتا۔ بدائع الصنائع میں ہے:

”تجارة“ وهي مبادلة المال بالمال ... لأن التجارة كسب المال ببدل ما هو مال. اهـ. ملخصاً (۲)

جب طویلے کی یہ پالتو بھینسیں اموال زکاۃ کی کسی قسم میں شامل نہیں تو خاص ان بھینسوں کی زکاۃ بھی واجب نہ ہوگی۔

رہا یہ کہ ان بھینسوں کے دودھ سے مال کمایا جاتا ہے تو یہ ایسے ہی ہے جیسے اپنے گھریا غلام یا دیگ وغیرہ کو کرایے پر دے کر ان سے مال کمایا جاتا ہے۔ ایسے گھر، غلام اور دیگ وغیرہ پر زکاۃ نہیں تو یہی حکم طویلے کی پالتو بھینسوں کا بھی ہوگا۔

فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

لواشتری الرجل داراً أو عبداً للتجارة ثم آجره يخرج من أن يكون للتجارة لأنه لما آجره فقد قصد المنفعة، ولو اشترى قدورا من صُفر يمسكها أو يواجرها لا تجب فيها الزكاة كما لا تجب في بيوت الغلّة. اهـ - (۳)

اسی میں ہے:

وكذا لو اشترى جوالق بعشرة آلاف درهم ليواجرها من الناس فحال عليها الحول

(۱) بدائع الصنائع، فصل في صفة نصاب السائمة، ج: ۲، ص: ۳۰، بیروت

(۲) بدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۱۲، بیروت

(۳) خانہ برہامش ہندیہ، کتاب الزکاۃ، فصل في مال التجارة، ج: ۱، ص: ۲۵۱، مطبع: کوئٹہ، پاکستان.

لا زكاة فيها لأنه اشتراها للغلة و عَزَمَهُ أَنَّهُ لَوْ وَجَدَ رِبْحًا يَبِيعُهَا لَا يَعْتَبَرُ... وَ كَذَا الْجَمَلُ إِذَا اشْتَرَى إِبِلًا لِلْكِرَاءِ أَوْ الْمَكَارَى إِذَا اشْتَرَى حَمْرًا لِلْكِرَاءِ. اهـ (۱)

خزانة الروایات میں ہے:

رجل اشترى أعيانا منقولة لو أجرها مياومة و مشاهرة و مسانهة و يحصل له من المنقولات مال عظيم لا تجب فيها الزكاة لأنها ليست بمال التجارة. اهـ

(خزانة الروایات)

- ۲) ان بھینسوں کے دودھ سے اگر اتنی آمدنی ہوتی ہو جو ساڑھے باون تولے چاندی کے دام کے برابر یا اس سے زیادہ ہو اور اس آمدنی پر سال بھی گزر جائے تو اس آمدنی کی زکاة واجب ہوگی۔ (۲)
- ۳) تاجرین جن بھینسوں کو بیچنے کے لیے خریدتے ہیں پھر بیچ دیتے ہیں وہ مال تجارت ہیں، اس لیے ان کی زکاة اپنے شرائط کے ساتھ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) - خانہ برہامش ہندیہ، کتاب الزکاة، فصل فی مال التجارة، ج: ۱، ص: ۲۵۰، مطبع: کوئٹہ، پاکستان۔

(۲) - یہ حکم اُس وقت ہے جب اس کے پاس آمدنی کا یہی ایک ذریعہ ہو۔ واضح ہو کہ ساڑھے باون تولے چاندی انگریزی دور حکومت کے سکہ سے ۵۶ روپے بھر ہوتی ہے اور آج کے رائج آلہ وزن سے وہ ۶۵۳ گرام ۱۸۴ ملی گرام چاندی ہے۔ ۱۲ مرتب غفرلہ۔

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) فقیہ جلیل حضرت علامہ قاضی عبدالرحیم بستوی، مرکزی دارالافتاء، ۸۲/ سوداگران، بریلی شریف
- (۲) عزیز ملت حضرت علامہ شاہ عبدالحفیظ عزیز مصباحی، سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ
- (۳) محدث جلیل حضرت علامہ عبدالشکور مصباحی، شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴) عمدۃ المحققین حضرت علامہ محمد احمد مصباحی، صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ
- (۵) جامع معقولات و منقولات حضرت علامہ خواجہ مظفر حسین رضوی، شیخ الحدیث دارالعلوم نور الحق چرمہ پور، فیض آباد
- (۶) خلیفہ حضور مفتی اعظم حضرت علامہ مفتی مجیب اشرف، بانی و مہتمم دارالعلوم امجدیہ، ناگ پور
- (۷) مفتی مالوہ حضرت مولانا مفتی حبیب یار خاں قادری، مہتمم دارالعلوم نوری، اندور۔

اسمائے گرامی اصحاب مقالات

- | | |
|--|--------------------------------------|
| ناظم مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۸) مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی |
| مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو | (۹) مولانا محمد نصر اللہ رضوی مصباحی |
| دارالعلوم فضل رحمانیہ، بھوپال، بلرام پور | (۱۰) مفتی حبیب اللہ نعیمی مصباحی |
| مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو | (۱۱) مولانا غارف اللہ فیضی مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۲) مفتی محمد معراج القادری مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۳) مولانا صدر الوری قادری مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۴) مولانا نفیس احمد مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۵) مولانا محمد ناظم علی مصباحی |
| جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف | (۱۶) مولانا قاضی شہید عالم رضوی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۱۷) مولانا مفتی بدر عالم مصباحی |
| جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی | (۱۸) مفتی آل مصطفیٰ مصباحی |
| جامعہ صمدیہ، پھپھوند شریف | (۱۹) مفتی انفاس الحسن چشتی |

- (۲۰) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 (۲۱) مولانا عبدالسلام رضوی مصباحی
 (۲۲) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
 (۲۳) مولانا اختر کمال قادری مصباحی
 (۲۴) مفتی محمد نسیم مصباحی
 (۲۵) مولانا برابر احمد امجدی
 (۲۶) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 (۲۷) مولانا محمد سلیمان مصباحی
 (۲۸) مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی
 (۲۹) مولانا برابر احمد اعظمی
 (۳۰) مولانا محمد مسیح احمد قادری مصباحی
 (۳۱) مولانا رفیق عالم رضوی مصباحی
 (۳۲) مولانا شبیر احمد مصباحی
 (۳۳) مولانا معین الدین اشرفی مصباحی
 (۳۴) مفتی شہاب الدین نوری
 (۳۵) مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
 (۳۶) مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 (۳۷) مولانا ساجد علی مصباحی
 (۳۸) مولانا دستگیر عالم مصباحی
 (۳۹) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
 (۴۰) مولانا شبیر محمد خاں مصباحی
 (۴۱) مولانا منظور احمد خاں عزیز
 (۴۲) مولانا محمد ناصر حسین مصباحی
 (۴۳) مولانا صلاح الدین نظامی مصباحی
 (۴۴) مولانا سید صابر علی مصباحی
- دارالعلوم علییہ، جہا شاہی، بستی
 مدرسہ انوار العلوم، بلرام پور
 مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 مرکز تربیت افتاء، اوجھانگ، بستی
 مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
 مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد منو
 مدرسہ ندائے حق، جلال پور
 مدرسہ انوار القرآن، بلرام پور
 جامعہ نوریہ رضویہ، بریلی شریف
 مدرسہ سراج العلوم برگدہی، مہراج گنج
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
 دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور
 دارالعلوم نوری، اندور۔

اصحابِ مقالات جو سیمینار میں شرکت نہ کر سکے

- | | |
|--------------------------------------|---|
| الجامعۃ الغوثیہ، اتزولہ، گونڈہ | (۴۵) مفتی محمد عنایت احمد نعیمی |
| جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی | (۴۶) مولانا شمشاد احمد مصباحی |
| بہیڑی بریلی شریف | (۴۷) مولانا مختار احمد قادری |
| مدرسہ فیض العلوم، جمشید پور | (۴۸) مولانا محمد عابد حسین مصباحی |
| دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور | (۴۹) مولانا شبیر محمد خاں رضوی |
| مدرسہ جامع اشرف کچھوچھہ شریف | (۵۰) مولانا رضاء الحق اشرفی مصباحی |
| مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج | (۵۱) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی |
| دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور | (۵۲) مولانا محمد عالم گیر مصباحی |
| مدرسہ تنویر الاسلام، امرڈوبھا | (۵۳) مولانا احمد رضا مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۵۴) مولانا محمد جابر مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۵۵) مولانا نور احمد قادری مصباحی |
| مدرسہ اجمل العلوم، سننجل، مراد آباد | (۵۶) مولانا شہروز عالم مصباحی |
| دارالعلوم انوار مصطفیٰ، گجرات | (۵۷) مولانا محمد شبیر عالم مصباحی |
| دارالعلوم انوار مصطفیٰ، گجرات۔ | (۵۸) مولانا محمد محسن مصباحی و مولانا محمد شبیر عالم مصباحی |

وہ حضرات جن کا کوئی مقالہ تو موصول نہیں ہوا

مگر بحثوں میں شریک رہے

- | | |
|----------------------------------|---------------------------------------|
| مالدہ، بنگال | (۵۹) مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۰) مولانا نصیر الدین عزیزی مصباحی |
| مراد آباد | (۶۱) مفتی عبدالمنان کلیمی مصباحی |
| دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ | (۶۲) مولانا عبدالباقی نعمانی مصباحی |
| جامعہ اشرفیہ، مبارک پور | (۶۳) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی |
| بریلی شریف | (۶۴) مولانا محمد حنیف خاں رضوی مصباحی |
| مکہ مسجد، گارلینڈ، ٹکساس، امریکہ | (۶۵) مولانا مسعود احمد برکاتی مصباحی |

جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۶) مولانا مبارک حسین مصباحی
گریڈیہ	(۶۷) مفتی بشیر القادری مصباحی
ٹانڈہ	(۶۸) مولانا شمیم احمد قادری
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۹) مولانا نعیم الدین عزیز مصباحی
ناگ پور	(۷۰) مولانا مجتبیٰ شریف مصباحی
مبارک پور	(۷۱) مولانا محمد قطب الدین رضا مصباحی

بقیہ شرکائے سیمینار

(۷۳) مولانا انوار احمد قادری، اندور	(۷۲) مولانا شاکر علی نوری، ممبئی
(۷۵) مولانا نور الحق نوری، اندور	(۷۴) مولانا منصور علی خاں، ممبئی
(۷۷) مفتی عبدالرشید، اندور	(۷۶) حافظ عبدالغفار بابا نوری، اندور
(۷۹) مولانا کوثر علی رضوی، بریلی شریف	(۷۸) مولانا عبدالجیب رضوی، ناگ پور
(۸۱) مولانا رفیق الاسلام مصباحی، اندور	(۸۰) مولانا ریحان رضا مصباحی ناگ پور
(۸۳) مولانا محمد ہاشم رضا مصباحی اندور	(۸۲) مولانا توحید ارشد مصباحی اندور
(۸۵) مولانا محمد مجاہد رضا مصباحی، اندور	(۸۴) مولانا محمد افروز عالم مصباحی اندور
(۸۷) مولانا محمد عارف برکاتی، اندور	(۸۶) مولانا محمد شاکر حسین، اندور
(۸۹) مولانا محمد شریف الحق، اندور	(۸۸) مولانا شہادت حسین نظامی اندور
(۹۱) مولانا رضی الدین، اندور	(۹۰) مولانا محمد وسیم مصباحی، دہلی
(۹۳) مولانا عرفان، اندور	(۹۲) مولانا عبدالسلام، اندور
(۹۵) مولانا حشمت علی، اندور	(۹۴) مولانا احمد یار خان، اندور
(۹۷) مولانا محمد عبدالعلیم رضوی، اندور	(۹۶) مولانا قمر الدین، اندور
(۹۹) مولانا فضل الرحمن، دیواس	(۹۸) مولانا غلام صابر رضوی، ناگ پور
(۱۰۱) مولانا محمد ابوالکلام، اندور	(۱۰۰) مولانا اکبر علی، ناگ پور
(۱۰۳) مولانا محمد نجم الدین، اندور	(۱۰۲) مولانا غلام نبی، حیدر پور
(۱۰۵) مولانا محبوب رضا، اندور	(۱۰۴) مولانا محمد عبدالجبار نوری، اندور
(۱۰۷) مولانا عبدالجبار اشرفی، اندور	(۱۰۶) مولانا غلام سرور امجدی، اندور

- | | |
|---|--|
| (۱۰۸) مولانا بدیل احمد خاں، اندور | (۱۰۹) مولانا محمد شکیل احسانی باندوی، اندور |
| (۱۱۰) مولانا منہاج الدین، اندور | (۱۱۱) مولانا مستقیم خاں، اندور |
| (۱۱۲) مولانا قاسم علی، اندور | (۱۱۳) مولانا محمد حنیف برکاتی، اندور |
| (۱۱۴) مولانا شبیر احمد، اندور | (۱۱۵) مولانا غلام مصطفیٰ، اکولہ |
| (۱۱۶) مولانا عزیز الرحمن، اندور | (۱۱۷) مولانا ہر حسین، اندور |
| (۱۱۸) مولانا احمد رضا، اندور | (۱۱۹) مولانا انیس المصطفیٰ، اندور |
| (۱۲۰) مولانا سعید احمد نوری، اندور | (۱۲۱) مولانا شہید آزاد، اندور |
| (۱۲۲) حافظ شہاب الدین، مراد آباد | (۱۲۳) حافظ شفقت اللہ، اندور |
| (۱۲۴) حافظ امین الدین، اندور | (۱۲۵) حافظ عظیم الدین برکاتی |
| (۱۲۶) حافظ عبدالستار رضوی، اندور | (۱۲۷) حافظ شوکت حسین قادری، اندور |
| (۱۲۸) حافظ محمد نوشاد عالم اعظمی، اندور | (۱۲۹) حافظ محمد عقیل رضوی، اندور |
| (۱۳۰) حافظ محمد عمر قادری، اندور | (۱۳۱) حافظ عبدالحمید رضوی، اندور |
| (۱۳۲) حافظ اطہر الدین، اندور | (۱۳۳) حافظ عبدالوہاب، اندور |
| (۱۳۴) حافظ عبدالحفیظ کشمیری، اندور | (۱۳۵) جناب محمد ضمیر احمد خاں وکیل ہائی کورٹ |

توثیقی دستخط

حضرت سید امین ملت پروفیسر محمد امین قادری، سجادہ نشین خانقاہ عالیہ قادریہ، مارہرہ مطہرہ
 [حضرت نے انیسویں فقہی سیمینار منعقدہ دارالعلوم امجدیہ، بھونڈی میں سترہویں فقہی سیمینار کے فیصلوں
 کی توثیق فرمائی]



اٹھارہواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۷/۱۸/۱۹ صفر ۱۴۳۲ھ
مطابق ۲۲/۲۳/۲۴ جنوری ۲۰۱۱ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: حراپبلک اسکول، مہاپولی، ضلع تھانے، مہاراشٹر

- فیصلہ ۴۶** - اپنی میٹن کا شرعی حکم
فیصلہ ۴۷ - برقی کتابوں کی خرید و فروخت
فیصلہ ۴۸ - زینت کے لیے قرآنی آیات کا استعمال
فیصلہ ۴۹ - انٹرنیٹ کے شرعی حدود
☆ - شرکائے سیمینار

اپنی میٹشن کا شرعی حکم

سوال نامہ

اپنی میٹشن (animation) انگریزی زبان کا لفظ ہے، جس کا معنی ہے بے جان کو جان دار کرنا، ساکن و جامد کو متحرک و فعال بنانا۔ کمپیوٹر ٹیکنالوجی کی اصطلاح میں اپنی میٹشن کا مطلب حیوانات، نباتات، جمادات وغیرہ مخلوقات کی ساکن و جامد تصاویر کو اس طرح خود کار اور فعال بنادینا کہ وہ حقیقی شے کی طرح حرکت و عمل کرتی ہوئی نظر آنے لگیں۔ تفصیل سوال نامے میں ہے۔

اس موضوع کے تحت خاص سوالات یہ تھے:

① کارٹون شرعی اعتبار سے تصویر ہے یا نہیں؟

② ذی روح کی تصویر بنانے کی حرمت احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ جان دار کی تصویر رکھنے اور دیکھنے،

دکھانے، اسی طرح خریدنے، بیچنے کی حرمت کس دلیل سے ثابت ہے؟

③ طب و جراحات کی تعلیم کے لیے کارٹونی تصاویر کا استعمال کیسا ہے؟

④ اسلامی غزوات اور اسلامی تاریخ و شخصیات سے متعلق اپنی میٹڈ تصویری یا کارٹونی پروگرام، فلمیں

یا فلیش دیکھنا، دکھانا کیسا ہے؟

ان سوالات کے جوابات کے لیے اس وضاحت کی ضرورت محسوس ہوئی کہ «تصویر جان دار» کی

حقیقت کیا ہے؟ اور وہ کارٹون پر صادق آتی ہے یا نہیں؟ پھر ان تصاویر اور کارٹونوں کے احکام کیا ہیں؟ ان

امور پر بحث و تجویز کے بعد باتفاق مندوبین جو فیصلے ہوئے وہ درج ذیل ہیں:

فیصلہ (۴۹)

① تصویر ذی روح وہ ہے جو جنس حیوان کی حکایت و مشابہت پر مشتمل ہو، اس طرح کہ سر اور چہرہ کسی حیوان کا ہو۔ (ماخوذ از کتب حدیث و فقہ و لغت، فتاویٰ رضویہ، ج: ۱۰، ص: ۵۰، کتاب الخطر والاباحتہ)
 ② وہ کارٹون جو جنس حیوان کی مشابہت پر مشتمل ہو وہ تصویر ذی روح ہے، جو ایسا نہ ہو وہ ذی روح کی تصویر نہیں۔

③ ذی روح کی تصویر بنانے کا جو حکم ہے وہی حکم ذی روح کا کارٹون بنانے کا بھی ہے۔ غیر ذی روح کی صورت گری حرام نہیں، اسی طرح غیر ذی روح کا کارٹون بھی حرام نہیں، کیوں کہ اس سے بھی حکایت حیات نہیں ہوتی۔

④ جان دار کی تصویریں بروجہ اعزاز رکھنا ناجائز ہے، جب کہ رکھنے کی حاجت و ضرورت نہ ہو، اسی طرح جو تصویریں تفریح نظر کے لیے بنائی اور دکھائی جاتی ہیں، انھیں بالقصد دیکھنے میں بنانے والوں کی اعانت اور مقصد برآری ہے، اس لیے انھیں قصد و شوق یا اعزاز کے ساتھ دیکھنا بھی جائز نہیں۔

لیکن اگر بر بنائے حاجت تصویر بنی اور اس کا دیکھنا، دکھانا بطور حاجت ہوتا ہے تو یہ دیکھنا، دکھانا جائز ہے، جیسے تصویروں کا بطور اہانت رکھنا اور دیکھنا جائز ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”عنا یہ سے گزرا نَحْنُ أَمْوَنًا بِأَهَانَتِهَا تَوْتَرِكِ اِهَانَتِ مِیْنِ تَرَكِ حَکْمِ هِی۔“

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب رکھنا، دیکھنا بطور اہانت نہ ہو تو اسے بطور اعزاز مانا جائے گا، ہاں حاجت و ضرورت کی صورتیں اس سے الگ ہیں۔

حاجت کا مطلب یہ ہے کہ تصویر نہ ہو تو انسان ضرر اور مشقت میں مبتلا ہو جیسے شناختی کارڈ، پاس پورٹ، راشن کارڈ کی تصویریں، جن کے بغیر انسان ضرر اور حرج میں مبتلا ہوگا۔ اسی طرح بعض مواقع اور واقعات کی تصویریں نہ ہوں اور ان سے متعلق حکومت یا کورٹ کی تفتیش ہو تو اپنا دفاع مشکل ہوگا اور سخت ضرر ہوگا، یہ بھی

درجہ حاجت میں ہیں، مثلاً یورپ وغیرہ کی بعض مسجدوں میں آلاتِ مصوری اس مقصد سے نصب ہوتے ہیں کہ یہ ثبوت فراہم کیا جاسکے کہ یہاں آنے والے کون تھے اور کوئی حادثہ ہوا تو اس کا ذمہ دار کون ہے؟ آج کل بہت سی عام استعمال کی چیزیں اور دواؤں کے ڈبے وغیرہ جان دار کی تصویروں پر مشتمل ہوتے ہیں۔ دوکان دار انھیں لیتے اور دوکانوں میں حفاظت سے رکھتے ہیں، پھر خریدار ان سے حاصل کرتے اور اپنے کام میں لاتے ہیں، ان چیزوں کی خرید و فروخت اور استعمال میں تصویروں کا دیکھنا ضمناً اور تبعاً ہوتا ہے اور نظر سے بچنا سخت مشکل ہے، اس لیے ایسی تصویریں دائرہ ممانعت میں نہ ہوں گی۔

⑤ وہ پروگرام جس میں کارٹونوں کے ذریعہ اسلامی تاریخ کو مسخ کر کے پیش کیا گیا ہے، یا اسلامی شخصیات کے حقیقی کردار کو مسخ کیا گیا ہے، ایسے پروگرام دیکھنا اور ان کی سی ڈی خریدنا، بیچنا، دیکھنا جائز نہیں۔ بجز اس صورت کے کہ ذمہ دار اہل علم رد کے لیے انھیں دیکھیں۔

⑥ طب و جراثیم کی تعلیم میں اب تصاویر لازمی طور پر داخل ہو چکی ہیں اور مسلمان طالب علم کا ان تصویروں کے بغیر اس فن کو حاصل کرنا دشوار ہے، اس لیے طب و جراثیم کی تعلیم کے لیے ایسی تصاویر کا استعمال جائز ہے۔

⑦ اسلامی فرائض و واجبات اور اخلاق و آداب کی تعلیم کے نام پر بد مذہبوں نے سی ڈیاں تیار کر رکھی ہیں، جو بہت سی غلط معلومات پر بھی مشتمل ہیں اور ناواقف طلبہ و عوام ان کے ذریعہ مسائل سیکھ رہے ہیں۔ ان سے طلبہ و عوام کو بچانا ہماری ذمہ داری ہے، اس لیے جہاں طلبہ و عوام سے علمائے اہل سنت براہ راست رابطہ کر کے انھیں تعلیم نہ دے پاتے ہوں وہاں کم از کم یہ انتظام ہو کہ اپنے علما کے ذریعہ ایسی آسان اور صحیح سی ڈیاں فراہم ہوں جن سے ناواقف لوگ استفادہ کر سکیں۔

مختصر یہ کہ جہاں حاجت متحقق ہو وہاں دینی معلومات کی فراہمی کے لیے ایسی سی ڈیاں تیار کرانا اور استعمال میں لانا جائز ہے، جہاں حاجت نہ ہو وہاں جواز بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، و علمہ اتم و أحکم۔



برقی کتابوں کی خرید و فروخت

برقی کتابوں کا تفصیلی تعارف سوال نامے میں دینے کے بعد چند سوالات قائم کیے گئے تھے، جواب میں ۳۹۹ مقالات مجلس شرعی کو موصول ہوئے۔

ایک سوال یہ تھا کہ برقی کتابیں آگر سی ڈی (C.D) یا ڈی وی ڈی (D.V.D) میں محفوظ ہوں تو ان کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟

اس کے جواب میں تمام مقالہ نگاروں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سی ڈی وغیرہ میں محفوظ برقی کتابوں پر مال کی تعریف صادق ہے اور ثمن کے عوض انہیں لینا شرعاً بیع ہے، جو بلاشبہ جائز و درست ہے۔
سیمیٹار میں یہ امر زیر بحث آیا کہ وہ مخصوص شعاعیں جو بنام کتاب ناشر کے کمپیوٹر یا ہارڈ ویئر میں محفوظ ہیں، خریدار محض کوڈ نمبر معلوم کر کے انہیں اپنے کمپیوٹر یا ہارڈ ویئر میں منتقل کرتا ہے اور ثمن ادا کرتا ہے، یہ بیع ہے یا نہیں؟ اور اس کا جواز ہے یا نہیں؟

جواب میں اس پر گفتگو ہوئی کہ بیع باہمی رضامندی سے مال کو مال سے باہم بدلنے کا نام ہے تو شعاعیں مال ہیں یا نہیں؟

اس کے حل کے لیے یہ نتیجہ ضروری تھی کہ مال کی تعریف کیا ہے؟ پھر وہ تعریف ان شعاعوں پر صادق ہے یا نہیں؟ اس کے تحت مال کی درج ذیل تعریف و نتیجہ پر مندوبین کا اتفاق ہوا۔

مال کی تعریف: مال وہ عین ہے جس کی طرف طبائع میل کریں اور وقت حاجت کے لیے جمع کر کے رکھا جائے۔

اس تعریف میں مال کے ”عین“ ہونے کی قید اتفاقاً نہیں، بلکہ احترازی ہے، یہی ظاہر الروایہ ہے، اور شارحین کتب مذہب نے اپنی شرحوں میں اس کی صراحت فرمائی ہے۔

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں: ”المالُ عینٌ یمكن إحرازها وإمساکها.“ (۱)
مجمع الانہر میں ہے:

”والمراد بالمال عین یجری فیہ التنافس والابتذال.“ (۲)

شروع و فتاویٰ میں بیع کی جو چار بنیادی قسمیں بیان کی گئی ہیں وہ بھی اس بات کی دلیل ہیں کہ مال میں
”عین“ کی قید احترازی ہے۔

ہدایہ و عالم گیری میں ہے:

”واما انواعہ... فبالنظر الی المبیع اربعة: بیع العین بالعین وہی المقایضۃ. و
بیع الدین بالدین و هو الصرف. و بیع الدین بالعین و هو السَلَمُ. و عَکْسُهُ و هو بیعُ
العینِ بالدینِ کاکثرِ البیاعات. ہکذا فی البحر الرائق.“ (۳)
فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”اصل کلی یہ ہے کہ جس طرح عقد بیع، اعیان پر وارد ہوتا ہے، یوں ہی اجارہ ایک عقد ہے کہ خاص
منافع پر ورود پاتا ہے۔“ (۴)

جامع الرموز میں محرر مذہب امام محمد رضی اللہ عنہ کی تعریف نادر الروایہ ”المالُ مَا مَلَکْتَهُ مِنْ کُلِّ
شَیْءٍ“ سے اعراض کے بھی مال ہونے کا جو ثبوت فراہم ہوتا تھا، اس کے متعلق علامہ قہستانی نے یہ تعریف
ذکر کرنے کے بعد صراحت فرمادی ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ کتب اصول کی رو سے اعراض مال نہیں۔

فرماتے ہیں: ”والتَّحْقِيقُ عَلٰی مَا فِی الْأَصُولِ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَالٍ فَانْهَ مَا يَدْخُرُ لَوْ قَدْ
الْحَاجَةُ.“ (۵)

اب دیکھنا یہ تھا کہ مخصوص شعاعوں پر مال کی یہ تعریف صادق ہے یا نہیں؟

جواب میں جدید تحقیقات کی روشنی میں یہ ثابت کیا گیا کہ شعاعیں چھوٹے چھوٹے ذرات سے مرکب جسم

(۱) فتح القدیر، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، ج: ۶، ص: ۳۹۳، مطبع: برکاتِ رضا،
پوربندر، گجرات

(۲) مجمع الانہر، کتاب البیوع، ج: ۲، ص: ۳، مطبع: دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

(۳) عالمگیری، کتاب البیوع، الباب الأول، ج: ۳، ص: ۳، مطبع: کوئٹہ، پاکستان

(۴) فتاویٰ رضویہ، ج: ۸، ص: ۱۸۷، رسالہ اجود القریٰ لطالب الصحۃ فی اجارۃ القریٰ، رضا

اکیڈمی، ممبئی

(۵) - جامع الرموز، المعروف بـ قہستانی، ج: ۲، ص: ۲

ہیں اور جمع، ذخیرہ اندوزی، منتقلی، تصرف و تبدیل وغیرہ خواص جسم کے قابل و حامل ہیں۔ اس لیے یہ بلاشبہ مال ہیں اور ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔

کتاب ”بجلی کی کہانی“ میں ہے:

تھامسن (۱۸۵۶ء-۱۹۴۰ء) نے دیکھا کہ جب کسی خالی نلکی (جس میں ہوا بھی نہ ہو) کے دونوں سروں کے درمیان بہت زیادہ وولٹیج لگایا جاتا ہے تو اس کی کیتھوڈ سے روشنی کی ایک لہر اٹھتی ہے جس سے پوری نلکی منور ہو جاتی ہے اور یہ کیتھوڈ شعاعیں برقی اور مقناطیسی قطعوں سے اثر انداز ہوتی ہیں۔ اس سے وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ یہ شعاع برقی ہے۔ لیکن نلکی تو بالکل خالی تھی۔ اس نلکی کو ”کروکس ٹیوب“ (Crookes Tube) کہا جاتا تھا۔

کیا بجلی خلا میں سفر کر سکتی ہے؟

۱۳۰ اپریل ۱۸۷۹ء کو جب تھامسن اس نلکی کو غور سے دیکھ رہے تھے تو اچانک ان کے تمام شبہات دور ہو گئے۔ انہیں یقین تھا کہ یہ شعاع برقی ہے اور اس میں لاتعداد برقی ذرات موجود ہیں۔ کیتھوڈ سے نکل کر یہ نلکی کے دوسرے سرے تک پہنچ جاتے ہیں۔ اور نلکی کو منور کر دیتے ہیں۔ تھامسن نے مانا کہ جب کسی دھاتی تار سے برقی رو گزرتی ہے تو یہی ذرات اس تار میں بہتے ہیں۔

اب سوال یہ تھا کہ ذرات آتے کہاں سے ہیں؟ ان کی اصل فطرت کیا ہے؟ یہ خالی نلکی سے تو پیدا نہیں ہو سکتے، تو پھر یہ آئے کہاں سے؟ کیا یہ مادے کے ایٹموں سے نکلے ہیں؟ اسی کش مکش میں انھوں نے تجربہ گاہ میں چہل قدمی شروع کر دی۔ اگر ان کا خیال صحیح ہے تو ان کی یہ ایجاد صدیوں سے چلی آرہی لوگوں کی اس غلط فہمی کو دور کر دے گی کہ ایٹم غیر منقسم ہوتے ہیں۔ اگر یہ ذرات واقعی مادے کے ایٹموں سے خارج ہوئے ہیں تو کیا یہ اس بات کا ثبوت نہیں کہ ایٹم اور بھی چھوٹے چھوٹے ذرات سے مل کر بنا ہوتا ہے؟ تھامسن یہ جان گئے کہ انھوں نے ایک عظیم اور اہم ایجاد کر لی ہے۔ کیتھوڈ شعاع پر برقی اور مقناطیسی قطعوں کے اثر کا مشاہدہ کر کے انھوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ شعاع کے ان ذرات پر منفی چارج ہے۔

اس سے وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ ہر مادے کے ایٹم منفی برقی ذرات سے بنے ہوئے ہیں۔ انھوں نے ان ذرات کو الیکٹرانس (Electrons) کا نام دیا۔

تھامسن نے یہ خیال بھی پیش کیا کہ ایٹم سے یہ ذرات بہ آسانی الگ کیے جاسکتے ہیں۔ اسی خیال کی بنیاد پر برقی سائنس کی بہت سی مشکلات حل ہو سکیں اور بہت سے سوالوں کا جواب مل گیا۔ مادے رگڑے جانے سے برقی کیوں جاتے ہیں؟ اور جب کسی تار کے دونوں سروں کے درمیان ایک وولٹیج لگایا جاتا ہے تو اس سے برقی کیوں بہنے لگتی ہے؟ تھامسن کے نظریے نے ان سبھی سوالوں کا تسلی بخش جواب دے دیا۔

اسٹیفن گرے نے ایک مرتبہ اپنے دوست ویلر سے کہا تھا، ”گرینول، مجھے اکثر یہ خیال آتا ہے کہ اگر ایک مرتبہ ہم بجلی کی صحیح فطرت جان جائیں، تو اس پوری کائنات کا راز خود بخود فاش ہو جائے گا۔“

ماڈے کے بارے میں جیسے جیسے ہماری جانکاری بڑھتی جا رہی ہے ویسے ویسے ہماری سمجھ میں آرہا ہے کہ اسٹیفن گرے غلط نہیں تھے۔ ایٹموں کی دنیا درحقیقت بجلی کی دنیا ہے۔ اس لیے ایٹم کی صحیح فطرت کو سمجھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ہم بجلی کے بارے میں جانیں۔

میکسویل ایک عظیم ریاضی داں تھے۔ انھوں نے ریاضی کی مدد سے یہ واضح کیا کہ کم یا زیادہ ہونے والی شدت کے برقی قطعہ کے چاروں طرف ایک مقناطیسی قطعہ پیدا ہو جاتا ہے۔ یہی نہیں، انھوں نے ریاضی کے فارمولے کے ذریعے یہ ثابت کر دکھایا کہ جب کبھی برقی اور مقناطیسی قطعہ میں تبدیلی آتی ہے تو اس کا اثر لہروں کی شکل میں پھیلتا ہے۔ یہ لہریں بے تار کی لہریں کہلاتی ہیں۔

جب میکسویل نے اپنے سادہ آلے سے بن تاروں کے لہروں کے وجود کو ثابت کیا تو انھوں نے یہ سوچا بھی نہیں تھا کہ ان کا تجربہ ترسیل کی دنیا میں کراماتی سدھار لائے گا۔

میکسویل کے انتقال کے دس سال بعد ایک جرمن سائنس داں ہینرش ہرٹز (۱۸۵۷ء - ۱۸۹۴ء) نے ان کے نظریے کی تصدیق کی۔

اس کہانی کے اگلے باب کے ہیرو وگلدیش چندر بوس نے ثابت کر دیا کہ غیر مرئی برقی لہریں اور مرئی روشنی کی لہریں دونوں یکساں ہوتی ہیں اور ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہیں۔ ۱۸۹۵ء میں انھوں نے ایک مقالہ ایشیاٹک سوسائٹی میں پڑھا جو اسی موضوع پر تھا۔ غیر مرئی برقی لہروں کی تحقیقات کے دوران انھیں خیال آیا کہ برقی مقناطیسی لہروں کے ذریعہ خلا میں پیغامات بھیجے جاسکتے ہیں۔ یہ غیر مرئی روشنی کسی بھی اینٹ، پتھر اور یہاں تک کہ عمارت کے بھی پار جاسکتی ہے، اس لیے ان لہروں کے ذریعہ بغیر کسی تار کے ہی پیغام بھیجا جاسکتا ہے۔^(۱)

کتاب ”ایجادات کی کہانی“ میں ہے:

”میکس ویل کے خیال میں روشنی، گرمی، بجلی اور مقناطیسی اثرات کی لہروں کی شکل میں چلتی ہیں۔ یہ لہریں سمندر کی لہروں کی طرح مختلف جسامت کی ہوتی ہیں۔ کچھ بہت تیزی سے قریب قریب چلتی ہیں اور کچھ دور دور چلتی ہیں۔ میکسویل نے یہ خیال ظاہر کیا کہ بجلی کی مقناطیسی لہریں اسی طرح چلتی ہیں۔ یہ روشنی کی رفتار پر چلتی ہیں جو کہ ۱۸۶۰۰۰ میل فی سیکنڈ ہوتی ہے۔ اس نظریہ کے عملی نتائج بہت معنی خیز اور دل چسپ تھے، مگر دشواری یہ تھی کہ ان لہروں کو معلوم نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس کے لیے ایک ایسے آلے کی ضرورت تھی جس

(۱) بجلی کی کہانی، ص: ۶۹، ۷۵ کے اقتباسات

سے انہیں روک لیا جائے۔ میکسویل کے اس نظریہ پر ہر ٹرنے تحقیقات شروع کیں اور خود تجربے کر کے ان لہروں کو معلوم کیا اور اس طرح میکسویل کے نظریہ کو صحیح قرار دیا۔^(۱)

کتاب ”بائیوگیس پلانٹ“ میں ہے:

”زمین کو سورج سے جو لا محدود توانائی سیدھے یا غیر سیدھے طریقہ سے ملتی ہے وہ زمین پر حیوانات و نباتات کی زندگی اور فروغ کے لیے ذمہ دار ہے۔ سورج لگاتار اپنے اندرونی نیوکلیر فیوزن (Nuclear Fusion) کے عمل سے ۳۸۰ ملین میگا واٹس (380 Million Mega Watts) توانائی خارج کرتا ہے، جس سے اس کا وزن چار ملین ٹن فی سیکنڈ (4 Million Tonnes Per Second) کم ہوتا رہتا ہے۔^(۲)

درج بالا عبارت سے معلوم ہوا کہ برقی شعاعوں میں جسامت بھی ہوتی ہے اور شمسی شعاعوں کے نکلنے سے سورج کا وزن کم بھی ہوتا ہے اور یہ دونوں امور بلاشبہ عین اور مادہ کے اوصاف ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم^(۳)

(۱) ایجادات کی کہانی، ص: ۶۲

(۲) توانائی کے ذرائع، ص: ۲۸

(۳) الحاصل ”برقی کتابیں“ بھی شرعی نقطہ نظر سے مال ہیں، لہذا انہیں خریدنا، بیچنا، ہبہ کرنا جائز و درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲۔ مرتب غفرلہ

زینت کے لیے قرآنی آیات کا استعمال

سوال نامہ

اس موضوع سے متعلق سوال یہ تھا کہ:

- ① کتابت یا کمپوزنگ میں اسمائے جلال، اسمائے رسالت اور قرآنی آیات کو اس طرح لکھا جاتا ہے کہ گنبد، مینار یا محراب کی شکل بن جاتی ہے، بغور دیکھنے اور پڑھنے پر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیات، یا اسمائے مقدسہ ہیں اور کبھی یہ بہ آسانی ظاہر ہوتا ہے، ساتھ ہی گنبد و محراب کی شکل بھی معلوم ہوتی ہے۔
- ② کبھی ان کلمات اور آیات کو اس طرح سیٹ کرتے ہیں کہ پھولوں، پھولوں یا پتوں کی شکل بن جاتی ہے۔
- ③ کبھی اس طرح کتابت یا کمپوزنگ ہوتی ہے کہ کسی جان دار کی شکل بن جاتی ہے۔
- ④ شادی یا کسی اور تقریب کے موقع پر رنگ برنگ کے جلتے بجھتے قہقہوں اور بلبوں کو اس طرح سیٹ کیا جاتا ہے کہ لکھی ہوئی قرآنی آیات یا کلمہ طیبہ یا تسمیہ وغیرہ کی صورت بن جاتی ہے، یہ صورت دائیں بائیں چلتی، پھیلتی، سکڑتی، غائب ہوتی، ظاہر ہوتی نظر آتی ہے۔ ایسا آرائش و زیبائش کے لیے کیا جاتا ہے۔ اس طرح کی نمائش کمپیوٹر کے ذریعہ بھی ہوتی ہے۔

ان سوالات کے جوابات میں جو امور طے ہوئے وہ درج ذیل ہیں:



فیصلہ (۵۱)

① قرآنی آیات، اسمِ جلالت، اسمِ رسالت یا متفرق کلماتِ قرآنی یا غیر قرآنی کو اس طرح بنانا کہ کسی جان دار کی تصویر بن جائے، یہ جان دار کی صورت گری کی وجہ سے حرام و ناجائز ہے۔ مزید برآں شے معظّم کا استخفاف بھی ہے۔

② قرآنی آیات کو غیر ذی روح اشیاء کی شکل میں اس طرح بنانا کہ رسمِ عثمانی کی مخالفت یا کسی حرف کی تقدیم و تاخیر ہو، یا کچھ غیر قرآنی حروف و اشکال کی ملاوٹ ہو، یہ بھی ناجائز ہے۔

③ بہت سے نمونے بغور دیکھنے کے بعد یہی ظاہر ہوا کہ تزئین و آرائش کے طور پر بنی ہوئی شکلوں میں رسمِ عثمانی کی موافقت بھی نہیں رہتی، بعض حروف کی تقدیم و تاخیر، یا بعض حروف و اشکال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس لیے یہ فرض کرنا کہ کوئی تمام امور کی رعایت برقرار رکھتے ہوئے گنبد و محراب کی شکل بنائے، محض ایک مفروضہ ہوگا، اس لیے اس کی اجازت دینے کا معنی محض ایک فرضی اور خیالی چیز کی اجازت ہے۔

علاوہ ازیں قرآنی آیات کی کتابت کا مقصد یہ ہے کہ انہیں بہ آسانی پڑھ کر ان میں جو حکمت و موعظت ہے اس سے درس حاصل کیا جائے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ قرآنی آیات کو صاف و واضح خط میں اصول کتابت اور رسم قرآنی کی پابندی کے ساتھ لکھا جائے، نہ یہ کہ پڑھنا اور سمجھنا دشوار بنانے کے ساتھ کسی پھل، یا عمارت، یا گنبد و محراب کا تصور پیدا کیا جائے۔ اس لیے بھی اس کی اجازت نہیں۔

اور اگر کسی حقیر اور بے وقعت چیز کی شکل دی گئی تو اس میں ایک وجہ ممانعت مزید ہوگی۔ یعنی آیاتِ معظّمہ یا کلماتِ معظّمہ کو بہ شکل حقیر دکھانا۔

④ شادیوں میں قرآنی آیات، مقدس اسما و کلمات کو جلتے بجھتے قیمتوں کے ذریعہ اس طرح سیٹ کرنا کہ کلمات دائیں بائیں چلتے، پھلتے، سکڑتے، ٹھہرتے، اچانک غائب ہوتے، ظاہر ہوتے نظر آئیں اور کلمات کے رقص کا سماں پیدا ہو، یہ ناجائز و حرام ہے۔

اور اگر ایسی صورت نہ ہو، ایک حالت پر ساکن رکھا جائے تو بھی محض آرائش کے لیے ان کلماتِ معظمہ کا استعمال ان کی عظمت کے خلاف اور ناجائز و گناہ ہے۔ اور قرآنی آیات میں بے وضو چھونا، شادی کے قبل و بعد ایسی جھالروں کو بے وقعتی سے رکھنا وغیرہ مفسد بھی پائے جاتے ہیں اور رسم قرآنی کی پوری موافقت بھی عموماً نہیں ہوتی۔ یہ سب الگ اسبابِ حرمت ہیں۔

اس تفصیل سے کمپیوٹر میں ایسے کلمات و نقوش کو بے جا حرکتوں کے ساتھ دکھانے کا حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر ایک حالت پر صحیح کتابت میں کمپیوٹر کے اندر دکھایا جائے تو حرج نہیں۔

۵) اگر محفلِ مسلمین اور محفلِ کفار میں امتیاز کے لیے قتموں کے ذریعہ کچھ غیر قرآنی کلمات دکھائے جائیں، مثلاً خوش آمدید، مرحبا، اہلاً و سہلاً، شادی مبارک، تو بہ نظر امتیاز اس کا جواز ہے۔ واضح رہے کہ عربی حروف بھی معظم اور خدا کی طرف سے نازل شدہ ہیں۔ اس لیے ان کا بھی ادب ملحوظ رکھنے کا حکم ہے۔

۶) اسی طرح اگر کوئی شخص کلمہ طیبہ یا تسمیہ لکڑی وغیرہ کے بورڈ پر صحیح انداز میں قتموں کے ذریعہ سیٹ کر کے اپنے کمرے یا دوکان میں برکت کے لیے رکھے اور نامناسب حرکتوں کے بغیر انہیں روشن کرے تو بہ نظر تبرک اس کے لیے بھی جواز کا حکم ہے۔

۷) آیاتِ قرآنیہ اور اسمائے مبارکہ کو خوش خط لکھ کر خیر و برکت کے لیے گھر میں ادب و تعظیم کی جگہ رکھنا جائز ہے۔

۸) سیب وغیرہ طیب و طاہر پھلوں اور کھانے کی چیزوں پر لکھ کر علاج کے لیے انہیں تناول کیا جائے، یہ بھی جائز ہے۔

۹) یا خاص علامت وغیرہ کے لیے اس کی حاجت ہو، جیسے حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا صدقے کے اونٹوں کی ران پر ”حَبِيبٌ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ“ لکھوانا یا درہم و دینار پر اسمائے معظمہ لکھنا وغیرہ یہ بھی صورتِ جواز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

انٹرنیٹ کے شرعی حدود

سوال نامہ

- ① انٹرنیٹ پر الجھا، بُرا، مفید اور مضر سب کچھ ہے تو شرعاً انٹرنیٹ کا استعمال جائز ہے یا ناجائز، بصورتِ جواز انٹرنیٹ پر پھیلی برائیوں سے بچنے کی تدابیر کیا ہوں گی؟
- ② اسلام مخالف مواد بھی انٹرنیٹ پر بہ کثرت ہے۔ اسلام و سنیت کے خلاف اعتراضات کا جواب دینے کے لیے دوسروں کی ویب سائٹس وزٹ کرنا ہوتی ہیں، جب کہ بہت سی ویب سائٹس پر جان داروں کی تصاویر ہوتی ہیں، تو کیا ان ویب سائٹس کا وزٹ کرنا جائز ہے۔ وزٹ نہ کرنے کی صورت میں یہ معلوم ہی نہیں ہوگا کہ ان ویب سائٹس پر اسلام مخالف کیا ہے اور نہ جاننے کی صورت میں جواب دینا بھی ممکن نہ ہوگا۔
- ③ انٹرنیٹ کا ایک آپشن ویڈیو کانفرنسنگ بھی ہے، اس میں باہم رابطہ کرنے والوں کی تصاویر مکمل نقل و حرکت کے ساتھ نظر آتی ہیں۔ مختلف ممالک میں بیٹھ کر علما اور دانش ور کسی موضوع پر تبادلہ خیالات کرتے ہیں اور ایک دوسرے سے اسی طرح ہم کلام ہوتے ہیں جس طرح ایک مجلس میں بیٹھ کر مباحثہ اور تبادلہ خیالات کرتے ہیں۔ ان صورتوں میں انٹرنیٹ پر نقل و حرکت کرتی ہوئی تصویریں نظر آتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ویڈیو کانفرنسنگ جائز ہے یا نہیں؟

فیصلہ (۵۲)

① سوال (۱) کے جواب میں یہ طے ہوا کہ انٹرنیٹ بذاتِ خود ایک آلہ ہے، جو استعمال کرنے والے کے لحاظ سے جائز، ناجائز کوئی بھی کام انجام دے سکتا ہے۔ اگر اس کا استعمال جائز امور کے لیے کسی منظور شرعی کی آمیزش کے بغیر ہو تو جائز ہے ورنہ ناجائز۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ بہت سی اخلاقی برائیاں بھی پھیلائی جا رہی ہیں، جن سے نئی نسل خصوصاً بچوں اور نوجوانوں کو بچانا ضروری ہے، اس کی ممکنہ تدابیر عمل میں لائی جائیں اور اپنے تمام متعلقین کو مناسب ذرائع سے جائز و مفید کاموں میں لگایا جائے۔

② سوال (۲) کے جواب میں یہ طے ہوا کہ اسلام و سنیت کے خلاف جو کثیر مواد انٹرنیٹ کے ذریعہ پھیلا یا جا رہا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے زیادہ موثر انداز میں انٹرنیٹ کے ذریعہ اسلام و سنیت کی اشاعت و حمایت میں جواب دیا جائے۔ بلکہ کچھ لائق افراد کو انٹرنیٹ ٹیکنالوجی کا ماہر بنایا جائے اور انہیں اشاعتِ حق و جواب اہلِ باطل کے کاموں پر مامور کیا جائے۔ اور ان کے مصارف بھی برداشت کیے جائیں۔ تاکہ موجودہ حالات کے مطابق ارشادِ ربانی: ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ“ کی ذمہ داری سے ہم عہدہ برآہو سکیں۔

③ سوال (۳) کے جواب میں طے پایا:

[۱] - اکثر شرکائے سیمینار ویڈیو کانفرنسنگ میں نظر آنے والے ذی روح کے منظر کو محفوظ ہونے سے قبل عکس کے حکم میں مانتے ہیں، ان کے نزدیک یہ ویڈیو کانفرنسنگ مباح امور سے متعلق جائز ہے۔
[۲] - کچھ شرکائے سیمینار نظر آنے والے ذی روح کے منظر کو محفوظ ہونے سے قبل بھی تصویر مانتے ہیں، ان کے نزدیک بلا حاجتِ شرعیہ ویڈیو کانفرنسنگ ناجائز ہے۔

[۳] - محفوظ ہونے کے بعد ذی روح کا منظر سب کے نزدیک تصویر ہے اور ہر دو طبقہ کے نزدیک بلا حاجتِ شرعیہ یہ ویڈیو کانفرنسنگ ناجائز ہے۔

[۴] - حاجتِ شرعیہ ہو تو ہر طبقہ بہر صورت ویڈیو کانفرنسنگ جائز سمجھتا ہے۔

[۵] - کچھ مواقعِ حاجت یہ ہیں، جو ان کے اہل کے لیے جائز ہیں:

(الف) اسلام اور مسلمانوں کے خلاف مواد پر مشتمل ویب سائٹس وغیرہ کی تحقیق۔

(ب) اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے جواب دینا اور دفاع کرنا۔

(ج) دعوت و تبلیغِ اسلام و سنیت کا فریضہ انجام دینا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) عزیز ملت حضرت مولانا شاہ عبدالحفیظ مصباحی دام ظلہ، سرپرست مجلس شرعی و سربراہ اعلیٰ الجامعۃ الاشرافیہ مبارک پور
- (۲) صدر العلماء حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ، صدر مجلس شرعی و صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ مبارک پور
- (۳) محدث جلیل حضرت مولانا عبدالشکور عزیز دام ظلہ، شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۴) حضرت مولانا مفتی مجیب اشرف دام ظلہ، مہتمم جامعہ امجدیہ، گانجہ کھیت، ناگ پور
- (۵) مفتی مالوہ حضرت مولانا مفتی حبیب یار خاں دام ظلہ، مہتمم دارالعلوم نوری، اندور

اصحاب مقالات

- | | |
|--|--|
| (۶) مفتی محمد نظام الدین رضوی | ناظم مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۷) حضرت مولانا محمد نصر اللہ رضوی | استاذ فیض العلوم، محمد آباد، منو |
| (۸) حضرت مولانا مفتی محمد معراج القادری مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۹) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۰) حضرت مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی | استاذ فیض العلوم، محمد آباد، منو |
| (۱۱) حضرت مولانا صدر الوری مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۲) حضرت مولانا آل مصطفیٰ اشرفی مصباحی | استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی، منو |
| (۱۳) حضرت مولانا محمد ناظم علی رضوی مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۴) حضرت مولانا مفتی انفاس الحسن چشتی | استاذ جامعہ صمدیہ، پھپھوند شریف |
| (۱۵) حضرت مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی | مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو |
| (۱۶) حضرت مولانا مفتی محمد نسیم مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۷) حضرت مولانا مفتی زاہد علی سلامی مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۸) حضرت مولانا اختر کمال قادری مصباحی | استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور |
| (۱۹) حضرت قاضی مولانا فضل احمد مصباحی | مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس |
| (۲۰) حضرت مولانا محمد نور علی نظامی مصباحی | مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ |

- (۲۱) حضرت مولانا محمد سلیمان مصباحی
جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۲۲) حضرت مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
دارالعلوم علمیہ، جہد اشاہی، بستی
- (۲۳) حضرت مولانا محمد رفیق عالم رضوی مصباحی
جامعہ نوریہ، بریلی شریف
- (۲۴) حضرت مولانا مفتی ابرار احمد مجدی
مرکز تربیت افتا، اوجھانگ، بستی
- (۲۵) حضرت مولانا مفتی ابرار احمد اعظمی
دارالعلوم ندائے حق، جلال پور
- (۲۶) حضرت مولانا محمد مستح احمد قادری مصباحی
جامعہ انوار القرآن، بلرام پور
- (۲۷) حضرت مولانا منظور احمد عزیزی
جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۲۸) حضرت مولانا مفتی محمد عالم گیر مصباحی
دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
- (۲۹) حضرت مولانا ساجد علی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۰) حضرت مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۱) حضرت مولانا دستگیر عالم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳۲) حضرت مولانا محمد ناصر حسین مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔

مقالہ نگار حضرات جو کسی وجہ سے شریک سمینار نہ ہو سکے

- (۳۳) حضرت مفتی محمد سفیان نعیمی
جامعہ نعیمیہ، مراد آباد
- (۳۴) حضرت مولانا مفتی محمد حبیب اللہ نعیمی مصباحی
پچھڑوا، بلرام پور
- (۳۵) حضرت مولانا مفتی شہاب الدین نوری
دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
- (۳۶) حضرت مولانا شبیر احمد مصباحی
مہرانگج
- (۳۷) حضرت مولانا شمشاد احمد مصباحی
جامعہ امجدیہ، رضویہ، گھوسی، منو
- (۳۸) حضرت مولانا مفتی شیر محمد خاں رضوی
دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
- (۳۹) حضرت مولانا عبدالسلام رضوی مصباحی
تلسی پور
- (۴۰) حضرت مولانا مفتی معین الدین اشرفی مصباحی
دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
- (۴۱) حضرت مولانا محسن ہادی
جام نگر، گجرات
- (۴۲) حضرت مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
مہرانگج
- (۴۳) حضرت مولانا شیر محمد خاں رضوی مصباحی
دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
- (۴۴) حضرت مولانا احمد رضا مصباحی
مدرسہ تنویر الاسلام، امرڈوبھا، سنت کبیر نگر

استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۵) حضرت مولانا محمود علی مشاہدی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۶) حضرت مولانا محمد قاسم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۷) حضرت مولانا نور احمد قادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۸) حضرت مولانا محمد ہارون مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۹) حضرت مولانا محمد شاہد رضا مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۰) حضرت مولانا عبد رضا مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۱) حضرت مولانا کف الوری مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۲) حضرت مولانا قطب الدین رضا مصباحی
گجرات	(۵۳) حضرت مولانا شبیر احمد مصباحی

بقیہ شرکائے سمینار

مانچسٹر	(۵۴) حضرت علامہ قمر الزماں اعظمی مصباحی
دہلی	(۵۵) حضرت علامہ الیٰسین اختر مصباحی
بستی	(۵۶) حضرت مولانا محمد ادریس مصباحی
چریاکوٹ، منو	(۵۷) حضرت مولانا عبد الباقی نعمانی مصباحی
مراد آباد	(۵۸) حضرت مفتی عبد المنان کلیمی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۹) حضرت مولانا عبد الحق رضوی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۰) حضرت مولانا اعجاز احمد مصباحی
رونانی فیض آباد	(۶۱) حضرت مولانا قاری جلال الدین صاحب
مکہ مسجد، گارلینڈ، ٹکساس، امریکہ	(۶۲) حضرت مولانا محمد مسعود برکاتی مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۳) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۴) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
بریلی شریف	(۶۵) حضرت مولانا قاضی شہید عالم رضوی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۶) حضرت مولانا محمد نعیم الدین عزیزی مصباحی
گریڈیہ	(۶۷) حضرت مولانا بشیر القادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۸) حضرت مولانا محمد عرفان عالم مصباحی

گجرات	(۶۹) حضرت مولانا غلام مصطفیٰ قادری
روانہی، فیض آباد۔	(۷۰) حضرت مولانا محمد سعید صاحب
مبئی	(۷۱) حضرت مولانا مفتی اشرف رضا
مبئی	(۷۲) حضرت مولانا محمد شاہد علی نوری
مبئی	(۷۳) حضرت مولانا معین الحق علی
مبئی	(۷۴) حضرت مولانا مفتی محمد زبیر مصباحی
مبئی	(۷۵) حضرت مولانا مفتی محمد اختر رضا مصباحی
مبئی	(۷۶) حضرت مولانا مفتی توفیق احسن برکاتی مصباحی
مبئی	(۷۷) حضرت مولانا سید اکرام الحق مصباحی
مبئی	(۷۸) حضرت مولانا قاری محمد شرف الدین مصباحی
مبئی	(۷۹) حضرت مولانا افتخار اللہ مصباحی
مبئی	(۸۰) حضرت مولانا مظہر حسین علی
مبئی	(۸۱) حضرت مولانا صادق رضا مصباحی
مبئی	(۸۲) حضرت مولانا اسید رضا سعدی
مبئی	(۸۳) حضرت مولانا محمد عرفان علی
مبئی	(۸۴) حضرت مولانا سرفراز نجمی
مبئی	(۸۵) حضرت مولانا محمد خالد رضا نجمی
مبئی	(۸۶) حضرت مولانا غلام غوث محی الدین نجمی
مبئی	(۸۷) حضرت مولانا محمد اصغر رضا ضوی
مبئی	(۸۸) حضرت مولانا زاہد الرحمن نوری
مبئی	(۸۹) حضرت مولانا محمد سالک حسین مصباحی
مبئی	(۹۰) حضرت مولانا نور عالم مصباحی
مبئی	(۹۱) حضرت مولانا غلام حسین مصباحی
مبئی	(۹۲) حضرت مولانا عبدالستار مصباحی
مبئی	(۹۳) حضرت مولانا ارشاد احمد مصباحی

مبہنی	(۹۴) حضرت مولانا نور الحق مصباحی
مبہنی	(۹۵) حضرت مولانا محمد شریف امجدی
بھیونڈی	(۹۶) حضرت مولانا مفتی محمد شکیل مصباحی
بھیونڈی	(۹۷) حضرت مولانا مفتی محمد محبوب رضا مصباحی
بھیونڈی	(۹۸) حضرت مولانا شمس الدین مصباحی
بھیونڈی	(۹۹) حضرت مولانا انوار نظامی
بھیونڈی	(۱۰۰) حضرت مولانا مفتی اسلم مصباحی
بھیونڈی	(۱۰۱) حضرت مولانا ابرار احمد مصباحی
بھیونڈی	(۱۰۲) حضرت مولانا اسلم مصباحی
بھیونڈی	(۱۰۳) حضرت مولانا احمد رضا یحییٰ شافعی
بھیونڈی	(۱۰۴) حضرت مولانا اظہار احمد قادری
بھیونڈی	(۱۰۵) حضرت مولانا نفیس احمد
بھیونڈی	(۱۰۶) حضرت مولانا عبداللہ نجفی
بھیونڈی	(۱۰۷) حضرت مولانا سید عمران نجفی
بھیونڈی	(۱۰۸) حضرت مولانا عظمت اللہ مصباحی
بھیونڈی	(۱۰۹) حضرت مولانا ابوالحسن قادری
بھیونڈی	(۱۱۰) حضرت مولانا تہذیب الاسلام مصباحی
بھیونڈی	(۱۱۱) حضرت مولانا لئیق قادری
بھیونڈی	(۱۱۲) جناب قاری نذر عالم صاحب
بھیونڈی	(۱۱۳) جناب قاری صدیق صاحب
بھیونڈی	(۱۱۴) جناب وقار عزیز صاحب
مبہنی	(۱۱۵) جناب قاری ریاض الدین اشرفی
کلیان	(۱۱۶) جناب مولانا شوکت علی رضوی

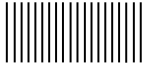
توثیقی دستخط

امین ملت حضرت سید محمد امین قادری برکاتی، سجادہ نشین خانقاہ عالیہ قادریہ، مارہرہ مطہرہ

انیسواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۱۹/۲۰/۲۱ صفر ۱۴۳۳ھ
مطابق ۱۲/۱۵/۱۶ جنوری ۲۰۱۲ء
بروز شنبہ، یک شنبہ، دو شنبہ
بمقام: دارالعلوم امجدیہ، بھیونڈی، مہاراشٹر

- فیصلہ ۵۲** - بینکوں کی ملازمت شریعت کی روشنی میں
فیصلہ ۵۳ - فلیٹوں کی زکاۃ
فیصلہ ۵۴ - مسئلہ کفایت عصر حاضر کے تناظر میں
فیصلہ ۵۵ - ڈی این اے ٹسٹ اسلامی نقطہ نظر سے
☆ - شرکائے سیمینار



بینکوں کی ملازمت شریعت کی روشنی میں

بینکوں کی ملازمت کا حکم واضح کرنے کے لیے یہ جائزہ لینا ضروری ہے کہ بینک میں کیا کام انجام دیے جاتے ہیں۔ کچھ باتیں سوال نامہ میں بیان کر دی گئی تھیں، اور ایک صورت ”قرض کی فراہمی بشرط واپسی بہ زیادتی“ بھی بیان کی گئی تھی جسے نظر میں رکھتے ہوئے مقالات لکھے گئے اور دلائل و آرا کا خلاصہ آج کی نشست میں پیش ہوا، پھر بینک کے ایک ریٹائرڈ آفیسر جناب ضیاء الدین منیار، ساکن ناسک، مہاراشٹر کی فراہم کردہ معلومات پیش کی گئیں جن سے ملازمین کے درجات، اقسام اور متعلقہ امور پر روشنی پڑتی ہے، وہ کچھ اس طرح ہیں۔

ملازمین: (۱) مینجر (۲) اکاؤنٹینٹ (۳) آفیسرس (۴) ہیڈ کیشیر (۵) کیشیر (۶) کلرکس (۷) چیراسی (۸) واج مین۔

مینجر، بینک کے سارے معاملات اور اسٹاف کے کاموں کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ اکاؤنٹینٹ، مینجر کا ماتحت ہوتا ہے اور آفیسروں اور کلرکوں سے کام لینے اور ان کے کام جانچنے، درست کرنے، کرانے کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ آفیسرز کئی طرح کے ہوتے ہیں: لون آفیسر، سیونگ آفیسر، کرنٹ آفیسر، ڈپوزٹ آفیسر، بلس آفیسر۔ پھر ہر آفیسر کی ماتحتی میں ایک یا زیادہ کلرک ہوتے ہیں، اور اپنی متعلقہ ذمہ داری انجام دیتے ہیں۔ آفیسروں یا کلرکوں میں سے کوئی اگر غیر حاضر ہوتا ہے تو اس کا کام کسی دوسرے آفیسر یا کلرک سے لیا جاتا ہے۔ ہیڈ کیشیر کا کام کیش پر پورا کنٹرول رکھنا اور پبلک کو پے منٹ کرنا ہوتا ہے، اس کی حیثیت بینک کے دل کی ہوتی ہے اور پورا بینک ایک طرح اس کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔

چیراسی کئی طرح کے ہوتے ہیں، اور آفیسروں یا کلرکوں کی ہدایت پر چھوٹے چھوٹے کام انجام دیتے ہیں۔

اس تفصیل کی روشنی میں قرض دینے اور زائد رقم اور اصل قرض وصول کرنے کے ذمہ دار (۱) منیجر (۲) اکاؤنٹنٹ (۳) لون آفیسر (۴) لون کلرک ہوتے ہیں۔

مگر بینک میں صرف یہی کام نہیں ہوتا، اور بھی اہم کام ہوتے ہیں۔

(۱) اکثر حضرات اس خیال سے بینک کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اپنا سرمایہ بینک کی حفاظت میں رکھیں اور خود رکھنے میں جن خطرات کا اندیشہ ہے ان سے محفوظ رہیں اور حسب ضرورت اپنا سرمایہ بینک سے واپس لے کر اپنے کاموں میں استعمال کریں، بینک ان اموال کی حفاظت اور حسب طلب ان کی واپسی کا ذمہ دار ہوتا ہے اور اس کی انجام دہی میں منیجر، آفیسر، کلرک وغیرہ سب کو لگنا پڑتا ہے۔

(۲) بینک جمع شدہ رقوم کو نفع بخش تجارتوں میں بھی لگاتا ہے اور اس سے متعلق امور اپنے ملازمین کے ذریعہ انجام دیتا ہے۔

(۳) ترسیل زر اور اموال کے تحفظ کا کرایہ بھی وصول ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ تینوں کام جائز ہیں، خصوصاً اول الذکر کام میں عوام کا فائدہ اور ان کی زبردست اعانت بھی ہے۔ اس لیے ان تینوں امور سے متعلق ملازمت بھی بلا اختلاف جائز ہے۔

اب رہ گیا یہ کہ بینک سے مسلمان قرض لیتے ہیں اور اس کے ساتھ اصل قرض کی واپسی کے علاوہ حسب شرط مقررہ زائد رقم بھی دینی پڑتی ہے اور منیجر، اکاؤنٹنٹ، لون آفیسر، لون کلرک اس معاملے میں معاون ہوتے ہیں، اس لیے صرف یہی صورت غور طلب ہے۔

لیکن ایسے قرض کی تمام صورتیں حرام نہیں بلکہ بہت سی مباح بھی ہیں، جن کی قدرے تفصیل یہ ہے:

(۱) مسلمان انکم ٹیکس کے ضرر کثیر سے بچنے کے لیے قرض لے اور اس کی میعاد پر ادا کر دے تاکہ انٹرسٹ، انکم ٹیکس سے کم رہے۔

(۲) چھوٹ پر لیے جانے والے قرضے، جب کہ واجب الادا قرض کی ادائیگی میں اتنی دیر نہ کرے کہ انٹرسٹ بڑھ کر اصل سرمایہ قرض یا چھوٹ کی مقدار سے بڑھ جائے۔

(۳) ایسے کام کے لیے قرض لیا جائے جس میں انٹرسٹ سے زیادہ نفع کا ظن غالب ہو۔

(۴) سخت احتیاج کی وجہ سے بقدر حاجت قرض لے اور ظن غالب ہو کہ وہ قرض ضرور ادا کر دے گا۔

(۵) اس طرح کا قرض بینک سے غیر مسلم حاصل کرے اور ملازمین اس کے کاغذات اور دستاویزات

تیار کریں۔

اس سلسلے میں ایک کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ بینک کا ملازم مستقرض کے استقراض کے اسباب جاننے کا

ذمہ دار نہیں ہوتا (اور وہ اس سے غرض بھی نہ رکھے) وہ یہ دیکھتا ہے کہ مستقرض کو قرض دینے کی اجازت بینک کی جانب سے ہے تو وہ اس کے کاغذات کی تکمیل کر کے معاملے کی تکمیل کر دیتا ہے۔ وہ نہیں جانتا کہ مستقرض اپنے استقراض میں کسی گناہ کا مرتکب ہے یا نہیں، اس لیے گناہ پر تعاون اس کے قصد و خیال سے بہت دور ہوتا ہے تو معاملہ قرض کی تکمیل میں اسے گناہ گار قرار نہیں دیا جاسکتا۔

البتہ جو لوگ بلاوجہ جواز زائد نفع دینے کی شرط پر قرض لیتے ہیں انہیں اس سے بچنا ضروری ہے۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ بینک کے بہت سے یا اکثر کام واضح طور پر جائز و درست ہیں، ہاں قرض کی صورتیں غور طلب تھیں، جن کی تفصیل بیان کر دی گئی، ساتھ ہی مسلم کی ملازمت سے خود اس ملازم، اس کے متعلقین اور دیگر حضرات کی منفعت اور سہولت بھی ہے اس لیے حکم یہ ہے کہ مفصلہ بالا حالات میں بینکوں کی ملازمت جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فلیٹوں کی زکاة

سوال نامہ

بڑے بڑے شہروں میں عموماً آسانی سے زمین دستیاب نہیں ہو پاتی، اور مکانات کی تعمیر میں طرح طرح کی دشواریاں پیش آتی ہیں، بلڈروں کے ذریعہ فلیٹوں کی خرید و فروخت کا رواج بہت عام ہو چکا ہے، یہ بلڈر بسا اوقات ایسی زمین خرید لیتے ہیں جو پہلے ہی سے کرایہ داروں کے قبضہ میں ہوتی ہے اور سالہا سال تک ان سے زمین خالی نہیں کرا پاتے، پھر کسی طرح زمین خالی ہوتی ہے تو اس پر فلیٹوں کا کام شروع ہوتا ہے، اور کم و بیش دو تین سال میں تکمیل کے مرحلے تک پہنچتا ہے۔

- ☆ - اس مرحلے میں پہنچ کر زیادہ تر بلڈر فلیٹوں کو بیچ دیتے ہیں اور دام قسط وار وصول کرتے رہتے ہیں۔
- ☆ - کچھ یہ طے کر لیتے ہیں کہ فلیٹوں کو فروخت نہ کریں گے، کرایہ پردے کر آمدنی حاصل کریں گے۔
- ☆ - اور کچھ بلڈر ایسا کوئی فیصلہ تو نہیں کرتے، مگر ان کا ارادہ یہ ہو جاتا ہے کہ وہ کرایے پر فلیٹ اٹھادیں گے۔

ایسی زمین اور فلیٹوں کی زکاة کا مسئلہ مختلف حیثیتوں سے تفتیح طلب تھا، اس لیے درج ذیل سوالات زیر بحث آئے۔

- ① سالہا سال تک زمین کرایے داروں کے قبضے میں رہی تو اتنے برسوں تک خریدنے والے بلڈر کے ذمہ کرایے کی زکاة واجب ہوگی یا زمین کی یادوں کی؟
 - ② جس بلڈر نے یہ طے کر لیا کہ وہ فلیٹوں کو فروخت نہ کرے گا بلکہ انھیں کرایے پردے گا تو وہ زکاة کرایے کی دے یا فلیٹ کی؟
 - ③ جس بلڈر نے ایسا کوئی فیصلہ تو نہ کیا، مگر اس کا ارادہ یہ ہوا کہ فلیٹوں کو کرایہ پردے گا، پھر اسی کے مطابق عمل بھی کیا تو وہ زکاة کس چیز کی دے، فلیٹوں کے ثمن کی، یا کرایے کی؟ اگر کرایے کی دے تو فوراً، یا کرایے پر قبضہ کے وقت سے سال گزرنے پر؟
- [موضوع کے تمام ضروری گوشوں پر بحثیں ہوئیں، اور مندوبین کرام کے اتفاق رائے سے تمام گوشوں کا فیصلہ ہوا۔]

فیصلہ (۵۴)

① پہلے سوال کے جواب میں طے ہوا کہ زکاۃ کرایے پر (اپنے شرائط کے ساتھ) واجب ہوگی اور سال گزرنے کا لحاظ زمین کا مالک ہونے کے وقت سے ہوگا، کیوں کہ یہ زمین مال تجارت ہے، جو کرایے پر ہے اور کرایے کی حیثیت مال تجارت کے ثمن کی ہوتی ہے، تو جیسے زکاۃ ثمن کی واجب ہوتی ہے اور سال گزرنے کا اعتبار مال تجارت کا مالک ہونے کے وقت سے ہوتا ہے، ویسے ہی یہاں زکاۃ کرایے کی واجب ہوگی اور سال گزرنے کا اعتبار زمین تجارت کا مالک ہونے کے وقت سے ہوگا۔ خانہ میں ہے:

إذا أجر داره أو عبده بمائتي درهم لا تجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى. فإن كانت الدار والعبد للتجارة و قبض أربعين درهماً بعد الحول كان عليه درهم بحكم الحول الماضي قبل القبض؛ لأن أجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة ثمن مال التجارة في الصحيح من الرواية. اه (۱)

اس پر یہ اشکال وارد کیا گیا کہ جب تک زمین و مکان کرایہ دار کے قبضہ میں ہوتے ہیں، اس وقت تک کرایہ دار کی مرضی کے بغیر خریدار اس زمین و مکان پر قبضہ نہیں کر پاتا تو یہ ایک غیر مقدور التسليم شے کی بیع ہوئی جو جائز نہیں۔ پھر زمین کی قیمت یا اس کے کرایے پر زکاۃ کیوں کروا جب ہوگی؟

اس کے جواب میں یہ کہا گیا کہ حکومت ہند کے نزدیک تسلیم شدہ کرایہ داری کے قوانین کی بنا پر رجسٹری کے بعد قانونی طور پر خریدار کو زمین خالی کرانے کا حق حاصل ہے، اگرچہ کرایہ دار اسے خالی کرنے پر آمادہ نہ ہو، اس لیے وہ مقدور التسليم ہے اور اس کی بیع جائز و درست ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

(۱) فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکاۃ، فصل فی مال التجارة، ص: ۲۵۳، ج: ۱، کوٹہ، پاکستان

”عمر نے جس وقت خالد کے ہاتھ بیع کی اگر عمر و اس وقت گواہان عادل شرعی اس امر پر رکھتا تھا کہ یہ مکان میری ملک ہے، بکر و بائع بکر غاصب ہیں جب تو بیع عمر و بدست خالد صحیح و تام و نافذ واقع ہوئی، مکان ملک خالد ہو گیا، خالد کا دعویٰ صحیح ہے بوجہ وجود بینہ عادلہ عمر و کو حکماً قدرۃ علی التسلیم حاصل تھی اور اسی قدر صحت و نفاذ بیع کے لیے کافی ہے، حقیقتہً مقدور التسلیم فی الحال ہونا کسی کے نزدیک ضرور نہیں۔

غلام کو کسی کام کے لیے ہزار کوس پر بھیجا، اور یہاں اسے بیع کر دیا، بیع صحیح ہو گئی کہ عادتاً اس کا واپس آنا مضمون ہے، اگرچہ احتمال ہے کہ سرکشی کرے اور بھاگ جائے... رجوع مرجوع ہے تو قدرۃ علی التسلیم حکماً حاصل ہے، یوں ہی جب بینہ عادلہ موجود ہے تو ڈگری ملنے کی امید قوی ہے تو یہاں بھی قدرت حکمیہ حاصل، اور یہی بس ہے۔“ (۱)

بحث کے دوران یہ گوشہ سامنے آیا کہ اگر بلڈرنے تجارت کی نیت سے عشری یا خراجی زمین خریدی تو کیا اس پر حسب ترتیب عشر و خراج واجب ہوں گے، یا تجارت کی زکاۃ، یا دونوں کی؟

اس کے جواب میں یہ طے پایا کہ جب بلڈرنے وہ زمین تجارت کی نیت سے خریدی ہے تو اس پر تجارت ہی کی زکاۃ واجب ہوگی کہ وہ مال تجارت ہے، ہاں! اگر عشری زمین خریدی اور اس میں کاشت کی تو اس پر صرف عشر واجب ہوگا، زکاۃ واجب نہ ہوگی کہ ایک مال سے شریعت کے دو حق ایک ساتھ متعلق نہیں ہوتے۔ اور اگر کاشت نہیں کی تو چوں کہ خریدنے کے وقت تجارت کی نیت تھی اس لیے اس صورت میں اس پر زکاۃ تجارت ہوگی۔ عنایہ شرح ہدایہ میں ہے:

رجل اشتری أرض عشر أو خراج للتجارة لم یکن علیہ زکاۃ التجارة مع العشر أو الخراج عندنا... لنا: أن المحل واحد؛ لأن كلا منهما مؤنة الأرض النامية، وكذلك الزکاۃ وظيفة المال النامي وهو الأرض، و كل منهما يجب حقا لله تعالى، فلا يجب بسبب ملك مال واحد حقان لله تعالى كما لا تجب زکاۃ السائمة و زکاۃ التجارة باعتبار مال واحد. (۲)

در مختار میں ہے:

وكما لو شری أرضا خراجية ناویاً للتجارة أو عشرية وزرعها، أو بذراً للتجارة وزرعه لا یكون للتجارة لقيام المانع. اه ملتقطاً.

رد المحتار میں ہے:

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب البیوع، ج: ۷، ص: ۱، ۲، رضا اکیڈمی، ممبئی.

(۲) عنایہ علی ہامش فتح القدر، ج: ۶، ص: ۳۹، ۴۰، برکات رضا، پور بندر، گجرات

ومفهومه أنه إذا لم يزرعها تجب زكاة التجارة فيها لعدم وجوب العشر فلم يوجد المانع، أما الخراجية فالمانع موجود وهو الثنى وإن عطلت. (۱)
اور اسی سے پہلے یہ عبارت بھی ہے:

لا زكاة فيما نواه للتجارة من نحو أرض عشرية أو خراجية لثلا يودی الى تکرار الزكاة؛ لأن العشر أو الخراج زكاة أيضاً. (۲)

② دوسرے سوال کے جواب میں یہ طے پایا کہ بلڈرنے جب یہ نیت کر لی کہ وہ فلیٹ فروخت نہ کرے گا، بلکہ کرایے پر دے گا تو وہ بلڈنگ مال تجارت نہ رہی، بلکہ اس کی نیت کے مطابق آلہ کسب ہو گئی، تو اب بلڈنگ پر زکاۃ واجب نہ ہوگی۔ البتہ جب وہ فلیٹ کرایے پر دے دے اور کرایے کی آمدنی ساڑھے باون تولے (۶۵۳ گرام، ۱۸۴ ملی گرام) چاندی کی قیمت کے برابر حاصل ہو جائے یا دوسرے اموال مثل سونا، چاندی، روپیہ وغیرہ کے ساتھ شامل کر کے ہو جائے اور حاجتِ اصلیہ سے خالی رہتے ہوئے اس پر سال گزر جائے تو اس کرایے کی آمدنی پر زکاۃ واجب الادا ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مآخذ

- ① من اشترى جارية للتجارة ونواها للخدمة بطلت عنها الزكاة. (۳)
- ② ولو اشترها بنية التجارة ثم نوى أن لا تكون للتجارة خرجت من كونها للتجارة. (۴)
- ③ وإن كانت للتجارة فرعاها ستة أشهر أو أكثر لم تكن سائمة إلا أن ينوى أن يجعلها سائمة بمنزلة عبد التجارة إذا أراد أن يخدمه سنين فيستخدمه فهو للتجارة على حاله إلا أن ينوى أن يخرجه من التجارة للخدمة. كذا في الخلاصة. اهـ. (۵)
- ④ و منها فراغ المال عن حاجته الأصلية فليس في دور السكنى ... زكاة ...

(۱) درمختار، کتاب الزکاۃ، قبیل باب السائمة، ص: ۱۹۵، ج: ۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت.

(۲) رد المحتار، کتاب الزکاۃ، قبیل باب السائمة، ص: ۱۹۵، ج: ۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت

(۳) فتاویٰ ہندیہ، ج: ۱، ص: ۱۷۴، مبحث کون النصاب نامیا، کوئٹہ، پاکستان.

(۴) فتاویٰ تاتارخانیہ، ج: ۲، ص: ۱۸.

(۵) ہندیہ، کتاب الزکاۃ، باب ثانی، فصل اول، ج: ۱، ص: ۱۷۷، خانہ برہامش ہندیہ ۱/۲۴۵،

وکذا... آلات المحترفين، كذا في السراج الوهاج. اه. (۱)

(۵) فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”مکانات پر زکاۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پلس انداز ہوگا، اس پر زکاۃ آئے گی، اگر خود یا اور مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔“ (۲)

(۶) آخری سوال یہ تھا کہ بلڈرنے زمین بہ نیت تجارت خریدی پھر بعد میں اسے کرایے پر دے دیا مگر اس کا عزم کرایے پر رکھنے کا نہیں ہے تو اس کا حکم ٹھیک وہی ہے جو پہلی صورت کا ہے کہ زمین مال تجارت ہے اور کرایہ پر دینے کی وجہ سے وہ آلہ کسب کی طرح نہ ہوئی، بلکہ اس کا کرایہ اس کے ثمن کے درجے میں ہے، اس لیے زکاۃ اسی کرایے کی واجب ہوگی، اور سال زکاۃ کا شمار اس زمین کا مالک ہونے کے وقت سے ہوگا، دلیل خانیہ کی وہی عبارت ہے:

لأن أجرة دارالتجارة بمنزلة ثمن مال التجارة. والله تعالى أعلم.

(۱) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الزکاۃ، باب اول، ج: ۱، ص: ۱۷۲، کوئٹہ، پاکستان

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب الزکاۃ، ج: ۳، ص: ۴۲۸، رضا اکیڈمی، ممبئی



مسئلہ کفایت عصر حاضر کے تناظر میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ . حَامِداً وَ مَصْلِیاً

اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے زیادہ معزز اور شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ تقویٰ شعار ہو، خواہ وہ کسی نسب یا پیشے سے منسلک ہو اور مختلف قبائل اور ذات میں ان کی تقسیم باہمی امتیاز و تعارف کے لیے ہے۔ چنانچہ ارشادِ باری ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۗ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ ۗ (۱)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

● ”تحقیق مقام یہ ہے کہ مدارِ نجات تقویٰ ہے لہذا محض تقویٰ بس ہے، اگرچہ شرفِ نسب و تکمیلِ علومِ رسمییہ نہ ہو اور مجرد شریف القوم یا ملّا صاحب کہلانا کافی نہیں جب کہ تقویٰ اصلاً نہ ہو۔ حدیث: من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه. (جس کا عمل سست ہو اس کو اس کا نسب تیز نہیں کر سکتا) کے یہی معنی ہیں، نہ یہ کہ فضلِ نسب شرعاً محض باطل و مہجور، بلکہ شرع مطہر نے متعدد احکام میں فرقِ نسب کو معتبر رکھا ہے۔ اور سلسلہ طاہرہ، ذریتِ عاطرہ میں انسلاک و انتساب ضرور آخرت میں بھی نفع دینے والا ہے۔“ (۲)

● ”ہاں نسب پر فخر جائز نہیں، نسب کے سبب اپنے کو بڑا جان کر تکبر کرنا جائز نہیں، دوسروں کے نسب پر طعن کرنا جائز نہیں، انہیں کم نسبی کے سبب حقیر جاننا جائز نہیں، نسب کو کسی کے حق میں عاریا گالی سمجھنا جائز نہیں، اس کے سبب کسی مسلمان کا دل دکھانا جائز نہیں، احادیث جو اس باب میں آئیں انہیں معافی کی طرف

(۱) قرآن مجید، سورة الحجرات ۴۹، آیت: ۱۳

(۲) إراءة الأدب لفاضل النسب، ص: ۴. مشمولہ فتاویٰ رضویہ مترجم، ج: ۲۳، ص: ۲۰۱

ناظر ہیں۔“ (۱)

آخرت میں عزت و سر بلندی کا مدار ایمان، علم اور تقویٰ پر ہے۔ دنیا میں بھی اسلامی نقطہ نظر سے اہل اسلام کو چاہیے کہ ایمان اور علم و تقویٰ ہی کو عزت و شرافت کا معیار بنائیں۔ مسلم معاشرے میں یہ معیار بالکل نظر انداز تو نہ ہو مگر پوری طرح برپا بھی نہ ہوا۔ ہر دور میں لوگ قبیلہ و نسب، مال و دولت، صنعت و حرفت، دنیوی منصب و جاہ وغیرہ سے بھی متاثر ہوتے رہے اور اپنے بہت سے دنیوی امور میں ان کا لحاظ کرتے رہے۔ انھیں امور میں سے ایک امر نکاح بھی ہے۔ لوگ اپنی لڑکیوں کا رشتہ کرنے کے لیے ایسے لڑکے تلاش کرتے جو ان کے ہم سر اور برابر مانے جاتے ہوں، کم تر نہ شمار ہوتے ہوں، اگر ایسا نہ ہوتا تو لڑکی کا زندگی گزارنا مشکل ہوتا اور لڑکی والوں کے لیے بھی کم تر سے رشتہ قائم کرنا ننگ و عار اور سوسائٹی کی طرف سے طعن و تشنیع کا سبب بنتا، آدمی پوری طرح اسلامی نقطہ نظر رکھتے ہوئے بھی ننگ و طعن کے تیروں کا زخم سہنے سے قاصر ہوتا، اور عافیت اسی میں جانتا کہ اپنے ہم سروں میں ہی رشتہ قائم کرے۔

اس صورت حال کو اسلامی شریعت نے بھی یکسر نظر انداز نہ کیا۔ دراصل انسانوں کے درمیان جو رشتہ ازدواج منعقد ہوتا ہے وہ محض عارضی و وقتی نہیں ہوتا بلکہ عموماً پوری زندگی کی رفاقت، نہ صرف دو جانوں کی رفاقت بلکہ دو خاندانوں کی قربت، ایک صالح النسل کی ولادت، تعلیم و تربیت اور ایک اچھے معاشرے کی تشکیل کا تصور کار فرما ہوتا ہے اس لیے اسلام کی حکیمانہ شریعت نے کسی نہ کسی درجے میں ان تمام امور سے اعتنا کیا ہے جو اس دنیوی سفر کی کامیابی میں معاون و مددگار یا ضرر رساں و خلل انداز ہوتے ہیں، کیوں کہ باہمی ناخوش گواری کے ساتھ ایک لمبا سفر طے کرنا نہ صرف یہ کہ کٹھن اور دشوار ہوتا ہے بلکہ عادتاً ناکامی اور جدائی سے ہم کنار ہوتا ہے۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ کن باتوں میں ہم سری اور برابری بہ لفظ دیگر، کفایت کا لحاظ کیا گیا ہے۔ کس حد تک لحاظ کیا گیا ہے، وہ آگے کی تحریر سے معلوم ہو گا۔ یہ لحاظ بھی لوگوں کے عرف کی بنیاد پر ہے اگر عرف بدل جائے تو حکم بھی بدل جائے گا۔ ہاں دین و عقیدہ کی درستی نکاح کی صحت کے لیے بہر حال ضروری ہے۔ لوگوں کا حال و خیال جو بھی ہو ایک صحیح العقیدہ کا نکاح کسی فاسد العقیدہ سے نہیں ہو سکتا۔

جن باتوں میں کفایت کا اعتبار ہے وہ یہ ہیں:

(۱) نسب (۲) دین داری اور تقویٰ (۳) مال و دولت (۴) آبائی مسلمان یا نو مسلم ہونا (۵) حرفت

اور پیشہ۔

① نسب کا اعتبار ان لوگوں میں ہے جن کا نسب محفوظ ہے خواہ وہ عرب میں رہتے ہوں یا عجم میں۔

(۱) اراء الأذب لفاضل النسب، ص: ۱۳

ان کے سوا عام اہل عجم کا حال یہ ہے کہ ان کا شجرہ نسب محفوظ نہیں جیسا کہ فقہانے اس کی صراحت فرمائی ہے، اس لیے ان میں نسب کا اعتبار بھی نہیں۔ ہاں ان میں قومیت بمعنی ذات برادری کا اعتبار ہوتا ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

(۲) دین داری کا اعتبار ہے اور ہونا چاہیے، اس لیے کہ ایک صالح اور پرہیزگار کے لیے اپنی لڑکی کو کسی فاسق اور غیر دین دار کے نکاح میں دینا ننگ و عار کا باعث ہے۔ مگر اس بارے میں اب عرف بدل چکا ہے، اب فسق کی زیادتی اور دین پر عمل سے دوری بڑھتی جا رہی ہے۔ مرد و زن، لڑکے اور لڑکیاں سب اس خرابی کے شکار ہیں۔ اس لیے اب صالح افراد کو بھی غیر صالح لوگوں میں رشتہ کرنا پڑتا ہے اور کوئی اسے عار نہیں سمجھتا، تاہم دین دار لوگوں کو چاہیے کہ حتی الامکان اس کا لحاظ رکھیں اور جو خاندان یا فرد دین سے بہت بے پروا ہو اس سے پرہیز کریں ورنہ شریعت سے بے پروائی اور بے باکی و خدانائتسی کے اثرات و نتائج بہت افسوس ناک اور خطرناک ہوتے ہیں۔

(۳) مال کا اعتبار صرف اس حد تک ہے کہ مرد بھکاری یا خانہ بدوش نہ ہو، عزت کے ساتھ کھاتا پیتا ہو، مہر مثل اور نفقہ کی ادائیگی پر قادر ہو۔

(۴) آبائی مسلمان اپنی لڑکیوں کا کسی نو مسلم سے نکاح کرنا باعث عار سمجھتے ہیں مگر اس کا اثر قبول اسلام پر پڑ سکتا ہے، نو مسلم کو اگر اپنا یا اپنی اولاد کا رشتہ مسلمانوں میں نہ ملے تو اندیشہ ہے کہ وہ اپنے قدیم مذہب پر پھر پلٹ جائے یا دوسرا غیر مسلم جو اسلام لانا چاہتا ہے یہ حال دیکھ کر قبول اسلام پر آمادہ نہ ہو، اس لیے ضرورت اس بات کی ہے کہ جو بھی صدق دل سے ایمان لائے اس کی توقیر کی جائے اور اس کے یا اس کی اولاد کے رشتے کے لیے راہ پیدا کی جائے اور اپنے معاشرے میں اسے باوقار بنایا جائے۔

(۵) پیشے تین طرح کے ہیں:

(۱) - حرام، جیسے چوری، ڈکیتی، جسم فروشی، شراب فروشی، رشوت ستانی، ظالموں کی نوکری، سودی

کاروبار وغیرہ۔

(۲) - خسیس یعنی گھٹیا پیشے، جیسے بیت الخلا اور استنج خانے، ان کی ٹنکیاں اور گندے نالے وغیرہ

صاف کرنے کے پیشے، مُردار کی کھال سُکھانے اور ان میں نمک لگانے کے پیشے اور اسی طرح کے دوسرے پیشے جن میں ناپاک یا گھن والی چیزوں سے آلودگی ہوتی ہے۔ عرفاً یہ پیشے خسیس اور ان سے وابستہ لوگ پست سمجھے جاتے ہیں۔

(۳) - حلال اور تھمرے پیشے، جیسے جائز تجارت، صنعت، زراعت، جائز ملازمت وغیرہ۔

تیسری قسم کے بعض پیشے والوں کو بھی عرفاً حقیر سمجھا جاتا تھا، مگر اس کی بنیاد پیشہ نہیں بلکہ کچھ پست اوصاف ہیں جو ان میں پائے جاتے تھے، وہ اوصاف جاتے رہے تو حقارت بھی جاتی رہی۔ رہا پیشہ تو بذاتِ خود اس میں کوئی ذلت و حقارت نہیں، اور اب تو حال یہ ہے کہ ہر طرح کے پیشے سے ہر قسم کی قومیں وابستہ ہو رہی ہیں، اگر کوئی صاف ستھرا پیشہ بذاتِ خود ذلیل ہو تو اس سے منسلک ہونے والے اونچی قوموں کے افراد بھی حقیر اور پست شمار ہوں گے۔

شرافت و رذالت کی بنیاد:

اگر کوئی شخص علم دین، سیادت، اخلاق فاضلہ تینوں یا ان میں سے کسی ایک یا دو سے متصف ہو تو وہ شریف ہے۔ اور اگر کوئی شخص حرام یا مذکورہ خسیس پیشے سے منسلک ہو یا اس کی تہذیب اور عادات و اوصاف میں پستی ہو تو وہ غیر شریف ہے۔ مگر کفایت کا مدار چوں کہ عرفِ دنیوی پر ہے اس لیے لوگوں کے عرف میں اگر ان میں سے کوئی معزز سمجھا جاتا ہو تو وہ بھی شریف اور معزز شمار ہوگا جیسے ناجائز محکموں اور ظالم حکام کے ملازموں کو عرفاً ذلیل نہیں، بلکہ باعزت شمار کیا جاتا ہے۔

اہلِ عجم میں قومیت کی بنیاد:

قومیت یعنی ذات برادری کی بنیاد چار چیزوں پر ہے:

- ① نسب، جن کا نسب محفوظ ہے، ان کی قومیت ان کے نسب کی بنیاد پر ہے، جیسے ساداتِ کرام جن کا نسب محفوظ ہے۔
- ② پیشہ، جیسے بنکر، نداف، خیاط وغیرہ جن کے نام ان کے پیشوں کی طرف منسوب ہیں۔
- ③ اشخاص کی طرف نسبت، جیسے خان۔
- ④ مسکن کی طرف نسبت، جیسے مغل، ناگوری، مارواڑی وغیرہ۔

عقد نکاح کا معاملہ:

چوں کہ ازدواجی زندگی کی خوش گواری عموماً ہم سروس میں ہی ہوتی ہے اس لیے یہ لحاظ کیا گیا کہ لڑکی کا نکاح اس کے ہم سراور کفو سے ہی ہو۔

- ①- اولیا اور ذمہ داروں کو چاہیے کہ بالغ ہونے پر اولاد کے نکاح میں جلدی کریں۔ تعلیم کی تکمیل، ملازمت کی تلاش، اچھے سے اچھے رشتے کے انتخاب وغیرہ ناموں پر تاخیر در تاخیر نہ کریں کہ حدیث پاک میں اسے فتنہ اور فسادِ کبیر کا سبب بتایا گیا ہے اور جلدی کی تاکید کی گئی ہے، اس لیے مناسب رشتہ جلد تلاش کر کے اس کی ذمہ داری سے سبک دوش ہوں۔ حدیث شریف میں ہے:

① - عن عَلِيٍّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لَهُ: يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا: الصَّلَاةُ إِذَا أَتَيْتَ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ، وَالْأَيِّمُ إِذَا وَجَدْتَ كَفُومًا. (۱)

② - وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ - إذا خطب إليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه، إن لا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد عريض. (۲)

③ - وعن عمر بن الخطاب و أنس بن مالك، عن رسول الله ﷺ - قال: في التوراة مكتوبٌ: مَنْ بَلَغَتْ ابْنَتُهُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يَزُوجْهَا، فَأَصَابَتْ إِمْنًا، فَإِثْمٌ ذَلِكَ عَلَيْهِ. رواهما البيهقي في شعب الإيمان. (۳)

④ اولاد اگر عاقل بالغ ہے تو اولیا اور ذمہ دار صرف اپنی پسند پر اکتفا نہ کریں بلکہ دوستوں، سہیلیوں وغیرہ کسی مناسب ذریعہ سے اولاد کی پسند بھی پہلے ہی معلوم کر لیں تاکہ بعد میں کوئی ناخوش گواری نہ پیدا ہو۔

⑤ اولاد کو بھی چاہیے کہ یا تو اپنے ماں باپ وغیرہ ذمہ داروں کی پسند پر اعتماد کریں یا کسی مناسب ذریعہ سے انھیں اپنی پسند سے آگاہ کر دیں اور حتی الامکان ان کی اطاعت و فرماں برداری میں اپنی بھلائی جائیں اور اس پر قائم رہیں۔

⑥ اہم مسئلہ یہ ہے کہ اگر عاقلہ، بالغہ لڑکی اپنے اولیا اور ذمہ داروں کی مرضی کے خلاف کسی دوسری برادری میں یا کسی غیر کفو سے، جو عاقل بالغ مسلمان ہے، اپنا نکاح کر لے تو یہ نکاح منعقد ہو جائے گا یا نہیں؟ فقہائے متاخرین نے امام اعظم سے حضرت حسن بن زیاد کی روایت نادرہ پر عمل کرتے ہوئے یہ فتویٰ دیا کہ ایسا نکاح منعقد نہ ہوگا، کیونکہ غیر کفو سے نکاح پر اولیا کو تنگ و عار کا ضرر لاحق ہوتا ہے اور بعد میں اس کی تلافی بھی نہیں ہو پاتی، یعنی قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کر کے نکاح کو فسخ کرانا بہت مشکل ہوتا ہے۔

لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ کالجوں کی مخلوط تعلیم، موبائل کے بڑھتے ہوئے روابط، کلبوں اور تفریح گاہوں کی آزادانہ روش اور دوسری بہت سی خامیوں اور خرابیوں کے باعث بہت سے لڑکے لڑکیاں اپنا نکاح خود کر لیتے ہیں، پھر کورٹ کے ذریعہ قانوناً اسے مضبوط بھی بنا لیتے ہیں اور ماں باپ اور خاندان سے الگ ہو کر آزادانہ زندگی بسر کرتے ہیں۔ اولیا اپنی قوت، سماج کی قوت یا قانون کی قوت کسی بھی ذریعہ سے انھیں جدا کرنے

(۱) أخرجه أحمد (۱/۱۰۵ رقم ۸۲۸) والترمذی (۳/۳۸۷، رقم ۱۰۷۵) والحاكم (۳/۱۷۶، رقم ۲۶۸۶) والبيهقي (۷/۱۳۲، رقم ۱۳۵۳۵) ومشكاة المصابيح، ص: ۲۶۷، الفصل الثاني من كتاب النكاح (۲) أخرجه الترمذی (۳/۳۹۴، رقم ۱۰۸۴) وابن ماجه (۱/۶۳۲، رقم ۱۹۶۷) (۳) مشكاة المصابيح، ص: ۲۷۱، الفصل الثاني، باب الولي في النكاح، مجلس البركات، جامعه اشرفيه، مبارك پور

سے عاجز ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ان کا نکاح منعقد ہی نہ ہو تو ان کی باہمی زندگی اور قربت تا عمر حرام کاری میں بسر ہوگی اور یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ اولاد زندگی بھر حرام کاری میں مبتلا ہو تو اس کا ضرر اور اس سے پیدا ہونے والا ننگ و عار غیر کفو میں نکاح کے عار سے بدرجہا بڑھا ہوا ہے۔

اصل مذہب حنفی اور امام اعظم سے منقول روایت ظاہرہ یہ ہے کہ عاقلہ، بالغہ اگر اپنا نکاح غیر کفو سے بے اذن ولی کرے تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور ولی کو اختیار ہوگا کہ قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کر کے یہ نکاح فسخ کرادے۔

اس اصل مذہب سے عدول کر کے متاخرین نے جس مصلحت کے پیش نظر روایت نادرہ کو اختیار کیا آج اس مصلحت کا حصول اور مفسدہ کا زوال کسی طرح نظر نہیں آتا۔ اس لیے موجودہ حالات اس بات کے مقتضی ہیں کہ اب اصل مذہب کی طرف رجوع ہو اور روایت ظاہرہ کو اختیار کرتے ہوئے یہ حکم دیا جائے کہ عاقلہ، بالغہ نے بے اذن ولی اگر اپنا نکاح مسلمان غیر کفو سے کر لیا تو وہ نکاح جائز و درست ہوگا۔ اس روایت پر عمل و فتویٰ میں عاقلہ، بالغہ کو اپنی ذات کے معاملے میں اس کا حق تصرف بحال کرنا بھی ہے اور اولاد کو مدۃ العمر حرام کاری کے جرم سے بچانا بھی۔ مندوبین نے کافی بحث و تمحیص اور بہت گہرائی سے نظر کرنے کے بعد فیصلہ اسی پر کیا کہ اب اصل مذہب اور روایت ظاہرہ پر فتویٰ ہوگا اور اسی میں بھلائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایسے ہی ایک مسئلہ میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت مفتی بہا سے عدول کر کے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ظاہر مذہب کو اختیار کیا ہے۔ وہ ہے اسپرٹ ملی ہوئی پڑیا کی نجاست و طہارت کا مسئلہ۔ ان کے فتوے کا متن یہ ہے:

”پڑیا میں اسپرٹ کا ملنا اگر بطریق شرعی ثابت بھی ہو تو اس میں شک نہیں کہ ہندیوں کو اس کی رنگت میں ابتلائے عام ہے اور عموم بلوی نجاست متفق علیہا میں باعث تخفیف۔ نہ کہ محل اختلاف میں جو زمانہ صحابہ سے عہد مجتہدین تک برابر اختلافی چلا آیا، نہ کہ جہاں صاحب مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف علیہما الرحمۃ والرضوان کا اصل مذہب طہارت ہو اور وہی امام ثالث امام محمد سے بھی ایک روایت اور اسی کو امام طحاوی وغیرہ ائمہ ترجیح و تصحیح نے مختار و مرتجح رکھا ہو، نہ کہ ایسی حالت میں جہاں اس مصلحت کو بھی دخل نہ ہو جو متاخرین اہل فتویٰ کو اصل مذہب سے عدول اور روایت آخرائے امام محمد کے قبول پر باعث ہوئی، نہ کہ جب مصلحت الٹی اس کے ترک اور اصل مذہب پر افتا کی موجب ہو۔“^(۱)

یہ ہمارے مسئلہ دائرہ کی نظیر اس طرح ہے کہ جیسے اس مسئلہ میں ابتلائے عام کے باعث گناہ سے بچنا دشوار ہے، ویسے ہی مسئلہ دائرہ میں ماحول کی آزادی اور قانونی دباو کی وجہ سے گناہ سے بچنا دشوار ہے۔ قدر مشترک احتراز عن الاثم کی دشواری ہے۔

(۱)۔ فتاویٰ رضویہ، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ص: ۴۹، ج: ۲، رضا اکیڈمی، ممبئی

اور جیسے پڑیا کی نجاست کے مسئلے میں مصلحت ظاہر مذہب کی جانب رجوع کی مقتضی ہوئی ویسے ہی مسئلہ دائرہ میں مصلحت اصل مذہب کی طرف رجوع کی مقتضی ہے اور روایت نادرہ پر عمل میں مطلوبہ مصلحت کا حصول اور مفسدہ کا زوال دونوں مفقود۔ اور روایت ظاہرہ پر بھی کثیر فقہانے فتویٰ دیا اور اسے راجح و صحیح قرار دیا اور خود ہمارے امام ثانی قاضی القضاة امام ابو یوسف نے اسی کو احوط بتایا۔ پھر زمانہ امام سرخسی تک تمام فقہانے نے اسی ظاہر روایت پر فتویٰ دیا اور عمل کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مآخذ

- ①- وفي الخلاصة: وكثير من مشايخنا أفتوا بظاهر الرواية أنها ليس لها أن تمنع نفسها. اهـ. وهذا يدل على أن كثيرا من المشايخ أفتوا بانهجاده، فقد اختلف الإفتاء. اهـ (۱)
 ②- وهو ظاهر الرواية، وبه أفتى كثير من المشايخ، فقد اختلف الإفتاء. (۲)
 ③- (وتعتبر الكفاءة للزوم النكاح) هذا على ظاهر المذهب وقد أفتى به. اهـ (۳)
 ④- وهي مسألة من نكحت غير كفؤ بلا رضا أولياءها وفيه اختلاف الفتوى. اهـ (۴)

- ⑤- وسيأتي في الكفاءة: أن كثيرا من المشايخ أفتوا بظاهر الرواية، وهذا كله إذا كان لها أولياء، أما إذا لم يكن لها ولي فهو صحيح مطلقا اتفاقا. اهـ (۵)
 ⑥- وَيُعَقَّدُ نِكَاحَ الْحُرَّةِ الْعَاقِلَةِ الْبَالِغَةِ بِرِضَائِهَا وَإِنْ لَمْ يَعْقِدْ عَلَيْهَا وَئِي بِحُرِّهَا كَأَنَّهَا أَوْ تَبِيًّا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ -رَحِمَهُمَا اللَّهُ- فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ... وَوَجْهُ الْجَوَازِ أَنَّهَا تَصَرَّفَتْ فِي خَالِصِ حَقِّهَا وَهِيَ مِنْ أَهْلِهَا لِكُونِهَا عَاقِلَةً مُمَيَّزَةً وَهَذَا كَانَ لَهَا التَّصَرُّفُ فِي الْمَالِ وَلَهَا اخْتِيَارُ الْأَزْوَاجِ، وَإِنَّمَا يُطَالَبُ الْوَلِيُّ بِالْتَرْوِيحِ كَيْ لَا تُنْسَبَ إِلَى الْوَقَاحَةِ.
 ثُمَّ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْكُفُوِّ وَغَيْرِ الْكُفُوِّ وَلَكِنْ لِلْوَلِيِّ الْإِعْتِرَاضُ فِي غَيْرِ الْكُفُوِّ. اهـ. ملتقطا. (۶) والله تعالى اعلم

(۱) البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في الأكفاء، ص: ۲۲۶، ج: ۳، دار الكتب العلمية، بيروت

(۲) رد المحتار، كتاب النكاح، باب الولي، ص: ۱۵۸، ج: ۴، دار الكتب العلمية، بيروت

(۳) الطحطاوي على الدر المختار، ج: ۲، ص: ۴۲، باب الكفاءة

(۴) الفتاوى الخيرية لنفع البرية على هامش الحامدية، ج: ۱، ص: ۴، باب الأولياء والأكفاء

(۵) البحر الرائق، كتاب النكاح، أوائل باب الأولياء والأكفاء. ص: ۱۹۴، ج: ۳، دار الكتب

العلمية، بيروت.

(۶) الهداية، ج: ۲، ص: ۲۹۴، باب في الأولياء، مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور



ڈی. این. اے. ٹیسٹ اسلامی نقطہ نظر سے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ڈی. این. اے. (D.N.A) کیا ہے؟

شریعت طاہرہ نے اولاد اور ان کے والدین نیز ان کے اصول و فروع (قریبی رشتہ داروں) میں ”جزئیت“ کا علاقہ و رشتہ تسلیم کیا ہے، یہاں تک کہ زانی و زانیہ کے ملاپ سے پیدا ہونے والے بچوں میں بھی زانی و زانیہ کی جزئیت موجود ہے، (بلکہ دوسرے خاندان کی کسی عورت نے کسی بچے کو دو ڈھائی سال کی عمر میں دودھ پلادیا تو اس سے بھی یک گونہ جزئیت کا علاقہ قائم ہو جاتا ہے) اسی جزئیت کا نام میڈیکل سائنس کی زبان میں ڈی. این. اے. (D.N.A) ہے۔ اور اس جزئیت کی تلاش و جستجو کا نام ڈی این اے ٹیسٹ ہے اور تلاش و جستجو کے نتیجے میں جو حقیقت اجاگر ہو کر سامنے آتی ہے اس کا نام ”ڈی. این. اے. ٹیسٹ“ کی رپورٹ ہے۔

یہ شرعی نقطہ نظر سے ڈی. این. اے. کا تعارف ہوا۔

اور جدید سائنس کے نقطہ نظر سے ڈی. این. اے. دراصل چند مخصوص اقسام کے کیمیائی مرکب کا نام ہے، جس میں انسان کی اپنی شخصیت یا اس کے والدین اور اصول و فروع کی شخصیت و ذات کو ممتاز و متعین کرنے والے الگ الگ طرح کے موروثی اجزا پائے جاتے ہیں، کسی بھی انسان کے یہ اجزا پوری دنیا میں کسی اجنبی انسان کے اجزا سے میل نہیں کھاتے، جیسے ایک شخص کے انگوٹھے اور انگلیوں کے نشانات دوسرے شخص کے انگوٹھے اور انگلیوں کے نشانات سے میل نہیں کھاتے۔

تو کسی بھی انسان کے عضو یا جز میں خاص قسم کے اجزائے ممیزہ کی تلاش اور جانچ کا نام ڈی این اے ٹیسٹ ہے، اور جانچ کے بعد وہ اجزائے ممیزہ جس کے قرار پائیں اس کے ساتھ ان کے الحاق اور جس کے نہ ہوں اس سے ان کی نفی کی خبر کا نام ڈی این اے ٹیسٹ کی رپورٹ ہے۔

جانوروں کا ڈی این اے انسانوں کے ڈی این اے سے مختلف ہوتا ہے اور ہونا بھی چاہیے کہ دونوں مالگ الگ نوع کے ہیں۔ ڈی این اے کی تحقیق سے یہ حقیقت منکشف ہوگئی کہ اسلام نے اولاد اور والدین کے درمیان جس جزئیت کا پتہ دیا تھا یہ اسی کا مشاہدہ اور انکشاف ہے، اس لیے جانچ جس قدر صحیح ہوگی رپورٹ اسی قدر صحیح اور حقیقت کے مطابق ہوگی۔

(۱) ڈی، این، اے ٹیسٹ اور اس کی رپورٹ کی شرعی حیثیت:

”کسی شخص کے ساتھ جزئیت کا الحاق یا اس کی نفی کی خبر“ یہ اس کی شرعی حیثیت ہے، مگر یہ خبر ”خبر محض“ نہیں، بلکہ ایسی خبر ہے جس کی صحت کا بے شمار تجربہ ہو چکا ہے اور اب اس میں اصولی طور پر غلطی کا احتمال بہت ہی شاذ و نادر ہے، اس حیثیت سے یہ خبر ”ظن غالب“ کا افادہ کرتی ہے البتہ شرعی حکم کم سے کم دو مستند ماہرین کی رپورٹ ملنے کے بعد ہی جاری کرنا چاہیے اور اگر نجی موبائل مشین سے بھی جانچ کر اطمینان حاصل کر لیں تو مناسب ہے۔

شرع میں اس کی نظیر وہ قرائن قویہ ہیں جن کے افادہ و دلالت پر قلوب کو وثوق و اطمینان حاصل ہوتا ہے اور شریعت نے بھی ایک حد تک ان کا اعتبار کیا ہے۔

ہدایہ میں ہے:

فَإِذَا اسْتَأْذَنَهَا الْوَلِيُّ فَسَكَتَتْ أَوْ ضَحَكَتْ فَهُوَ إِذْنٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ”الْبَكْرُ تَسْتَأْمُرُ فِي نَفْسِهَا فَإِنْ سَكَتَتْ فَقَدْ رَضِيَتْ“ وَلَا نَّ جِهَةَ الرِّضَاءِ فِيهِ رَاجِحَةٌ لِأَنَّهَا تَسْتَحْيِي عَنِ إِظْهَارِ الرِّغْبَةِ، لَا عَنِ الرِّدِّ، وَالضَّحْكُ أَدَلُّ عَلَى الرِّضَا مِنَ السَّكُوتِ. اهـ. (۱)

ہدایہ میں ہے:

وَلَوْ سَمِعَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ، وَلَوْ فَسَّرَ لِلْقَاضِي لَا يَقْبَلُهُ، لِأَنَّ النَّعْمَةَ تُشْبِهُ النَّعْمَةَ فَلَمْ يَحْضَلِ الْعِلْمُ إِلَّا إِذَا كَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَعَلِمَ أَنَّهَا لَيْسَ فِيهِ أَحَدٌ سِوَاهُ ثُمَّ جَلَسَ عَلَى الْبَابِ وَلَيْسَ فِي الْبَيْتِ مَسْلُكٌ غَيْرُهُ، فَسَمِعَ إِفْرَارَ الدَّاحِلِ وَلَا يَرَاهُ، لَهُ أَنْ يَشْهَدَ، لِأَنَّهُ حَصَلَ الْعِلْمُ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ. (۲)

نیز ہدایہ میں ہے:

(۱) الهدایة ص: ۲۹۴، ج ۲، باب فی الأولیاء من کتاب النکاح، مجلس البرکات، مبارک پور

(۲) الهدایة ص: ۱۴۲، ج: ۳، کتاب الشہادۃ، مجلس البرکات، مبارک پور

وَكَذَا إِذَا رَأَى رَجُلًا وَامْرَأَةً يَسْكُنَانِ بَيْتًا وَيَنْبَسِطُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى الْآخَرِ
اِنْبِسَاطِ الْأَزْوَاجِ. (جواز له أن يشهد بأنها زوجة) اهـ. (۱)

ان قرآن میں D.N.A ٹیسٹ کی رپورٹ جس قرینے سے زیادہ قریب اور زیادہ موافق ہے وہ قرینہ معقلیہ ہے۔ خالی گھر میں جو شخص داخل ہوا اور وہاں اس کے سوا کسی اور کے جانے کا عادیہ احتمال نہیں ہے کیوں کہ ہر طرف سے آنے جانے کے راستے بند ہیں اس لیے بلاشبہ عقل باور کرتی ہے کہ اقرار کرنے والا وہی شخص ہے جو گھر میں داخل ہوا ہے۔ اسی طرح مثلاً اسپتال میں کسی عورت کے بچہ پیدا ہونے کے بعد دوسرے بچوں میں مخلوط ہو کر مشتبہ ہو گیا مگر D.N.A ٹیسٹ سے اس کی جزئیت وہاں پر داخل صرف ایک زچہ سے پائی جاتی ہے۔ اور اس کے سوا بقیہ کسی زچہ سے اس کا ڈی. این. اے میل نہیں کھاتا، تو عقل شہادت دیتی ہے کہ اُس کی ماں وہی زچہ ہے جس سے اس کا ڈی. این. اے میل کھا رہا ہے، یا جس کی جزئیت اس میں پائی جاتی ہے۔ وہ اس کے سوا کسی اور زچہ کا بچہ نہیں یہاں تک کہ جو شخص باہم موافقت رکھنے والے ان موروثی اجزا کو پہچانتا ہو اور اس نے جانچ کے دوران ان کا مشاہدہ کیا تو وہ اس کی شہادت بھی دے سکتا ہے کہ یہ فلاں زچہ کا بچہ ہے۔

اس طور پر دیکھا جائے تو ”ڈی، این، اے ٹیسٹ رپورٹ“ کی حیثیت ”قرینہ عقلیہ“ کی ہے اور اب تو ہزار ہا ہزار بلکہ بے شمار بار کے مشاہدات و تجربات سے یہ امر یقینی ہو چکا ہے کہ یہ رپورٹ سو فیصد صحیح ہوتی ہے اور اس میں غلطی کا احتمال عادیہ نہیں رہ گیا ہے، دنیائے طب و سائنس میں اس کا حال یہی ہے اور دنیا کی حکومتوں نے بھی اپنی آسانی کے لیے اس پر اعتماد کیا ہے۔

ہاں یہ رپورٹ سو فیصد صحیح اس وقت ہے جب سیمپل صحیح طور پر لیا گیا ہو، مشین نے جو رپورٹ دی اسے صحیح پڑھا اور سمجھا جائے، ایک ہی عضو کے پندرہ (۱۵) یا کم از کم تیرہ (۱۳) مقامات سے ٹیسٹ کیا گیا ہو، مشین درست ہو، جانچ سے پہلے اس کی صفائی وغیرہ کر لی گئی ہو۔ ٹیکنیشن باصلاحیت ہو، تجربہ کار ہو، کیمیکل اچھے استعمال کیے گئے ہوں۔ اگر یہ سب باتیں پائی جائیں تو رپورٹ صحیح ہوگی۔ ان شرائط پر رپورٹ کی صحت کی بنا ایسی ہی ہے جیسی شرعی فتوے کی صحت کی بنا متعدد شرائط پر ہوتی ہے، مثلاً مفتی فقیہ ہو، ماہر مفتی کی خدمت میں شب و روز رہ کر مشق فتویٰ نویسی کی ہو، سوال کو بغور پڑھ کر اچھی طرح سمجھ لیا ہو، موافق، مخالف، جزئیات میں غور کر کے موافق جزئیات سے استناد کیا ہو، ساتھ ہی عرفِ ناس و حالاتِ زمانہ پر بھی نظر ہو، اضطراب وغیرہ کی استثنائی صورتوں سے غفلت نہ برتے، ان شرائط کے ہوتے ہوئے ماہر، ذمہ دار مفتی کا فتویٰ صحیح اور معتمد تسلیم کیا جاتا ہے۔ ویسے ہی ڈی. این. اے کے ماہر کی رپورٹ بھی درج بالا شرائط کے ہوتے ہوئے صحیح و معتمد تسلیم کی

(۱) الهدایة ص: ۱۴۳، ج: ۳، کتاب الشہادۃ، مجلس برکات، مبارک پور

جائے گی۔

(۲) زنا و قتل وغیرہ جرائم کا ثبوت ”ڈی. این. اے.“ سے

ڈی، این، اے کی رپورٹ سے زنا، سرقت، قتل وغیرہ موجب حدود قصاص جرائم کا ثبوت نہیں ہو سکتا کیوں کہ شریعت نے زنا کے ثبوت کے لیے اقرار یا چار دین دار مردوں کی چشم دید شہادت اور دوسرے حدود و قصاص کے ثبوت کے لیے اقرار یا دو مردوں کی شہادت لازمی قرار دی ہے اور یہ رپورٹ نہ اقرار ہے، نہ شہادت۔

لہذا ڈی، این، اے، ٹیسٹ کی رپورٹ سے زنا، سرقت، قتل وغیرہ موجب حدود قصاص جرائم کا ثبوت نہ ہوگا، ہاں! اس کی حیثیت ”قرینہ عقلیہ“ کی ہے اس لیے اس کی رپورٹ میں عضو یا جز کا نمونہ جس کا اقرار پائے گا اس سے تفتیش ہو سکتی ہے۔

(۳) کسی بچے کے چند دعوے دار ہوں اور کسی کے پاس واضح شرعی ثبوت نہ ہو تو

ایسے بچے کا نسب ڈی. این. اے. ٹیسٹ کے ذریعہ متعین کیا جاسکتا ہے

- (الف)۔ جس بچے کے چند دعوے دار ہوں اور کسی کے پاس شرعی ثبوت نہ ہو تو ایسے بچے کا نسب ڈی. این. اے. ٹیسٹ کے ذریعہ متعین کیا جاسکتا ہے۔
- (ب)۔ یوں ہی چند نومولود بچے خلط ملط ہو کر مشتبہ ہو گئے جیسا کہ بسا اوقات زچہ خانے میں ہو جاتا ہے تو ڈی. این. اے. ٹیسٹ کے ذریعہ ان بچوں کا نسب متعین کیا جاسکتا ہے۔
- (ج)۔ کسی شخص پر اپنے باپ کے علاوہ کی طرف اپنے کو منسوب کرنے کا شبہ ہو تو اس ٹیسٹ کے ذریعہ یہ شبہ دور کیا جاسکتا ہے۔
- (د)۔ کسی پر زنا کا الزام ہو اور عورت کسی کے نکاح یا عدت میں نہ ہو اور ڈی. این. اے. رپورٹ مثبت ہو تو پیدا ہونے والی بیچی مُلزم پر حرام قرار پائے گی۔

مآخذ

فتح القدر میں ہے:

ولو ادعاه اثنان خارجان معا و وصف أحدهما علامة في جسده فطابق، فهو أولى من الآخر، إلا أن يقيم الآخر البينة فيقدم على ذي العلامة... ولو لم يصف أحدهما علامة كان ابنهما لاستوائهما في سبب الاستحقاق وهو الدعوة... إنما قدم ذو

العلامة للترجيح بها بعد ثبوت سببي الاستحقاق بينهما وهو دعوى كل منهما. بخلاف ما لو ادعا اثنان عينا في يد ثالث وذكر أحدهما علامة لا يفيد شيئا. وكذا في دعوى اللقطة لا يجب الدفع بالوصف لأن سبب الاستحقاق هنا ليس مجرد الدعوى، بل البيّنة. فلو قضي له لكان له إثبات الاستحقاق ابتداء بالعلامة وذلك لا يجوز إنما حال العلامة ترجيح أحد السببين على الآخر. ولو ادعاه اثنان خارجان فأقام أحدهما البيّنة أنه كان في يده قبل ذلك كان أحق به لظهور تقدم اليد، وكلما لم يترجح دعوى واحد من المدّعين يكون ابنا لهما. اه (۱)

بدائع الصنائع میں ہے:

فإن أمكن ترجيح أحدهما بوجه من الوجوه من الإسلام والحرية والعلامة واليد وقوة الفراش وغير ذلك من أسباب الترجيح يعمل بالراجع. اه (۲)
اسی میں ہے:

”لو ادعاه رجلان أنه ابنهما ولا بيّنة لهما فإن كان أحدهما مسلما والآخر ذميا فالمسلم أولى؛ لأنه أنفع للقيط، وكذلك إذا كان أحدهما حرا والآخر عبدا فالحر أولى لأنه أنفع له، وإن كانا مسلمين حرين فإن وصف أحدهما علامة في جسده فالواصف أولى به عندنا ... لأن الدعوتين متى تعارضتا يجب العمل بالراجع منهما وقد ترجح أحدهما بالعلامة؛ لانه إذا رضى العلامة ولم يصف الآخر دل على أن يده عليه سابقة فلا بد لزوالها من دليل. والدليل على جواز العمل بالعلامة قوله تعالى عز شأنه خبراً عن أهل تلك المرأة: ”إِنْ كَانَ قَبِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ وَإِنْ كَانَ قَبِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكٰذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَا قَبِيصَهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ قَالِ اِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ۗ اِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيْمٌ ۝“ [يوسف: ۲۶ - ۲۸] حكى الله تعالى عن الحكم بالعلامة عن الأمم السالفة في كتابه العزيز ولم يغيّر عليهم، والحكيم إذا حكى عن

(۱) فتح القدير، ص: ۱۰۵، ۱۰۶، ج: ۶، كتاب اللقيط، بركات رضا، پور بندر، گجرات

(۲) بدائع الصنائع، ص: ۳۸۶، ج: ۵، كتاب الدعوى، فصل: واما بيان ما يظهر به النسب، ج: ۶، ص: ۳۸۶، بركات رضا، پور بندر، گجرات

منکر غَیْرہ فصار الحکم بالعلامة شریعة لنا مبتدأة (۱)

فتح القدير میں ہے:

والمخلوقة من مائه بنته حقيقة لغةً، ولم يثبت نقلٌ في اسم البنت والولد شرعاً،
والإنفاق على حرمة الإبن من الزنا على أمه فعلمنا ان حكم الحرمة مما اعتبر فيه جهة
الحقيقة، ثم هو الجاري على المعهود من الاحتياط في أمر الفروج ، وحرمة البنت من
الزنا قال مالك في المشهور و احمد اهـ. (۲)

مختصر یہ کہ: ڈی. این. اے. ٹیسٹ کی رپورٹ ثبوت شرعی نہیں، اس کی حیثیت قرینہ عقلیہ کی ہے، لہذا
شریعت نے جن امور میں قرآن کا اعتبار کیا ہے ان تمام امور میں اس رپورٹ کا بھی اعتبار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللقیط، ص: ۳۰۳، ج: ۵ پور بندر، گجرات - و - ص: ۱۹۹، ج: ۶،
دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان
(۲) فتح القدير، ص: ۲۱۱، ج: ۳، بیان المحرمات، کتاب النکاح، فصل في بيان المحرمات،
برکاتِ رضا، پور بندر، گجرات

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) امین ملت حضرت سید محمد امین برکاتی دام ظلہ العالی
 (۲) عزیز ملت حضرت مولانا شاہ عبدالحفیظ مصباحی
 (۳) صدر العلما حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ
 (۴) محدث جلیل حضرت مولانا عبدالشکور عزیز دام ظلہ
 (۵) حضرت علامہ مفتی محمد مجیب اشرف رضوی دام ظلہ
- سجادہ نشین خانقاہ برکاتیہ، مارہرہ شریف
 سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 مہتمم دارالعلوم امجدیہ، گانجہ کھیت، ناگ پور

اصحاب مقالات

- (۵) حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین رضوی
 (۷) حضرت مولانا نصر اللہ رضوی
 (۸) حضرت مولانا مفتی محمد معراج قادری
 (۹) حضرت مولانا بدر عالم مصباحی
 (۱۰) حضرت مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی
 (۱۱) حضرت مولانا ناصر الوری قادری مصباحی
 (۱۲) حضرت مولانا محمد ناظم علی رضوی مصباحی
 (۱۳) حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
 (۱۴) حضرت مفتی محمد نسیم مصباحی
 (۱۵) حضرت مولانا اختر کمال قادری مصباحی
 (۱۶) حضرت مولانا زاہد علی سلامی مصباحی
 (۱۷) حضرت مفتی انفاس الحسن چشتی
 (۱۸) حضرت مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی
 (۱۹) حضرت مولانا قاضی فضل احمد مصباحی
- ناظم مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ فیض العلوم، محمد آباد، منو
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد، منو
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ صمدیہ، پھپھوند شریف، اوریا
 استاذ مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد، منو
 استاذ مدرسہ ضیاء العلوم، کچی باغ، بنارس

- (۲۰) حضرت مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 (۲۱) حضرت مفتی شہاب الدین نوری
 (۲۲) حضرت مولانا قاضی شہید عالم رضوی
 (۲۳) حضرت مولانا مفتی ابرار احمد مجدی
 (۲۴) حضرت مولانا محمد مسیح احمد مصباحی
 (۲۵) حضرت مولانا عبدالسلام رضوی مصباحی
 (۲۶) حضرت مولانا محمد سلیمان مصباحی
 (۲۷) حضرت مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 (۲۸) حضرت مولانا محمد رفیق عالم نوری مصباحی
 (۲۹) حضرت مولانا شبیر احمد مصباحی
 (۳۰) حضرت مولانا منظور احمد خاں عزیزی
 (۳۱) حضرت مولانا محمد عالم گیر مصباحی
 (۳۲) حضرت مفتی محمد بشیر القادری
 (۳۳) حضرت مفتی معین الدین مصباحی
 (۳۴) حضرت مولانا محمد نظام الدین مصباحی
 (۳۵) حضرت مولانا اختر حسین فیضی مصباحی
 (۳۶) حضرت مولانا ساجد علی مصباحی
 (۳۷) حضرت مولانا دستگیر عالم مصباحی
 (۳۸) حضرت مولانا محمد ناصر حسین مصباحی
 (۳۹) حضرت مولانا مفتی محمود علی مشاہدی مصباحی
 (۴۰) حضرت مفتی محمد توفیق احسن برکاتی مصباحی
 (۴۱) حضرت مولانا محمد ہارون مصباحی
 (۴۲) حضرت مولانا محمد ادریس مصباحی
 (۴۳) حضرت مولانا مفتی شیر محمد خاں رضوی
- استاذ مدرسہ فیض النبی، ہزاری باغ
 استاذ دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف
 جامعہ نوریہ، بریلی شریف
 مرکز تربیت افتاء، اوجھانگنج، بستی
 مدرسہ انوار القرآن، بلرام پور
 مدرسہ انوار العلوم، تلسی پور، بلرام پور
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
 دارالعلوم علیہ، جہا شاہی بستی
 جامعہ نوریہ، بریلی شریف
 مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج
 جامعہ عربیہ، سلطان پور
 دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور
 دارالعلوم حضرت عائشہ، گریڈیہ
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
 بولٹن، امریکہ
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 جامعہ غوثیہ نجم العلوم، ممبئی
 جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 مہنداول، بستی

وہ مقالہ نگار حضرات جو شریکِ سیمینار نہ ہو سکے

- (۴۳) حضرت مولانا مفتی شیر محمد خاں رضوی
 دارالعلوم اسحاقیہ، جودھ پور

دارالعلوم ندائے حق، جلال پور	(۴۴) حضرت مولانا ابرار احمد اعظمی
جامع اشرف کچھوچھہ شریف	(۴۵) حضرت مفتی محمد شہاب الدین اشرفی
جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو	(۴۶) حضرت مولانا محمد شمشاد احمد مصباحی
مدرسہ سراج العلوم، برگدہی، مہراج گنج	(۴۷) حضرت مولانا قاضی فضل رسول مصباحی
دارالعلوم تنویر الاسلام، امرڈوبھا	(۵۸) حضرت مولانا احمد رضا مصباحی
دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ	(۴۹) حضرت مولانا شیر محمد خاں رضوی مصباحی

بقیہ شرکائے سیمینار

دارالقلم، دہلی	(۵۰) حضرت علامہ یسین اختر مصباحی
دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف	(۵۱) حضرت مولانا غلام عبدالقادر علوی
دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ	(۵۲) حضرت مولانا عبدالحمید نعمانی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۳) حضرت مولانا نصیر الدین عزیز مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۴) حضرت مولانا اعجاز احمد مصباحی
ہالینڈ	(۵۵) حضرت مولانا شفیق الرحمن مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۶) حضرت مولانا مسعود احمد مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۷) حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی
پچھڑوا، بلرام پور	(۵۸) حضرت مفتی حبیب اللہ نعیمی مصباحی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۹) حضرت مولانا محمد نعیم الدین عزیز
زمبابوے	(۶۰) حضرت مولانا حافظ حمید الحق برکاتی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۶۱) حضرت مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
ممبئی	(۶۲) حضرت مولانا معین الحق علی مصباحی
ممبئی	(۶۳) حضرت مفتی اشرف رضا قادری
اندھیری، ممبئی	(۶۴) حضرت مولانا عبدالحمید مصباحی
مالیگاؤں	(۶۵) حضرت مفتی واجد علی یار علوی
جوگیشوری، ممبئی	(۶۶) حضرت مولانا اختر رضا
کرلا، ممبئی	(۶۷) حضرت مولانا سید اکرام الحق مصباحی

- | | |
|------------------|--|
| ناگ پاڑہ، ممبئی | (۶۸) حضرت مولانا کمال احمد قادری |
| تھانہ، ممبئی | (۶۹) حضرت مولانا گلزار الدین چشتی |
| ساکی ناکہ، ممبئی | (۷۰) حضرت مولانا جمال احمد علی |
| گھڑپ دیو، ممبئی | (۷۱) حضرت مولانا اقبال احمد مصباحی |
| ممبرا، ممبئی | (۷۲) حضرت مولانا جمیش محمد مصباحی |
| کرلا، ممبئی | (۷۳) حضرت مولانا مفتی محمد شریف امجدی |
| جوگیشوری، ممبئی | (۷۴) حضرت مولانا ماشاء اللہ |
| مالیگاؤں، ناسک | (۷۵) حضرت مولانا حسن رضا مصباحی |
| ممبرا، ممبئی | (۷۶) حضرت مولانا محفوظ الرحمن علی |
| ممبئی | (۷۷) حضرت مولانا قاری ابوذر مصباحی |
| کرلا، ممبئی | (۷۸) حضرت مولانا نور الحسن مصباحی |
| ساکی ناکہ، ممبئی | (۷۹) حضرت مولانا مشرف رضا رضوی |
| ساکی ناکہ، ممبئی | (۸۰) حضرت مولانا عبدالصمد قادری |
| ملاڈ، ممبئی | (۸۱) حضرت مولانا محمد احمد مصباحی |
| ویرار، ممبئی | (۸۲) حضرت مولانا محمد نور الدین مصباحی |
| ویرار، ممبئی | (۸۳) حضرت مولانا غازی ارمان مصباحی |
| ڈونگری، ممبئی | (۸۴) حضرت مولانا کلام الدین |
| کرلا، ممبئی | (۸۵) حضرت مولانا شمیم احمد مصباحی |
| امجدیہ، بھینڈی | (۸۶) حضرت مولانا محمد اسلم مصباحی |
| امجدیہ، بھینڈی | (۸۷) حضرت مفتی محمد شکیل احمد مصباحی |
| امجدیہ، بھینڈی | (۸۸) حضرت مولانا محمد ندیم احمد خان مصباحی |
| بھینڈی | (۸۹) حضرت مولانا محبوب رضا مصباحی |
| بھینڈی | (۹۰) حضرت مولانا شیخ نذیر احمد |
| طیبہ کالج، ممبئی | (۹۱) جناب ڈاکٹر محمد علی |
| بھینڈی | (۹۲) جناب ڈاکٹر یسین قاضی چیف سرجن |

- بھیونڈی (۹۳) جناب ڈاکٹر فیض الدین چانڈا اسپیشلسٹ
- بھیونڈی (۹۴) جناب مولانا محمد جاوید نجفی، مہاپولی
- بھیونڈی (۹۵) جناب مولانا محمد یوسف نوری
- بھیونڈی (۹۶) جناب مولانا محمد اسحاق برکاتی
- بھیونڈی (۹۷) جناب مولانا مقصود احمد مصباحی
- بھیونڈی (۹۸) حضرت مولانا ابرار احمد خان مصباحی
- بھیونڈی (۹۹) حضرت مولانا جلال الدین احمد خان مصباحی
- بھیونڈی (۱۰۰) حضرت مولانا عبدالستار مصباحی امجدی
- بھیونڈی (۱۰۱) حضرت مولانا نفیس احمد شمسی
- بھیونڈی (۱۰۲) حضرت مولانا قاری غفران احمد اعظمی اشرفی
- بھیونڈی (۱۰۳) حضرت مولانا قاری نور الہدیٰ برکاتی
- بھیونڈی (۱۰۴) حضرت مولانا قاری نظر عالم امجدی
- بھیونڈی (۱۰۵) حضرت حافظ وقاری بشیر القادری
- بھیونڈی (۱۰۶) حضرت حافظ وقاری غلام محمد چشتی
- بھیونڈی (۱۰۷) حضرت مولانا مزمل حسین امجدی
- بھیونڈی (۱۰۸) حضرت مولانا شیر محمد امجدی
- بھیونڈی (۱۰۹) حضرت مولانا محمد شمس الدین مصباحی
- بھیونڈی (۱۱۰) حضرت مولانا محمد وسیم مصباحی
- بھیونڈی (۱۱۱) حضرت مولانا محمد فیض احمد مصباحی
- بھیونڈی (۱۱۲) حضرت مولانا عاقب کھر بے شافعی
- بھیونڈی (۱۱۳) حضرت مولانا حافظ اکرام اشرفی مصباحی
- بھیونڈی (۱۱۴) حضرت مولانا منظور عالم قادری
- بھیونڈی (۱۱۵) حضرت مولانا ظہار صاحب
- بھیونڈی (۱۱۶) حضرت حافظ محمد رضا، غیبی نگر
- بھیونڈی (۱۱۷) حضرت مولانا مکمل برکاتی گیاوی

بھیونڈی	(۱۱۸) حضرت مولانا فیض الدین نظامی
بھیونڈی	(۱۱۹) حضرت مولانا جاوید عالم امجدی
بھیونڈی	(۱۲۰) حضرت حافظ وقاری شمیم احمد امجدی
بھیونڈی	(۱۲۱) حضرت مولانا ثار احمد امجدی
بھیونڈی	(۱۲۲) حضرت مولانا محمد اسلم ندوی
اسلام پورہ، بھیونڈی	(۱۲۳) عالی جناب عبدالرشید پیر محمد مومن
مبلغ سنی دعوت اسلامی	(۱۲۴) عالی جناب محمد شیر رضا
دارالعلوم قادریہ، بھیونڈی	(۱۲۵) حضرت مولانا محمد شعبان عزیز
بھیونڈی	(۱۲۶) عالی جناب وقار عزیز صاحب



بیسواں فقہی سیمینار

منعقدہ: ۶/۷/۸ رجب ۱۴۳۴ھ
مطابق ۷/۱۸/۱۹ مئی ۲۰۱۳ء
بروز جمعہ، شنبہ، یک شنبہ
بمقام: جامعۃ البرکات، علی گڑھ

- فیصلہ ۵۷** - انٹرنیٹ کے مواد و شمولات کا شرعی حکم
فیصلہ ۵۸ - عذر کے باعث طواف زیارت کا شرعی حکم
فیصلہ ۵۹ - چلتی ٹرین پر فرض اور واجب نمازوں کا شرعی حکم
فیصلہ ۶۰ - جینٹیک ٹسٹ کا شرعی حکم
☆ - شرکائے سیمینار



انٹرنیٹ کے مواد و مشمولات کا شرعی حکم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ . حَامِدًا وَ مَصْلِحًا وَ مُسْلِمًا

آج مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ انٹرنیٹ پر دستیاب مواد اور مضامین کا مطالعہ کر کے دینی معلومات حاصل کرتا ہے جب کہ انٹرنیٹ پر اچھے بُرے ہر طرح کے مضامین پائے جاتے ہیں، بسا اوقات ویب سائٹ وزٹ کرنے والے کچھ مضامین کے تعلق سے دریافت کرتے ہیں کہ یہ مضامین شرعی نقطہ نگاہ سے کیسے ہیں اور ان کے قائل کا حکم کیا ہے اور مستقبل قریب میں توقع ہے کہ انٹرنیٹ کی طرف لوگوں کا رجحان بہت زیادہ ہو جائے، اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ انٹرنیٹ پر پائے جانے والے مواد و مضامین کے تعلق سے یہ واضح کر دیا جائے کہ ان کی شرعی حیثیت کیا ہے اور مسلمان اپنی دینی معلومات کے لیے کس حد تک ان پر اعتماد کریں۔

اس سلسلے میں بحث اور غور و فکر کے بعد یہ امور طے پائے:

① ویب سائٹ پر پائے جانے والے مضامین کی حیثیت کتابوں کی ہے جو اچھی، بُری، معتبر، غیر معتبر ہر طرح کی ہوتی ہیں تو جب تک یہ وثوق و اطمینان نہ حاصل ہو جائے کہ ویب سائٹ کا کون سا مضمون اچھا، یا بُرا اور معتبر یا غیر معتبر ہے اس پر ہرگز اعتماد نہ کریں اور ذمہ دار علمائے اہل سنت سے اس کے متعلق ضرور پوچھ لیں۔

② یہ مواد و مضامین ”پرسنل ویب سائٹ“ پر ہوتے ہیں یا ”سوشل نیٹ ورک اکاؤنٹ“ پر۔ دونوں کی حیثیت کچھ مختلف ہے۔

پرسنل (ذاتی) ویب سائٹ:

یہ ویب سائٹ کسی بھی فرد، تنظیم، اسکول، ادارہ، بینک، کمپنی کی اپنی ذاتی ویب سائٹ ہوتی ہے، جو اپنی مرضی کے مطابق بنوائی جاتی ہے۔ لیکن چونکہ ہر ادارے یا کمپنی کا کمپیوٹر ہر وقت آن لائن نہیں رہتا اس لیے اس طرح کی ویب سائٹ کو چلانے کے لیے انٹرنیٹ سروس مہیا کرنے والی کسی کمپنی کے سرور (Server)

میں مخصوص جگہ تک کرانی پڑتی ہے جہاں ہم اپنے مواد و مسمولات کو محفوظ کر سکتے ہیں، اور سرور (Server) چوں کہ ہمیشہ چالو رہتا ہے کبھی بند نہیں ہوتا، اس لیے دنیا کے کسی بھی گوشے میں اپنے کمپیوٹر، لیپ ٹاپ یا موبائل کے ذریعہ Server سے رابطہ کر کے اس میں موجود مواد و مسمولات کو اپنے نجی کمپیوٹر یا موبائل پر پڑھ سکتے ہیں۔ Server میں جگہ تک کرانے کے لیے کچھ رقم ادا کرنی پڑتی ہے، حکومت کی جانب سے اپنا ذاتی ڈومین نیم مل جاتا ہے اور رجسٹرڈ بھی ہو جاتا ہے۔ اب یہ ویب سائٹ کسی بد مذہب کی بھی ہو سکتی ہے اور اہل حق اہل سنت و جماعت کی بھی۔ دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔

۳۳ بد مذہبوں کی پرسنل ویب سائٹ کا حکم وہی ہے جو ان کی کتابوں اور مضامین کا ہے کہ مسلمان انھیں نہ پڑھیں، نہ ان کے قریب جائیں البتہ عالم محقق کو اتمام حجت کے لیے انھیں پڑھنے کی اجازت ہے۔

۳۴ اہل سنت و جماعت کی پرسنل ویب سائٹ کا مطالعہ کریں البتہ اہل سنت کو چاہیے کہ اپنی ویب سائٹ کو شاطر ہیکروں کی خرید و برد سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ احتیاطی تدابیر ضرور اپنائیں۔

(الف) اچھی کمپنیوں سے ہی اپنی ویب سائٹ ہوسٹ (Host) کرائیں۔

(ب) اپنا پاس ورڈ مشکل سے مشکل تر منتخب کریں، جس کی سراغ رسانی بہت دشوار ہو۔

(ج) دوسروں کو اپنا پاس ورڈ نہ بتائیں، نہ بے احتیاطی کے ساتھ لکھ کر کہیں بھی چھوڑیں۔

(د) اور چھ ماہ یا کم و بیش میں اپنے پاس ورڈ بدلتے رہیں۔

(ه) بہتر ہو گا کہ پروٹیکٹیڈ فارول بھی لے لیں جس کی حیثیت گیٹ کے وائچ مین کی ہوتی ہے۔

(و) ان سب کے ساتھ اپنی ویب سائٹ کے مدیر اور نائب مدیر نیک و امانت دار رکھیں۔

اتنی احتیاط کے بعد ویب سائٹ بہت محفوظ ہو جاتی ہے اور کسی شاطر ہیکر کی خرید و برد کا امکان عادتاً نہیں رہ جاتا۔

ان احتیاطی تدابیر کے بعد پرسنل ویب سائٹ پر دیے گئے مضامین اور کتب کی حیثیت ان مضامین اور کتب کی ہوگی جنہیں مضمون نگار یا مصنف مرتب کر کے اپنی الماری کے لاکر میں رکھ دے اور چابی اپنے کنٹرول میں اس طور پر رکھے کہ اس تک دوسروں کے ہاتھ نہ پہنچ سکیں۔ تالا ایسا مضبوط اور پیچیدہ ہو کہ اس کی چابی بنانی دشوار ہو، پھر کمرے کے دروازے پر ایک وائچ مین بٹھا دے جو صرف مناسب لوگوں کو ہی کمرے میں آنے دے اور غیر مناسب لوگوں کو روک دے۔

۳۵ ان احتیاطی تدابیر کے باوجود کوشش یہ ہو کہ روزانہ آپ کا مدیر یا نائب مدیر ویب سائٹ چیک کرتا رہے تاکہ آپ کو یہ اطمینان حاصل رہے کہ وہ ہیکنگ سے محفوظ ہے اور خدا نہ خواستہ اگر کسی وجہ سے وہ ہیک ہو گیا تو فوراً مختلف ذرائع سے اعلان کر کے اپنے قارئین کو باخبر کر دیں۔

① کسی سنی صحیح العقیدہ عالم دین یا سنی تنظیم یا ادارے کی ویب سائٹ میں اہل سنت و جماعت کے عقائد یا معمولات کے خلاف اگر کوئی بات نظر آئے تو اسے جلد از جلد آگاہ کریں تاکہ وہ فوراً اصلاح کر سکے اور بلا تحقیق شرعی اس مضمون کی بنیاد پر اس پر حکم شرعی نہ صادر کریں کیوں کہ ممکن ہے کسی بد مذہب نے کرایے کے کسی ہیکر کے ذریعہ یہ غلط مضمون شامل کرادیا ہو۔

تحقیق کیسے کریں؟

(الف) قائل یا مصنف باحیثیت ہو، اس کی عقل سالم اور حواس صحیح ہوں تو اس سے معلوم کریں کہ یہ قول یا مضمون آپ کا ہے؟ اقرار کی صورت میں کلام میں احتمال معانی ہو تو مراد بھی معلوم کر لیں پھر اس کی غلط فہمی کا ازالہ کر کے اصلاح کی کوشش کریں۔ اور ایضاً حق کے بعد بھی وہ باطل پر اصرار کرے تو اب قرار واقعی حکم شرعی اس پر جاری کر سکتے ہیں۔

(ب) قائل یا مصنف سے رابطہ نہ ہو سکے اور ویب سائٹ بر سہا برس سے اس کے نام سے جاری و مشہور ہو، اور وثوق کے ساتھ یہ معلوم ہو کہ اس نے جانتے ہوئے اسے جاری رکھا، اور کبھی اس کی تردید نہ کی۔ تو بطور ظن غالب مضمون اسی کا مانا جائے گا۔

(ج) ویب سائٹ پر جو مواد ہیں وہ قائل کی کتاب میں بھی ہیں اور کتاب بر سہا برس سے اس کے اہتمام میں شائع ہوتی رہی ہے وہ اسے فروخت کرتا اور احباب وغیرہ کو تحفے میں دیتا ہے تو بھی ویب سائٹ کا مضمون اسی کا تسلیم کیا جائے گا۔

ان دونوں صورتوں میں اگر وہ مضمون کفر یا فسق یا ضلالت پر مشتمل ہے تو حکم یہ ہوگا کہ یہ مضمون کفر، یا فسق، یا ضلالت ہے مسلمان اس کے اعتقاد سے بچیں کہ کفر کا اعتقاد کفر اور فسق و ضلالت کا اعتقاد فسق و ضلالت ہے۔ مگر منسوب الیہ پر حکم کفر جاری کرنے کے لیے کامل تحقیق اور قطعی ثبوت ضروری ہے۔

سوشل نیٹ ورک اکاؤنٹ

① سوشل نیٹ ورک ویب سائٹ بہت ہیں، ان میں سے بیس پچیس مشہور ہیں اور پانچ، چھ تو بہت زیادہ مشہور ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں: فیس بک، ٹویٹر، گوگل پلس، انسٹاگرام، ٹمبلر، می اسپیس، آرکٹ۔

② ان میں سب سے زیادہ قابل اعتماد ٹویٹر ہے کیوں کہ جو لوگ اپنے مضامین کی حفاظت چاہتے ہیں ٹویٹر انہیں حفاظت کی ضمانت دیتا ہے۔

پھر بھی اس کا غلط استعمال ہو سکتا ہے۔ وہ اس طور پر کہ صارفین کے اکاؤنٹ کے حروف میں کچھ ترمیم

کر کے کسی صارف کے نام کا جعلی اکاؤنٹ کھولا جاسکتا ہے۔ مثلاً ایک آدمی کا اکاؤنٹ sajid.co ہے تو اس کے اکاؤنٹ میں تھوڑی ترمیم کر کے saajid.co کر دیا جائے اور ایک جعلی اکاؤنٹ کھولا جائے پھر اس میں غلط مواد فراہم کر دیا جائے۔ اب دیکھنے والوں کو اس معمولی ترمیم کا پتہ نہیں چل پائے گا اور وہ دوسرے اکاؤنٹ کو بھی پہلے آدمی کا اکاؤنٹ سمجھ کر دھوکا کھا جائیں گے۔

البتہ اگر کمپنی سے حفاظت کی ضمانت لے لی گئی ہے تو کمپنی ضروری تحقیقات کے بعد اس کے محفوظ

ہونے کا یہ تصدیق نامہ اکاؤنٹ پیج کے ساتھ جوڑ دیتی ہے۔ Official Twitter Account اور اس طرح کے جن ناموں کی ضمانت کمپنی سے نہیں لی گئی ان کے ساتھ اس طرح کی سند یا تصدیق نامہ کمپنی نہیں جوڑتی۔ اس ضمانت و تصدیق کے بعد سوشل نیٹ ورکنگ اکاؤنٹ کی حیثیت وہی ہو جاتی ہے جو پرسنل ویب سائٹ کی احتیاطی تدابیر کے بعد ہوتی ہے۔

اور جس اکاؤنٹ کے لیے یہ ضمانت و سند نہ ہو، خواہ اس کمپنی میں اس کا انتظام ہی نہ ہو یا اس سے یہ ضمانت و سند حاصل نہ کی گئی ہو اس کی حیثیت کتابوں کے کسی میلے میں دستیاب مضامین و کتب کی ہوتی ہے۔ اپنی الماری میں محفوظ مضامین و کتب کی نہیں، پھر اس میں ہیکنگ بھی ہو سکتی ہے۔

ان وجوہ کے باعث سوشل نیٹ ورک اکاؤنٹ کے عام مضامین کے تعلق سے یہ اعتماد نہیں ہو سکتا کہ وہ قطعاً منسوب الیہ کا ہی ہے۔

(۳) اور بہر حال سوشل نیٹ ورک کے جس مضمون کے متعلق تحقیق یا تصدیق کے ذریعہ یا قرائن سے یہ اعتماد ہو کہ وہ منسوب الیہ کا ہی ہے تو اس کا حکم درج بالا تفصیل کے مطابق ہو گا کہ مضمون بد مذہب کا ہو تو اس سے صرف نظر کریں اور کسی ذمہ دار سنی عالم دین کا ہو تو اس سے استفادہ کریں، ساتھ ہی ان سے رابطہ قائم کر کے اس کی تصدیق بھی حاصل کر لیں۔

(۴) اگر کسی معتمد سنی عالم یا تنظیم کے خلاف کوئی خبر پڑھیں تو ہرگز ہرگز ان کے تعلق سے صرف اس خبر کی بنیاد پر بدگمانی کے شکار نہ ہوں، بلکہ اس عالم یا تنظیم کے ذمہ دار سے رابطہ قائم کر کے حق تک رسائی کی کوشش کریں۔ آج بہت سے ناخدا ترس سوشل نیٹ ورک کو ذمہ داروں کی ہوا خیزی کا آلہ کار بنا چکے ہیں اس لیے اس سے ہر وقت متنبہ رہنا ضروری ہے۔

(۵) بہتر ہو گا کہ خود علما بھی اس نیٹ ورک پر آئیں تاکہ مسلمانوں کی دینی رہنمائی کے ساتھ اپنے مذہب و علمائے مذہب کا فوری دفاع کر سکیں۔

(۶) پرسنل ویب سائٹ کی دفعہ ۶ کا حکم یہاں بھی جاری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم



عذر کے باعث طوافِ زیارت میں ایک یوم کی تاخیر جائز

بسم الله الرحمن الرحيم

اس سال حج ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۲ء میں حجاج کے ازدحام کثیر کے باعث یہ دقت پیش آئی کہ بارہویں ذی الحجہ کو کثیر حجاج طوافِ زیارت نہ کر سکے۔ قصہ یہ ہوا کہ مطاف اور مسجد حرام میں گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے پہلے پولس نے اندر جانے سے روکا، اور جب اندر گنجائش بالکل ہی نہ رہی تو ہر طرف سے مسجد حرام کے دروازے بند کر دیے اس وجہ سے بے شمار حجاج بارہویں ذی الحجہ کو مطاف کے قریب پہنچ کر بھی طواف سے محروم رہے اور انھوں نے تیرہویں ذی الحجہ کو طوافِ زیارت کیا۔ اس سلسلے میں کثرت سے حجاج اور ان کے متعلقین کے فون آئے پھر بعض ثقہ علمائے وہاں کا چشم دید حال بھی یہی بیان فرمایا۔ اب سوال یہ ہے کہ جو حجاج مطاف میں بے پناہ ازدحام اور مسجد حرام کے دروازے بند ہونے یا پولس کے روکنے کے باعث بارہویں کو طوافِ زیارت نہ کر سکے اور تیرہویں ذی الحجہ یا اس کے بعد کبھی کیا ان پر دم واجب ہے یا نہیں؟ ہر سال حجاج کی تعداد میں کافی اضافہ ہو رہا ہے جس کے باعث آئندہ بھی اس طرح کے یا اس سے بھی خراب حالات سامنے آسکتے ہیں اس لیے یہ امر غور طلب ہوا۔

اس مسئلے کے حل کے لیے درج ذیل جواب پیش ہوا جس پر تمام مندوبین نے اتفاق کیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

حجاج کے بے پناہ ازدحام اور مسجد حرام میں داخلہ ناممکن ہونے کی وجہ سے جو حجاج بارہویں ذی الحجہ کو غروب آفتاب سے پہلے طوافِ زیارت نہ کر سکے اور اس وجہ سے انھوں نے تیرہویں کو طوافِ زیارت کیا ان پر دم یا کوئی کفارہ واجب نہیں کہ عذر کی وجہ سے یہ تاخیر معاف ہے، علاوہ ازیں حضرات صاحبین^(۱) رحمہما اللہ

(۱) صاحبین: یعنی قاضی امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن شیبانی رحمہما اللہ تعالیٰ۔ ۱۲ مرتب غفرلہ

تعالیٰ کے اصل مذہب میں یہ تاخیر جائز، خلاف سنت ہے اور امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مختصر کرنی میں تحریر فرمایا ہے کہ طواف زیارت کا وقت ایام تشریق کے اختتام تک ہے یعنی تیرہویں ذی الحجہ تک۔ تو عذر شدید کی حالت میں اس قول پر عمل کی اجازت ہوگی۔

ہدایہ میں ہے:

ومن آخر الحلق حتى مضت أيام النحر فعليه دم عند أبي حنيفة، وكذا إذا أحر طواف الزيارة. وقالوا: لا شيء عليه في الوجهين. (۱)

در مختار میں ہے:

فان أخره عنها أى أيام النحر، ولياليها منها، كره تحريماً ووجب دم لترك الواجب وهذا عند الإمكان، فلو طهرت الحائض إن قدر أربعة اشواط ولم تفعل لزم دم، وإلا لا.

رد المحتار میں ”ولیالیہا منها“ کے تحت ہے:

واما في حق الطواف فالمراد به الليالي المتخللة بين أيام النحر لأنه إذا غربت الشمس من اليوم الثالث الذى هو آخر أيام النحر ولم يطف لزمه دم كما يأتى في مسألة الحائض فالليلة التي تعقب الثالث ليست تابعة له في حق الطواف وإلا لكان فيها أداءً بلا لزوم دم كما في الرمي فتدبر. (۲)

شرح لباب میں ہے:

(اول وقت طواف الزيارة طلوع الفجر الثاني من يوم النحر فلا يصح قبله) خلافاً للشافعى حيث يجوز بعد نصف الليل منه (ولا أخرله في حق الصحة، فلو أتى به ولو بعد سنين صح ولكن يجب فعله في أيام النحر) أى أو لياليها عند الإمام. ويسن إجماعاً فيكره تأخيرها عنها بالاتفاق تحريماً أو تنزيهاً (فلو أخره عنها) أى بغير عذر (ولو إلى آخر أيام التشریق لزمه دم) أى على الأصح لما قاله في الغاية وإيضاح الطريق وهو الصحيح وفي بعض الحواشى: ”وبه يفتى“ وهو المذكور في المبسوط وقاضیخان والكافی والبدائع وغيرها،

(۱) الهدایة، کتاب الحج، باب الجنایات، ج: ۱، ص: ۲۵۶، مجلس برکات

(۲) رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی طواف الزيارة، ج: ۳، ص: ۵۳۸، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان

خلافاً لما ذكره القدوري في شرح مختصر الكرخي: ان اخره الى آخر أيام التشريق وتبعه
الكرماني صاحب المنافع والمستصفي (۱)

علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”مطلب في طواف الزيارة“ میں شرح لباب سے
”شرح مختصر کرخی“ کی یہ عبارت نقل فرمائی ہے اور ”جدالمتار“ میں اس پر کوئی کلام نہیں ہے۔
اس کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ ازدحام کثیر اور عذر کی بنا پر وقوف مزدلفہ کا وجوب ہی ساقط
ہو جاتا ہے یعنی اصل عبادت ہی معاف ہو جاتی ہے تو یہاں ایام النحر کے دوران طواف زیارت کی ادائیگی کا
وجوب بھی عذر شدید اور ازدحام کثیر کی بنا پر قابل عفو ہوگا کہ یہاں عبادت صرف وقت سے مؤخر ہوئی ہے،
اصل عبادت کی ادائیگی تو بہر حال لازم ہے۔ ہاں! یہ تاخیر صرف تیرہویں ذی الحجہ تک ہی ہو سکتی ہے جیسا کہ
اوپر بیان ہوا، نیز آگے آرہا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور اگر کسی نے اتنی تاخیر کی کہ ایام تشریق بھی گزر گئے تو اب وہ جب بھی طواف کرے گام واجب ہوگا
کہ ایک تو تیرہویں کے بعد وہ عذر نہیں باقی رہ جاتا جو باعث تخفیف ہے اور دوسرے امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ کی
صراحت کے مطابق بھی وقت طواف تیرہویں ہی تک ہے، اس کے بعد نہیں۔ لہذا جس نے چودہویں ذی
الحجہ کو یا اس کے بعد طواف کیا وہ دم دے۔ ہاں! حج اس کا بھی صحیح ہے۔ شرح لباب کی یہ عبارت اوپر منقول
ہوئی: فلو أتى به ولو بعد سنين صح. واللہ تعالیٰ اعلم.

(۱) المسلك المتقسط في المنسك المتوسط المعروف بشرح اللباب، ص: ۱۵۵، باب طواف الزيارة،
مطبع مصر



چلتی ٹرین پر فرض و واجب نمازوں کا حکم

اجمالی فیصلہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - حَامِداً وَمُصَلِّياً وَ مُسَلِّماً

اس بات پر جملہ مندوبین کرام کا اتفاق ہے کہ موجودہ ریلوے نظام کے تحت چلنے والی ٹرینوں میں جب وہ چل رہی ہوں اس وقت بھی فرض و واجب نمازوں کی ادائیگی جائز و صحیح ہے اور بعد میں ان کا اعادہ نہیں۔^[۱] واللہ تعالیٰ اعلم

اس پر تمام مندوبین نے دستخط مثبت فرمائے۔ پھر بعد میں ذرا تفصیل کے ساتھ یہ فیصلہ یوں تحریر ہوا:

[۱]- کہا جاتا ہے کہ چلتی ٹرین میں نماز نہ ہونے پر اجماع اہل سنت ہے، اجماع مسلمین ہے، اجماع امت ہے۔

مگر حق یہ ہے کہ اس پر نہ اجماع اہل سنت ہے، نہ اجماع مسلمین ہے، نہ اجماع امت ہے۔

(۱) یہ مسئلہ شروع سے ہی اختلافی رہا، حضرت مولانا عبدالرحمن فرنگی محلی رحمۃ اللہ علیہ نے عمدۃ الرعاہ حاشیہ شرح وقایہ میں جواز نماز کی صراحت فرمائی، حضرت محدث سورتی مولانا وصی احمد رحمۃ اللہ علیہ نے «احوط واشبہ عدم جواز» لکھا۔ اہل علم جانتے ہیں کہ «عدم جواز» اور «احوط عدم جواز» میں فرق ہے، خاص کر اس صورت میں کہ انھوں نے «اشبہ عدم جواز» لکھ کر یہ وضاحت فرمائی: مع أن فیہ خروجاً عن الخلاف المندوب إلیہ فی کتب معاشرنا الأحناف. اس میں خلاف سے بچنا بھی ہے جو ہمارے ائمہ حنفیہ کی کتابوں میں مندوب لکھا ہے۔^(۱)

نیز آپ نے لکھا ہے کہ: چلتی ٹرین میں نماز کے تعلق سے رسائل و فتاویٰ تالیف کیے گئے۔ عامہ علما نے فساد صلاۃ کا اور بعض علما نے جواز کا موقف اختیار کیا، «صرح الحمایہ» میں صراحت کی کہ یہ مسئلہ اجتہادی ہے اور موارد نصوص پر نگاہ ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی، بلخصاً۔^(۲)

(۱) التعلیق المجلی، ص: ۲۵۴، مسائل فریضة الثانیہ: القیام، مجلس برکات، مبارک پور

(۲) مصدر سابق

فقیرِ اعظم پاکستان مولانا نور اللہ بصیر پوری علیہ الرحمہ نے بھی جواز کا فتویٰ دیا اور اجماع کی نفی کے لیے ایک فقیہ کا خلاف و اختلاف بھی کافی ہوتا ہے۔

(۲) اجماع نام ہے ایک وقت کے تمام مجتہدین کے کسی امرِ دینی پر اتفاق کا۔ اور عرصہ سے اصحابِ اجتہاد پائے ہی نہیں جاتے، پھر ساری دنیا کے تمام فقہاء و علماء کا اس باب میں کیا موقف ہے اس کی نہ تحقیق کی گئی ہے، نہ آسانی سے کی جاسکتی ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”اجماع میں ایک وقت کے تمام مجتہدین کا اتفاق درکار ہے، ایک کے خلاف سے بھی اجماع نہیں رہتا۔“ (۱)

عناویہ شرح ہدایہ میں ہے:

لا یقال : ”إنما احتجّ به (الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ) لأنّہ إجماعٌ معنی، فإنّ أبتاً کان یؤمّ بحضرة من الصّحابة ولم ینکر علیہ أحدٌ فحلّ محلّ الإجماع.“

لأنّ خلاف ابن عمر قد ثبت حیث قال : لا اعرف القنوت إلّا طول القیام ومع خلافہ لا ینعقد الإجماع. اه (۲)

وفی الخلاصة: لیس احدٌ من أهل الاجتہاد فی زماننا. (۳)

اور اس کی کامل تحقیق «فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت جلد دوم» بحث اجماع میں ہے۔

(۳) اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں:

”اجماع شرعی جس میں اتفاق مجتہدین پر نظر تھی، علمائے تصریح فرمائی کہ بوجہ شیوع و انتشارِ علمانی البلاد دو صدی کے بعد اس کے ادراک کی کوئی راہ نہ رہی۔

»مسلم الثبوت« اور اس کی شرح «فواتح الرحموت» میں ہے:

قال الإمام أحمد: من ادّعی الإجماع علی أمر فهو کاذب.

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب جو کسی امرِ دینی پر اجماع کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے۔“ (۴)

• کہا جاتا ہے کہ:

”صحتِ صلاۃ کے لیے استقرار علی الأرض شرط اجماعی ہے اور جو حکم کسی امرِ اجماعی پر متفرع ہو وہ بھی اجماعی ہوتا ہے، جیسا کہ درج ذیل عبارت سے واضح ہے:

فیه دلیل علی ان المكتوبة لا تجوز إلی غیر القبلة وعلی الدّابّة، وهذا مجمّع علیہ إلّا فی شدّة

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب القضاء والدعاوی، ص: ۴۸۲، ج: ۷، سنی دار الاشاعت، مبارک پور.

(۲) العناية علی هامش فتح القدیر، ص: ۳۷۸، ج: ۱، باب صلاۃ الوتر، کوئٹہ، پاکستان.

(۳) فواتح الرحموت، ص: ۴۳۳، ج: ۲، دار النفاّس، ریاض.

(۴) فتاویٰ رضویہ، کتاب الاجارہ، رسالہ: المنی والدُّرر، ص: ۲۱۰، ج: ۸، سنی دار الاشاعت، مبارک پور.

(۱) الخوف

یہ عبارت امام ابو زکریا محی الدین نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے جو انہوں نے شرح صحیح مسلم میں ایک حدیث کے ذیل میں تحریر فرمائی ہے۔

اب اس کے تعلق سے چند معروضات ہیں:

(۱) شرح صحیح مسلم کی عبارت میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں کہ صحتِ صلاۃ کے لیے استقرار علی الأرض شرط ہے، پھر بھلا اس سے اس شرط کے اجماعی ہونے کا ثبوت کیوں کر ہوگا۔

اجماع کے لیے «مستند شرعی» ضروری ہے اور وہ مستند شرعی یہاں حدیث ہے جسے دلیل بنا کر امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ مسئلہ تحریر فرمایا ہے۔

(۲) خود امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے عبارتِ مذکورہ کے بعد متصلاً اپنے مذہب کا جو مسئلہ نقل کیا ہے اس سے کھلے طور پر ثابت ہوتا ہے کہ ان کے یہاں «استقرار علی الأرض» شرط نہیں۔ عبارت یہ ہے:

فلو أمكنة استقبال القبلة والقيام والركوع والسجود على الذابة واقفة، عليها هودج أو نحوه جازت الفريضة على الصحيح في مذهبننا. (۳)

اگر چوپایہ ٹھہرا ہوا ہو اور اس کی پشت پر رکھے ہو وہ یا سیٹ، وغیرہ پر استقبال قبلہ و قیام و رکوع و سجد کے ساتھ نماز پڑھنا ممکن ہو تو ہمارے مذہب صحیح پر فرض نماز جائز ہے۔

اس مسئلے میں نمازی کا استقرار زمین پر نہیں، دابہ (مثلاً اونٹ یا گھوڑے) پر ہے اور دابہ نہ زمین ہے، نہ تابع زمین۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”دابہ پر بلا عذر (نماز) جائز نہیں، اگرچہ کھڑا ہو کہ دابہ تابع زمین نہیں۔“ (۳)

(۳) شرح صحیح مسلم کی درج بالا عبارت میں «دابہ پر نماز» کا ذکر ہے اور کھلی ہوئی بات ہے کہ ریل ہرگز دابہ نہیں، دابہ تو جان دار ہے، اپنے اختیار سے چلتا ہے اور ریل نہ جان دار، نہ اس میں اپنے اختیار سے چلنے کی صلاحیت۔ اس لیے اگر دابہ ٹھہرا ہوا ہو تو ہمارے مذہب میں اس پر نماز جائز نہیں، مگر ٹھہری ہوئی ٹرین کو تخت کے مثل قرار دیتے ہوئے اس پر نماز کے جواز کا حکم ہے۔

چلتے دابہ پر فرض نماز بلا اجماع ناجائز ہے، اور چلتی کشتی پر بلا اجماع جائز، مگر ریل نہ دابہ کی طرح ہے، نہ کشتی کی طرح، اسی وجہ سے چلتی ریل میں نماز کے تعلق سے اختلاف ہوا۔ لہذا دابہ پر فرض نماز کا عدم جواز اجماعی ہونے سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ ریل پر نماز کا عدم جواز بھی اجماعی ہے۔

(۱) حاشیہ نووی، ج: ۱، ص: ۲۴۴

(۲) شرح صحیح مسلم، باب جواز الصلاۃ النافلة علی الذابة، ص: ۲۴۴، ج: ۱، مجلس برکات، مبارک پور۔

(۳) فتاویٰ رضویہ، اماکن الصلاۃ، ص: ۴۴، ج: ۳، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

ہاں ریل زمین پر چلتی ہے اس حیثیت سے یہ دائرہ کے مشابہ ہے اور خود سے نہیں چلتی، بلکہ کشتی کی طرح کسی کے چلانے سے چلتی ہے، اس حیثیت سے یہ کشتی کے مشابہ ہے۔
اب اگر ایک مشابہت کی وجہ سے ریل پر دائرہ کا حکم جاری ہو سکتا ہے تو دوسری مشابہت کی وجہ سے ریل پر کشتی کا حکم بھی جاری ہو سکتا ہے، اگرچہ راقم اس کا قائل نہیں۔

(۴) پھر امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے جو اجماع بتایا ہے وہ غیر حالتِ عذر سے مقید ہے اور حالتِ عذر میں غیر قبلہ کی جانب نماز اور دائرہ پر نماز کا جواز اجماعی اور دلیل قطعی سے ثابت ہے، اس پر آیت و حدیث و فقہ کی شہادتیں موجود ہیں، مگر قید کو ترک کر کے مطلقاً اجماع کا ذکر عوام کے لیے سخت غلط فہمی و اشتباہ کا باعث ہے۔
مجلس شرعی کے فیصلے کا تعلق حالتِ عذر سے ہے، مجلس یہ تسلیم کرتی ہے کہ آج کے حالات میں ریل کا چلتے رہنا مسافر کے لیے شرعاً عذر ہے اور عذر ہو تو زمین پر قرار کے بغیر نماز پڑھنا بلا شبہ جائز و صحیح ہے جیسا کہ خود فتاویٰ رضویہ، ص: ۴۴، ج: ۳ میں اس کی صراحت ہے۔ اب اگر غیر حالتِ عذر میں «زمین پر قرار» کی شرط اجماعی بھی ہو تو حالتِ عذر پر اس کا انطباق کیسے؟ اور مجلس کے فیصلے پر اس کا کیا اثر؟ غیر حالتِ عذر میں نہ ہماری گفتگو ہے، نہ یہ مجلس کے زیر بحث۔

(۵) مذہب شافعی میں تحت رواں پر جواز نماز کا واضح جزمیہ:

امام ابو زکریا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مذہب کے کچھ ایسے جزئیات کا بھی انکشاف فرمایا ہے جو چلتی ٹرین میں نماز کے جواز و صحت کی واضح دلیل ہیں، مثلاً تحت رواں پر ان کے نزدیک نماز جائز و صحیح ہے جو چلتی ٹرین کی نظیر ہے۔ چنانچہ آپ «المجموع شرح المہذب» میں لکھتے ہیں:

وتصحُّ الفريضة في السفينة الواقفة والجارية والزورق المشدود بطرف الساحل بلا خلاف إذا استقبل القبلة وأتم الأركان، فإن صلى كذلك في سرير يحمله رجال أو أرجوحة مشدودة بالحبال ... ففي صححه فريضته وجهان، الأصح: الصخنة كالسفينة، وبه قطع القاضي أبو الطيب فقال في «باب موقف الإمام والمأموم»: قال أصحابنا: لو كان يصل على سرير فحمله رجال وساروا به صححت صلاته. (۱)

ترجمہ: فرض نماز ٹھہری ہوئی کشتی، چلتی کشتی اور ساحل سے بندھی ہوئی چھوٹی کشتی میں بغیر کسی اختلاف کے صحیح ہے، بشرطہ کہ استقبالِ قبلہ اور اتمامِ ارکان ہو۔ اگر اس طرح کسی ایسے تخت پر نماز پڑھی جسے چند افراد اٹھائے ہوئے ہیں یا ایسے جھولے پر جو رسیوں سے بندھا ہوا ہے، تو اس پر فرض نماز کی صحت کے بارے میں دو قول ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ کشتی کی طرح اس پر بھی نماز صحیح ہے، قاضی ابوالطیب نے اس پر جزم کیا۔ وہ «باب موقف الامام والمأموم» میں فرماتے ہیں: ہمارے اصحاب نے فرمایا: اگر کسی تخت پر نماز پڑھ رہا تھا پھر تخت کچھ لوگوں نے اٹھایا اور اسے لے کر چلتے رہے تو نماز صحیح ہے۔ (شرح المہذب)
یہ حکم نجی تختِ رواں کا ہے وہ بھی غیر حالتِ عذر کا، جس میں استقبالِ قبلہ مقدور ہوتا ہے پھر بھی یہ مسئلہ چلتی ٹرین کی نظیر یقیناً ہے جب کہ اس میں استقبالِ قبلہ ممکن ہو۔

(۱) المجموع شرح المہذب، باب استقبال القبلة، ص: ۲۱۴، الجزء الثالث، دار الفکر، بیروت، لبنان.

تفصیلی فیصلہ

مجلس شرعی، الجامعۃ الاثریہ، مبارک پور کے بیسویں فقہی سیمینار (منعقدہ ۶/۷/۸ رجب ۱۴۳۲ھ مطابق ۱۷/۱۸/۱۹ مئی - جمعہ، سنیچر، اتوار، بمقام جامعۃ البرکات، علی گڑھ) کا ایک موضوع ہے: ”چلتی ٹرین پر فرض نمازوں کا حکم۔“

اس عنوان کے تحت سوال نامہ میں یہ تفصیل دی گئی کہ فرض اور واجب حقیقی یا حکمی کی ادائیگی صحیح ہونے کے لیے زمین یا تابع زمین پر استقرار اور اتحاد مکان (تمام ارکان کی ایک جگہ ادائیگی) شرط ہے۔ مگر جب کوئی مانع درپیش ہو تو حکم بدل جاتا ہے۔

اگر یہ مانع یا عذر، سماوی ہے تو دونوں شرطوں کے فقدان کے باوجود فرض و واجب کی ادائیگی صحیح ہوگی اور بعد میں اس نماز کا اعادہ بھی نہیں۔ لیکن مانع اگر ایسا ہے جو کسی بندے کی جانب سے ہے اور وہ براہ راست یا بطور سبب قریب صحیح طریقے پر ادا سے روک رہا ہے تو حکم یہ ہے کہ بحالت مانع جیسے ممکن ہو نماز پڑھ

کیا روز روشن کی طرح یہ فقہی انکشاف اس امر کی دلیل قطعی نہیں ہے کہ ”زمین پر قرار کی شرط“ اجماعی نہیں ہے۔ اس صریح جزیئی کی روشنی میں شرط اجماعی کا دعویٰ اور ”اجماعی پرتفرع“ کے بھی اجماعی ہونے کا دعویٰ بخوبی جانچا، پرکھا جاسکتا ہے۔

• اس مقام پر ایک فقہی ضابطہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ:

”جو حکم کسی امر اجماعی پر متفرع ہو وہ بھی اجماعی ہوتا ہے۔“

یہ ضابطہ کبھی نظر سے نہ گزرا، اس لیے فقہاء علمائے اصول سے اس کی نقل یا پھر واضح دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔ جیسے استقرار کی شرط کا اجماعی ہونا ثابت کرنے کے لیے کسی صریح عبارت اور دلیل کی ضرورت ہے۔ کسی «امر» کا اجماعی ہونا الگ بات ہے اور اس کی «فرع» کا اجماعی ہونا الگ بات۔ اجماع کا معنی عزم و اتفاق ہے اور اس کے لیے قصد کی حاجت ہے۔ قال سیّدی بحر العلوم: فانّ العزم فیہ جمع الخواطر، والاتّفاق فیہ جمع الآراء. (فواتح الرحموت)

یہاں یہ امر بھی واضح رہے کہ ابواب فقہ میں نقل اجماع بھی اسی کا معتبر ہوگا جو مذاہب فقہ پر بہت وسیع اور گہری نظر رکھتا ہو اور ہلکا پھلکا اختلاف بھی اس کے احاطہ نگاہ سے باہر نہ ہو، کیوں کہ دوسرے علم و فن کے علماء اوقات اکثر کے اتفاق پر بھی مجازاً اجماع کا اطلاق کر دیتے ہیں، اسے «اجماع اکثری» کہتے ہیں۔

ہمیں اس بات پر بھی نظر رکھنی چاہیے کہ مجددِ عظیم امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے اپنی بے پناہ وسعتِ نظر کے باوجود «استقرار علی الأرض» کی شرط کو اجماعی نہ فرمایا، بلکہ یہ فرمایا ”تحقیق یہ ہے۔ عند التحقیق“ جب کہ مسئلہ اجماعی ہوتا تو فرماتے: ”بالاجماع۔ اس پر اجماع ہے“ کچھ تو ہے جس کے باعث اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ جیسے فقیہ بے مثال مقامِ استدلال میں اجماع کی بات نہیں کر رہے ہیں، اس پر ٹھنڈے دل سے غور ہونا چاہیے۔ (مرتب غفرلہ)

لے پھر بعد میں اس کا اعادہ کرے۔

چلتی ٹرین میں استقرار علی الارض کی شرط مفقود ہے۔ ہاں اگر ٹرین رکی ہوئی ہو تو وہ تخت کی طرح زمین پر مستقر ہے اور اس پر نماز صحیح ہے۔ چلتی ٹرین میں استقرار سے مانع براہ راست بندہ ہے یا یہ بندے کے اختیار سے نکل کر مانع سماوی قرار پا چکا ہے؟ بصورت اول چلتی ٹرین میں ادائیگی کے بعد اعادہ واجب ہے، بصورت دوم ادائیگی کے بعد اعادہ نہیں۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری برکاتی قدس سرہ نے ۱۹۲۱ء میں یہ لکھا تھا کہ ”(ریل) انگریزوں کے کھانے، وغیرہ کے لیے روکی جاتی ہے اور نماز کے لیے نہیں تو منع من جہۃ العباد ہوا۔ اور ایسے منع کی حالت میں حکم وہی ہے کہ نماز پڑھ لے اور بعد زوال مانع اعادہ کرے۔“ (۱)

بھارتیہ ریلوے کی تاریخ اور ریلوے نظام کی تبدیلی کا جائزہ لینے سے معلوم ہوا کہ آزادی ہند سے پہلے کچھ پرائیویٹ کمپنیاں ٹرین چلاتی تھیں، یہ ریلوں کے چلنے اور رکنے کا نظام بنانے میں خود مختار ہوتی تھیں، ان کمپنیوں نے انگریزوں کے دور میں ان کے کھانے وغیرہ کے لیے ٹرین روکنے کی رعایت رکھی تھی اور مسلمانوں کی نماز کے لیے یہ رعایت نہ رکھی تھی اس لیے نمازی اس پر مجبور تھے کہ یا تو ٹرین رکنے پر فرض و واجب ادا کریں یا چلتی ٹرین پر پڑھیں، چلتی ٹرین پر پڑھنے میں استقرار کی شرط مفقود ہوتی اور اس سے مانع یہ پرائیویٹ کمپنیاں تھیں جنہوں نے اپنے نظام میں مسلمانوں کی رعایت نہ رکھی اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اسے منع من جہۃ العباد قرار دے کر حسب امکان ادائیگی، پھر بعد میں اعادہ کا حکم دیا۔

آزادی کے بعد ریلوے نظام پرائیویٹ کمپنیوں کے ہاتھ سے نکل کر خود حکومت کے ہاتھوں میں آ گیا۔ حکومت نے منزل تک جلد پہنچانے اور مسافروں کی راحت رسانی کے خیال سے ایسی ٹرینیں چلائیں جن میں اسٹاپ کم سے کم ہو اور مسافروں کی بشری ضروریات کی فراہمی خود ٹرین میں مکمل کرنے کی کوشش کی۔ اب جہاں کہیں ٹرینیں رکتی ہیں تو سب کے لیے، جہاں نہیں رکتیں تو کسی کے لیے نہیں۔ یہ صورت حال زمانہ اعلیٰ حضرت کے حال سے مختلف ہے اس لیے آج حکم بھی مختلف ہوگا۔ جب ٹرین کسی فرد یا قوم یا جماعت کے خاص کام کے لیے نہیں روکی جاتی تو خاص نماز سے روکنے کا فاعل ریلوے محکمہ کو قرار نہیں دیا جاسکتا، کم از کم اتنا ضرور ماننا ہوگا کہ وہ منع نماز کا نہ مباشر ہے نہ اس کا سبب قریب۔ اس لیے یہ منع اب منع من جہۃ العباد نہ رہا۔^[۱]

[۱] - کہا جاتا ہے کہ:

ریلوے نظام الاوقات بنانے میں جیسے پرائیویٹ کمپنیاں خود مختار تھیں، ویسے ہی آج حکومت کا محکمہ ریل بھی نظام الاوقات بنانے میں خود مختار ہے، اس لیے نماز کے اوقات میں ٹرین کا چلتے رہنا مانع من جہۃ العباد ہے۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۴۴، سنی دارالاشاعت مبارکپور

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ ایک صدی پیش تر جب پرائیویٹ کمپنیاں ٹرین چلاتی تھیں تو وہ ریل کا نظام الاوقات بنانے میں خود مختار تھیں، کسی کو ان سے باز پرس کا کوئی حق نہ تھا، نہ ان کے نظام کے خلاف کوئی تحریک چلا سکتا تھا۔ مگر حکومت کا محکمہ ریل ایسا خود مختار نہیں، اگر وہ ہمارے وضو و نماز کے لیے ہر نماز کے وقت میں اپنے ٹائم ٹیبل میں مناسب وقفہ بڑھادے اور پانچوں اوقات میں ٹرینیں معمول سے زیادہ وقفہ کے لیے اسٹیشنوں پر رکیں اور جہاں اسٹاپ نہ ہو وہاں بھی رکیں تو پورے ہندوستان میں عوام کی طرف سے نہ تھمنے والا ہنگامہ کھڑا ہو جائے گا، تحریکیں چلیں گی، مظاہرے ہوں گے اور عجب نہیں کہ فسادات بھی شروع ہو جائیں، اس لیے حکومت بے بس ہے، وہ کسی مذہب کی عبادات کے لیے ٹائم ٹیبل میں غیر معمولی وقفہ بڑھانے اور جہاں اسٹاپ نہ ہو وہاں ٹرین روکنے میں خود مختار نہیں۔ مخالف موجود ہو، اس کا خوف ہو، مگر اس نے دھمکی نہ دی ہو تو عذر سماوی مانا جاتا ہے، اس لیے یہ عذر بھی آج سماوی ہوگا۔

ولو خاف بدون توعداً من العدو، فلا - لأن الخوف أوقعه الله تعالى في قلبه. (۱)
کھلی ہوئی بات ہے کہ پرائیویٹ کمپنیوں کے لیے ایسی کوئی مجبوری و بے بسی نہ تھی، اس لیے اس زمانے میں عذر از جانب بندہ تھا، اور مانع من جهة العباد۔

کہا جاتا ہے کہ ”جس کے ہاتھ میں نظام الاوقات کا اختیار ہوتا ہے وہی مانع ہوتا ہے“ یہ صحیح ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ نظام الاوقات میں جس اسٹیشن پر ٹرین کا اسٹاپ ہوتا ہے وہاں وہ ضرور رکتی ہے اور جس اسٹیشن پر اس کا اسٹاپ نہیں ہوتا وہاں نہیں رکتی، یوں ہی رکنے کا جو وقفہ ہوتا ہے، اس سے زیادہ نہیں رکتی لیکن اگر نظام الاوقات بنانے والے خاص نماز کے لیے کسی اسٹیشن پر ٹرین روکنے یا زیادہ دیر تک روکنے میں کسی وجہ سے بے بس ہیں تو عذر سماوی قرار پائے گا، اور یہاں غیر مسلم اکثریتی ملک کا حال ایسا ہی ہے کہ وہ نماز کے لیے کسی اسٹیشن پر ٹرین روکنے یا زیادہ دیر تک روکنے میں عوامی احتجاج اور ہنگاموں کے خوف کے باعث بے بس ہیں۔

پھر بھی اگر کہا جائے کہ محکمہ ریل خود مختار ہے اور نظام الاوقات میں نماز کا خصوصی لحاظ نہ رکھنے کے باعث وہی مانع ہے تو یہ منع من جهة العباد ہے، لہذا چلتی ٹرین میں نماز پڑھنے پر اعادہ واجب ہوگا۔ تو ہم عرض کریں گے کہ یہی حکم ہوائی جہاز کا بھی ہونا چاہیے، کیوں کہ ہوائی جہاز کا محکمہ بھی اپنے نظام الاوقات میں اوقات نماز کا لحاظ رکھنے میں خود مختار ہے، اور وہ اس کا لحاظ کر لے تو نمازی مسافروں کو یہ سہولت ضرور حاصل ہوگی کہ نماز پڑھ کر مثلاً سوار ہوں، اور اترنے کے بعد دوسری نماز پڑھیں۔

اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ ”ہوائی جہاز وقت نماز میں روکا جائے تو بھی فضا میں ہی رہے گا زمین پر نہ ٹھہرے گا“ یہ اس وقت ہے جب اس کے نظام الاوقات میں نماز کے اوقات کا لحاظ نہ رکھا گیا ہو، لیکن اگر اس میں نماز کے اوقات کا لحاظ کر لیا جائے اور پرواز اوقات نماز کی رعایت کے ساتھ ہو تو وہ سوال ہی نہیں پیدا ہوگا کیوں کہ وقت نماز میں وہ کسی ایر پورٹ پر ٹھہرا ہوگا، تو جیسے ریلوے ٹائم ٹیبل میں اوقات نماز کی عدم رعایت منع من جهة العباد کا سبب ہوئی ویسے ہی ہوائی جہاز کے ٹائم ٹیبل میں اوقات نماز کی عدم رعایت بھی منع من جهة العباد کا سبب ہوگی۔ مگر حیرت ہے کہ چلتی ٹرین میں نماز پڑھنے پر اعادہ کا حکم دیا جاتا ہے اور ہوائی جہاز میں نماز پڑھنے پر اعادہ کا حکم نہیں دیا جاتا۔ ارباب فقہ کو اس پر ٹھنڈے دل سے غور کرنا چاہیے۔

اور اگر ہوائی جہاز یا ریلوے ٹائم ٹیبل کو بے اشرمانتے ہوئے یہ کہیں کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو ٹرین روکی جائے خواہ

(۱) فتاویٰ رضویہ، ص: ۶۱۶، ج: ۱، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

اس کی ایک دلیل خود اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی مذکورہ بالا عبارت ہے۔ اس لیے کہ حنفیہ کے نزدیک مفہوم مخالف نصوص کتاب و سنت میں اگرچہ معتبر نہیں مگر عبارت فقہاء و کلام علما میں ضرور معتبر ہے۔
 ”(ٹرین) انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکی جاتی ہے اور نماز کے لیے نہیں تو منع من جہۃ العباد ہوا۔“^(۱)

اس عبارت سے واضح ہے کہ اول کے لیے روکنے اور دوم کے لیے نہ روکنے کے سبب منع من جہۃ العباد ہونے کا حکم ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہوا کہ ”اگر دونوں کے لیے روکی جائے تو سرے سے منع ہی نہیں اور اگر دونوں کے لیے نہ روکی جائے تو منع من جہۃ العباد نہیں۔“^[۱]

وہاں اس کا اسٹاپ ہو یا نہ ہو تو اب ٹرین اور ہوائی جہاز کے احکام میں فرق ہوگا، مگر اس طرح ٹرین روزانہ نماز پنجگانہ کے لیے روکی جائے تو شدید احتجاج ناگزیر ہوگا، جیسا کہ ہم نے عرض کیا اور عن قریب اس پر مزید روشنی ڈالیں گے۔ (مرتب غفرلہ)
 [۱]۔ یہاں اس کے تعلق سے ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ:

مفہوم مخالف اس وقت معتبر ہوتا ہے جب وہ واقع کے خلاف نہ ہو، نیز کسی امر صریح، ثابت کے معارض نہ ہو۔ جب کہ فتاویٰ رضویہ کی عبارت کا مفہوم مخالف امر صریح ثابت کے معارض بھی ہے اور خلاف واقع بھی۔
 عرض ہے کہ مفہوم مخالف کے معتبر ہونے کے لیے جو شرطیں بیان کی گئی ہیں وہ صحیح ہیں لیکن فتاویٰ رضویہ کا مفہوم مخالف واقع کے بھی مطابق ہے اور اس امر صریح کے بھی جو شرعاً ثابت ہے۔

عام مسافریں کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ سفر جلد سے جلد اور کم سے کم وقت میں طے ہو اور منزل مقصود تک پہنچ کر ہمارا وقت اصل کام میں صرف ہو، اسی لیے کثیر اہل استطاعت ہوائی جہاز کا سفر اختیار کرتے ہیں، جب کہ اس میں بھاری رقم دینی پڑتی ہے، لیکن وقت کی بچت اور کام کی اہمیت کے پیش نظر مسافر اسے بخوشی ادا کرتا ہے، مگر یہ سفر اکثر باشندگان ملک کی وسعت سے باہر ہے، اس لیے حکومت نے پسنجر ٹرینوں، تیز رفتار ٹرینوں اور اب نان اسٹاپ ٹرینوں کا انتظام کیا اور اس میں بھی سلیپر، اے۔ سی۔ فرسٹ کلاس، سکند کلاس، تھرڈ کلاس وغیرہ درجات رکھے تاکہ ہر طرح کے مسافر اپنی وسعت کے مطابق مقصودہ منزلوں تک پہنچ سکیں۔ ان ٹرینوں کے اوقات، وقفوں اور مقررہ کرایوں کا بھی اعلان کر دیا، مسافرین نے یہ سب جان کر اپنی وسعت اور سہولت کے مطابق جس کسی ٹرین کے کسی درجے کا ٹکٹ حاصل کر لیا تو طرفین سے عقد اجارہ مکمل ہو گیا، اب کسی اعلان شدہ محل توقف پر ٹرین نہ روکنا، یا کسی غیر اعلان شدہ مقام پر بے سبب ناگہانی ٹرین روکنا، تنہا محکمہ ریلوے کے اختیار میں نہ رہا۔ اس لیے کہ ایسا کرنے سے طے شدہ عقد اجارہ کی خلاف ورزی اور حقوق مسافرین کی پامالی ہوگی۔ اگر مسافرین صرف مسلمان ہوں اور وہ اپنے لیے کوئی ٹرین خاص کراییں جو اوقات نماز میں رکتی ہوئی چلے تو ظاہر ہے کہ اس پر کسی کو کوئی اعتراض نہ ہوگا، لیکن عام ٹرینوں کو اگر وہ اوقات نماز میں روکنا چاہیں یا محکمہ ریلوے غیر اعلان شدہ اوقات میں روکتا چلے تو عقد اور اعلان کی خلاف ورزی کی وجہ سے تمام بے نمازیوں اور غیر مسلموں کو سخت اعتراض ہوگا اور نوبت زبردست احتجاج اور عظیم فتنہ و فساد تک پہنچ سکتی ہے۔

اس لیے حق یہ ہے کہ بطریق معہود عقد کی تکمیل ہو جانے کے بعد محکمہ بھی بے بس ہے اور ان عام ٹرینوں پر اسپیشل

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۴۴، سنی دارالاشاعت مبارکپور

خود اسی عبارت سے مفہوم و مستفاد ہوا کہ اب ٹرین چوں کہ کسی فرد یا افراد کے کام کے لیے نہیں روکی جاتی تو منع من جہۃ العباد نہ رہا لہذا چلتی ٹرین پر اداے نماز کے بعد اعادہ نماز کا حکم بھی نہ رہا۔

دوسری دلیل: فتاویٰ رضویہ جلد اول (ص: ۶۱۴) میں پانی سے عجز کی ۱۷۵ صورتوں کے ذکر اور جواز تیمم کے بیان میں صورت نمبر ۶۰ کے تحت ہے: ”اگر اتز کر پانی لانے میں مال جاتے رہنے کا خوف ہو تو اعادہ بھی نہیں۔ اور یہ نمبر ۳۴ ہے۔ (نمبر ۳۴ یہ ہے: مال پاس ہے اپنا، خواہ امانت اور پانی پر ساتھ لے جانے کا نہیں، نہ یہاں کوئی محافظ، اگر پانی لینے جائے تو اس کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ جب کہ وہ مال ایک درم سے کم نہ ہو، ص: ۶۱۳) اور اگر ریل چلے جانے کا اندیشہ ہو جب بھی تیمم کرے اور اعادہ نہیں۔ یہ نمبر آئندہ کے حکم میں ہے۔“ (نمبر آئندہ یہ ہے: نمبر ۶۱۔ پانی میل سے کم مگر اتنی دور ہے کہ اگر یہ وہاں جائے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نگاہ سے غائب ہو جائے گا۔) (ص: ۶۱۴)

کتب فقہ میں یہ صراحت ہے کہ جن اعذار کی وجہ سے تیمم جائز ہے ان کی وجہ سے چلتی سواری پر نماز بھی جائز ہے تو اتز کر نماز پڑھنے میں اگر مال جانے یا ٹرین چلی جانے کا اندیشہ ہو تو بھی چلتی ٹرین پر نماز جائز ہے اور اعادہ نہیں۔ قافلہ چھوٹ جانے یا نگاہ سے غائب ہو جانے کے باعث نمازی کو جو پریشانی ہوتی وہ مال جانے یا ٹرین چھوٹنے میں بھی ہے اس لیے یہاں بھی جواز بلا اعادہ کا حکم ہے۔ یہ خود اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی تصریحات بالا سے واضح ہے۔

الحاصل: موجودہ حالات میں چلتی ٹرین پر سنن و نوافل کی طرح فرض و واجب نمازوں کی اداگی بھی صحیح

ہے اور ان کا اعادہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: چلتی ٹرین پر کسی نے اول وقت، یا درمیان وقت میں نماز پڑھ لی جب کہ اسے امید ہے کہ آخر وقت تک ٹرین رکے گی اور اسے زمین پر اتز کر، یاڑکی ہوئی ٹرین پر نماز پڑھنے کا موقع مل جائے گا تو اس کی پڑھی ہوئی نماز ادا ہوئی یا نہیں؟

طے شدہ وقفات نماز والی ٹرین کا حکم جاری کرنا زیادتی اور فقہی اور ملکی دونوں قانون کی خلاف ورزی ہے۔ محکمہ جب روکنے کے معاملے میں بے بس ٹھہرا تو اس کی جانب سے نہ منع رہا، نہ منع من جہۃ العبد کا صدق ہو تو اس عذر شدید کی وجہ سے چلتی ٹرین پر ادا کی ہوئی نماز کے اعادے کا حکم بھی نہ رہا۔

امام اہل سنت قدس سرہ نے نماز کے لیے ٹرین نہ روکنے کو منع من جہۃ العبد اُس زمانے میں قرار دیا ہے جب انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے ٹرین روکی جاتی تھی، حکومت بھی انگریزوں کی تھی، ہندوستانی مسلم وغیر مسلم اس تفریق کو برداشت کرتے تھے اور کسی فتنہ و فساد کا اندیشہ نہ تھا، اب نہ وہ صورت حال ہے، نہ فتنوں سے وہ بے خوفی، نہ وہ اختیار، نہ وہ حکم۔ مانعین کے بیان کردہ مفہوم موافق و مخالف کو مان کر بھی ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ بطریق معہود عقد اجارہ کی تکمیل کے بعد محکمہ کے پاس اس کی خلاف ورزی کا اختیار نہ رہا تو منع من جہۃ العبد کا حکم بھی نہ رہا، جیسا کہ تفصیلاً ذکر ہوا۔ (مرتب غفرلہ)

جواب: ایسے شخص کی نماز صحیح ہے، اسے بعد میں دہرانے کی حاجت نہیں، کیوں کہ نماز کا وقت نماز کے لیے ”ظرف“ ہے۔ ”معیار“ نہیں، اور نماز کا سبب اس کے وقت کا وہ حصہ ہے جو نماز کی اداگی سے متصل ہے۔ جیسا کہ اصول فقہ کی کتابوں میں اس کی صراحت موجود ہے تو اس نمازی نے سبب پائے جانے کے ساتھ نماز ادا کی اور چوں کہ عذر سماوی کی بنا پر بعض شرائط کی تکمیل سے قاصر تھا اس لیے اس کی نماز ہوگئی اور اعادہ کی حاجت نہیں کیوں کہ نمازی، نماز کے ارادہ اور آغاز ادا کی حالت کے اعتبار سے ہی شرائط وارکان کی اداگی کا مکلف ہوتا ہے اور اس نے اپنی موجودہ قدرت کے اعتبار سے نماز ادا کر لی ہے۔ البتہ اس کے لیے نماز کو آخری وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ اس کی نظیر یہ مسئلہ ہے کہ مسافر کو جب آخری وقت تک پانی ملنے کا یقین یا ظن غالب ہو تو اس کے لیے تیمم کو آخری وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے، واجب نہیں لہذا اگر وہ آخری وقت کا انتظار کیے بغیر اس سے پہلے ہی تیمم کر کے نماز پڑھ لے تو نماز صحیح ہے۔ اور وقت کے اندر پانی مل جانے کے بعد اس کو وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم نہیں۔ رد المحتار میں ایسا ہی ایک دوسرا مسئلہ بھی ہے۔^[۱]

(ملاحظہ ہو تنویر الابصار، در مختار، رد المحتار باب التیمم۔ ج: ۱، ص: ۳۷۰، دار احیاء التراث العربی۔ بیروت، باب الوتر والنوافل، ج: ۲، ص: ۴۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت طبع ثانی)

[۱]۔ اور وہ اس مسئلے کی دوسری نظیر ہے۔ وہ دوسری نظیر یہ ہے کہ:

زمین ہر طرف ناپاک ہے اور بارش وغیرہ کے سبب بھیگی ہوئی ہے تو ظاہر یہ ہے کہ اشارے سے نماز پڑھ لے، ہاں اگر اسے ظن غالب ہو کہ وقت کے اندر پاک زمین تک پہنچ جائے گا تو اس وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔
در مختار میں پہلی نظیر کا ذکر اس طرح ہے:

(وندب لواجیہ) رجاء قویاً (آخر الوقت) المستحب، ولو لم یؤخر وتیمم و صلی جاز إن کان بینہ و بین الماء میل، وإلا لا.
اسی کے تحت رد المحتار میں ہے:

قوله (رجاء قویاً) المراد به غلبة الظن ومثله التیقن كما في الخلاصة وإلا فلا يؤخر، لأن فائدة الانتظار أداء الصلاة باكمل الطهارتين-بحر- قوله: (المستحب) هذا هو الأصح، وقيل: وقت الجواز. وقيل: إن كان على ثقة من الماء فإلى آخر وقت الجواز. وإن كان على طمع فإلى آخر وقت الاستحباب-سراج- وفي البدائع: يؤخر إلى مقدار ما لم يجد الماء لأمكنه أن يتيمم ويصلي في الوقت. وفي التاتر خانیه عن المحيط: ولا يفرط في التأخير حتى لا تقع صلاة في وقت مكروه. (۱)

(۱) رد المحتار، ملخصاً، باب التیمم، ص: ۳۷۰، ج: ۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ۱۴۱۹ھ/۱۹۹۸م

اور دوسری نظیر کا ذکر رد المحتار میں ان الفاظ میں ہے:

...ورأيت في تيمم الحلية عن المبتغى: مسافر لا يقدر أن يصلي على الأرض لنجاستها وقد ابتلت الأرض بالمطر يصلى بالإيماء إذا خاف فوت الوقت. اه ثم قال: وظاهره أنه لا يجوز إذا لم يخف فوت الوقت. وفيه نظر، بل الظاهر الجواز، وإن لم يخف فوت الوقت كما هو ظاهر إطلاقهم. نعم الأولى أن لا يصلى إلا إذا خاف فوت الوقت بالتأخير كما في الصلاة بالتيمم. اه وهذا عين ما بحثته أولاً فليتأمل. (۱) ۱۲ مرتب غفرله

(۱) رد المحتار، ص: ۴۷۱، ج: ۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان.



جینٹک ٹیسٹ کا شرعی حکم

بسم الله الرحمن الرحيم - حامداً ومصلياً ومسلماً

سوال: جینٹک ٹیسٹ کرانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جینٹک ٹیسٹ عام حالات میں جائز نہیں کہ اس میں کئی مفسد ہیں:

اس ٹیسٹ میں مسلم عورت کے شکم کے زیریں حصے کو ایک اجنبی ڈاکٹر دیکھتا، چھوتا ہے اور یہ بلا ضرورت

شرعیہ حرام ہے۔

اس ٹیسٹ کے اور طریقے بھی ہیں جو مفسد سے خالی نہیں۔

یہ ٹیسٹ نہ مزبہ ضرورت و حاجت میں ہے، نہ مزبہ منفعت و زینت میں۔ بلکہ از قبیل فضول ہے۔ کیوں

کہ اس ٹیسٹ سے مرد یا عورت کے صرف جین کی خرابی کا پتہ چلتا ہے۔ اس سے پیدا ہونے والے بچہ پر مرتب ہونے والے منفی اثرات کا تعین نہیں ہو سکتا۔

اگر جین خراب ہوں تو جنین میں بیماری کا محض اندیشہ ہے، کوئی ضروری نہیں کہ وہ بیمار بھی ہو، خصوصاً

جب کہ دوسرے ایسے ٹیسٹ موجود ہیں جو مختلف قسم کے مہلک امراض کی تشخیص میں معاون ہوتے ہیں اس

لیے یہ ٹیسٹ کرانا فضول کام ہے۔ پھر یہ کہ اس ٹیسٹ میں خطیر رقم صرف ہوتی ہے اس لیے مال کا ضیاع

بھی ہے جو شرعاً جائز نہیں۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

مراتب پانچ ہیں: ضرورت، حاجت، منفعت، زینت، فضول... فضول یہ کہ بے منفعت چیز میں حد

سے زیادہ توسع و تدقیق... یہ بہ اختلاف مراتب مباح و مکروہ تنزیہی و تحریمی سے حرام تک (ہوتا ہے)۔ قال

المحقق علی الإطلاق فی الفتح ثم السيد الحموی فی الغمز (قاعدة: الضرر یزال) ههنا خمسة

مراتب: ضرورة وحاجة ومنفعة وزينة وفضول. فالضرورة بلوغه حدا ان لم يتناول الممنوع

هلك او قارب، وهذا يبيح تناول الحرام. والحاجة: كالجائع الذي لو لم يجد ما ياكله لم يهلك غير أنه يكون في جهد ومشقة، وهذا لا يبيح الحرام ويبيح الفطر في الصوم. والمنفعة: كالذي يشتهي خبز البر ولحم الغنم والطعام الدسم، والزينة: كالمشتهي الحلوى والسكر. والفضول: التوسع بأكل الحرام والشبهة. (۱)

لہذا مسلمان یہ ٹیسٹ نہ کرائیں، اس سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

☆☆☆☆

شرکائے سیمینار

(اکابر)

- (۱) امین ملت حضرت ڈاکٹر سید محمد امین قادری برکاتی دام ظلہ العالی سجادہ نشین، خانقاہ عالیہ برکاتیہ، مارہرہ، مطہرہ
- (۲) عزیز ملت حضرت مولانا شاہ عبدالحمید حفیظ دام ظلہ العالی سربراہ اعلیٰ، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
- (۳) شیخ الجامعہ حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور
- (۴) شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالشکور عزیز دام ظلہ العالی الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور
- (۵) مفتی محمد نظام الدین رضوی ناظم مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ مبارک پور

اصحاب مقالات

- (۶) مولانا قاضی فضل رسول مصباحی مدرسہ سراج العلوم، مہران گنج
- (۷) مولانا قاضی فضل احمد مصباحی مدرسہ ضیاء العلوم، بنارس
- (۸) مفتی عبدالسلام رضوی مصباحی مدرسہ انوار العلوم، بلرام پور
- (۹) مولانا شبیر احمد مصباحی مدرسہ سراج العلوم، مہران گنج
- (۱۰) مولانا محمد سلیمان مصباحی جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۱۱) مولانا محمد مسیح احمد قادری مصباحی مدرسہ انوار القرآن، بلرام پور
- (۱۲) مولانا منظور احمد خاں عزیز مصباحی جامعہ عربیہ، سلطان پور
- (۱۳) مولانا مفتی محمد معراج قادری جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

(۱) - فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۱۵۸، ۱۵۹، ملخصاً، رضا اکیڈمی، ممبئی، بحوالہ: غمز العیون والبصائر شرح الأشباه والنظائر قاعدة خامسة «الضریر یزال»، ج: ۱، ص: ۱۱۹، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیة، کراچی

- (۱۴) مولانا محمد اقبال احمد نوری
 (۱۵) مولانا محمد انور نظامی مصباحی
 (۱۶) مولانا محمد نظام الدین قادری مصباحی
 (۱۷) مولانا معین الدین مصباحی
 (۱۸) مولانا برابر احمد امجدی برکاتی
 (۱۹) مفتی شہاب الدین نوری مدرسہ
 (۲۰) مولانا برابر احمد اعظمی
 (۲۱) مولانا عبدالغفار اعظمی مصباحی
 (۲۲) مفتی محمد شہاب الدین اشرفی
 (۲۳) مولانا محمد عارف اللہ فیضی مصباحی
 (۲۴) مولانا ساجد علی مصباحی
 (۲۵) مولانا محمد ناظم علی مصباحی
 (۲۶) مولانا صدر الوریٰ مصباحی
 (۲۷) مفتی محمود علی مشاہدی مصباحی
 (۲۸) مولانا اختر حسین فیضی
 (۲۹) مولانا دستگیر عالم مصباحی
 (۳۰) مولانا محمد اختر کمال قادری مصباحی
 (۳۱) مفتی محمد ناصر حسین مصباحی
 (۳۲) مولانا شیر محمد مصباحی
 (۳۳) مولانا ناصر اللہ رضوی مصباحی
 (۳۴) مفتی بدر عالم مصباحی
 (۳۵) مفتی آل مصطفیٰ مصباحی
 (۳۶) مولانا غلام محمد مصباحی
 (۳۷) مولانا عبدالحق رضوی مصباحی
 (۳۸) مولانا محمد عرفان عالم مصباحی
- جامعہ احسن البرکات، مارہرہ
 مدرسہ فیض النبی، گنگھرا، ہزاری باغ
 دارالعلوم علییہ، جہا شاہی
 دارالعلوم بہار شاہ، فیض آباد
 مرکز تربیت افتاء، اوجھانگج
 مدرسہ فیض الرسول، براؤں شریف
 دارالعلوم ندائے حق، جلال پور
 مدرسہ ضیاء العلوم، خیر آباد
 استاذ جامع اشرف، کچھوچھہ شریف
 استاذ مدرسہ فیض العلوم، فیض آباد
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ دارالعلوم وارثیہ، لکھنؤ
 استاذ مدرسہ فیض العلوم، محمد آباد
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ امجدیہ، گھوسی
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
 استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۳۹) مفتی محمد نسیم مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۰) مولانا نفیس احمد مصباحی
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۱) مولانا نور احمد قادری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۲) مفتی زاہد علی سلامی
جامعہ احسن البرکات، مارہرہ شریف	(۴۳) مفتی محمد قاسم مصباحی
جامعہ احسن البرکات، مارہرہ شریف	(۴۴) مولانا نوشاد ازہری
استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۴۵) مولانا محمد ہارون مصباحی

بقیہ شرکائے سیمینار

دارالقلم، دہلی	(۴۶) حضرت مولانا الیاس اختر مصباحی
مالدہ	(۴۷) حضرت مولانا مفتی محمد مطیع الرحمن رضوی
بریلی شریف	(۴۸) حضرت مولانا محمد حنیف خاں رضوی
چریاکوٹ	(۴۹) حضرت مولانا محمد عبد الباقی نعمانی
مردآباد	(۵۰) حضرت مولانا مفتی عبد المنان کلیسی
بلرام پور	(۵۱) حضرت مولانا مفتی محمد حبیب اللہ خاں نعیمی
جامعہ اشرفیہ، مبارک پور	(۵۲) حضرت مولانا مسعود احمد برکاتی
پونہ	(۵۳) حضرت مفتی ایاز احمد مصباحی

علمائے اہل سنت شہر علی گڑھ

البرکات، علی گڑھ	(۵۴) جناب مولانا سید نور عالم مصباحی
مولانا آزاد نگر، علی گڑھ	(۵۵) جناب مولانا آل محمد
وحید نگر	(۵۶) جناب مولانا محمد شمیم برکاتی
ریاض کالونی	(۵۷) جناب مولانا محمد ثاقب رضوی
پٹواری کانگلہ	(۵۸) جناب مولانا محمد عتیق تقلین
پٹواری کانگلہ	(۵۹) جناب مولانا محمد عاصم رضا
شہنشاہ آباد	(۶۰) جناب حافظ دل دار
بھجپورہ	(۶۱) جناب قاری شاہ محمد

فردوس نگر	(۶۲) جناب مولانا اخلاق
لائن پار	(۶۳) جناب مولانا محمد سمیر برکاتی
لائن پار	(۶۴) جناب مولانا ذاکر حسین نوری
زہرہ باغ	(۶۵) جناب مولانا محمد مسعود خاں
کبیر کالونی	(۶۶) جناب مولانا محمد جاوید
ترکمان گیٹ	(۶۷) جناب حافظ شائل
جمال پور	(۶۸) جناب مولانا معین الدین قادری
مدرسہ نور مصطفیٰ	(۶۹) جناب قاری محمد طارق رضا برکاتی
شاہ جمال	(۷۰) جناب مولانا عبدالقادر برکاتی
شاہ جمال	(۷۱) جناب مولانا محمد عالم اشرفی
مدرسہ گلشن برکات	(۷۲) جناب مولانا محمد اجمل حسین برکاتی
جیون گڑھ	(۷۳) جناب مولانا طالب علی قادری
شہنشاہ آباد	(۷۴) جناب مولانا فرمود عالم برکاتی
قلعہ روڈ	(۷۵) جناب مولانا شفیق احمد برکاتی
فردوس نگر، بی	(۷۶) جناب قاری زریق احمد
دہلی گیٹ چوراہا	(۷۷) جناب مولانا محمد، آباد
مدرسہ قادریہ چشتیہ	(۷۸) جناب حافظ اختر علی رضوی
اے ایم یو	(۷۹) جناب سید فرقان علی
اے ایم یو	(۸۰) جناب مولانا غلام غوث مصباحی
ہمدرد نگر، بی	(۸۱) جناب مولانا محمد انتظار برکاتی
فردوس نگر، سی	(۸۲) جناب حافظ قدیم رضا برکاتی
مدرسہ علمیہ عرفان القرآن	(۸۳) حافظ محمد عبدالجلیل برکاتی
مدرسہ علمیہ عرفان القرآن	(۸۴) جناب مولانا محمد امام الدین مصباحی
ترکمان گیٹ	(۸۵) جناب مولانا محمد آصف صابری
ذاکر نگر	(۸۶) جناب مولانا عبدالقاری

لاٹن پار	(۸۷) جناب حافظ دلدار
شہنشاہ آباد	(۸۸) جناب حافظ ارشاد
پڑواری کانگہ	(۸۹) جناب مولانا محمد مسلم رضا برکاتی
جیون گڑھ	(۹۰) جناب مولانا محمد شان محمد
جیون گڑھ	(۹۱) جناب مولانا محفوظ عالم
جیون گڑھ	(۹۲) جناب مولانا ناصر علی قادری
جیون گڑھ	(۹۳) جناب مولانا محمد فاروق
مسجد دارالبقا	(۹۴) جناب مولانا ظفر عالم نوری

ماہرین علوم عصریہ

ایڈیٹر روزنامہ، انقلاب	(۹۵) جناب مولانا ڈاکٹر افضل مصباحی
صدر شعبہ کینسر، اے ایم یو، علی گڑھ	(۹۶) جناب ڈاکٹر شاہد صدیقی
ماہر اطفال، اے ایم یو علی گڑھ	(۹۷) جناب ڈاکٹر تبسم شہاب
کوآرڈینیٹر جامعۃ البرکات	(۹۸) جناب ڈاکٹر فہیم
جوائنٹ سکریٹری، جامعۃ البرکات	(۹۹) جناب ڈاکٹر احمد مجتبیٰ صدیقی
شعبہ کمپیوٹر، جامعۃ البرکات	(۱۰۰) جناب سید اشہر علی
شعبہ کمپیوٹر جامعۃ البرکات.	(۱۰۱) جناب شعیب احمد

ان کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے مختلف شعبہ جات کے تقریباً ۳۵ پرو فیسر حضرات شریک ہوئے۔



ضمیمہ

فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت فتاویٰ رضویہ کے حوالے سے

از: محمد نظام الدین رضوی برکاتی

فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت فتاویٰ رضویہ کے حوالے سے

- ☆ تقریب
- ☆ حالات کے اثر سے احکام میں تبدیلی کے مناظر (چار انواع میں)
- ☆ پہلی نوع —
- عہد رسالت و عہد صحابہ کے بدلے ہوئے احکام
- ☆ دوسری نوع —
- فقہ حنفی کے احکام جو مشائخ حنفیہ کے عہد میں تبدیل ہوئے۔
- ☆ تیسری نوع —
- مذہب حنفی کے بدلے ہوئے مسائل جن کے مطابق فقیہ فقید المثل
- امام احمد رضا قدس سرہ نے فتویٰ دیا، آپ کے فتویٰ سے حکم سابق میں تبدیلی
- ہوئی
- ☆ چوتھی نوع —
- فتاویٰ رضویہ کے مسائل جو بعد کے فقہائے اہل سنت کے نئے
- فتاویٰ اور فیصلوں کے ذریعہ بدلے

تقریب

بسم الله الرحمن الرحيم
حامداً و مصلياً و مسلماً

دنیا جب سے وجود میں آئی اس میں نئی نئی تبدیلیاں ہوتی رہیں اور آج بھی یہ سلسلہ جاری ہے، ہمارے مشاہدات و احساسات شاہد ہیں کہ جیسے جیسے دنیا کے حالات میں تبدیلیاں ہوتی رہیں ویسے ہی اس کی ضرورتیں اور تقاضے بھی بدلتے رہے۔

بچہ پیدا ہوتا ہے اور نشوونما کے مدارج طے کرتا ہوا سن شعور کو پہنچتا ہے، پھر جوان اور اس کے بعد بوڑھا ہوتا ہے۔ یہ حالات زندگی کا تغیر ہے اور اس تغیر کے ساتھ سماجی زندگی کے احوال میں تغیر آنا ایک فطری عمل ہے۔ ابتدا میں بچے کو ننگے بدن رہنے میں کوئی عیب نہیں سمجھا جاتا۔ کچھ دنوں کے بعد کپڑے میں ملبوس ہونا بہتر، پھر ضروری سمجھا جاتا ہے۔ سن شعور کا کپڑا جوان رعنا کے بدن پر فٹ نہیں ہوتا اس لیے کپڑوں کا سائز بدلنا پڑتا ہے اور بچپن کا کپڑا بڑھاپے کی عمر میں زیب نہیں دیتا۔ حالات بدل رہے ہیں تو کپڑے بھی بدل رہے ہیں۔ اس طرح کے روزمرہ کی زندگی میں سیکڑوں بدلے ہوئے حالات ہیں اور ان کی کوکھ سے جنم لینے والے سیکڑوں ضروریات و تقاضے۔ ان محسوسات اور مشاہدات کی روشنی میں شرعی احکام کو بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ یہ بھی ناگزیر حالات اور تقاضوں کے بدلنے کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔

حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں جب بھائی بہن کے سوا اجنبی مرد و عورت کا وجود نہ تھا تو ایک پیدائش کی بہن کے ساتھ دوسری پیدائش کے بھائی کا نکاح حلال تھا مگر جب اجنبی مرد و عورت بھی پائے جانے لگے تو بھائی بہن کا باہم نکاح حرام ہو گیا۔

خود شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیہ میں ابتدا سے اسلام میں بہت سے احکام نافذ ہوئے جو بعد میں زمانے کے تقاضوں کے ساتھ بدلتے رہے، اسے لُح کہا جاتا ہے۔

عہد رسالت اور بعد کے ادوار کی تبدیلی احکام میں فرق:

حضور سید عالم ﷺ کے زمانِ برکت نشان میں جو احکام تبدیل ہوئے ان میں اور آج کے تغیر احوال سے بدلنے والے احکام میں فرق ہے۔ عہد رسالت میں جو احکام بدلے ہیں وہ علم الہی و علم رسول میں ایک خاص مدت تک کے لیے نافذ ہوئے تھے اس لیے جب وہ مدت پوری ہوگئی تو حکم بدل گیا۔ اس بدلنے کو «نسخ» اور بدلے ہوئے حکم کو «منسوخ» کہا جاتا ہے اور جس حکم جدید سے تبدیلی ہوئی اسے «ناسخ» کہا جاتا ہے اس کا بیان قرآن حکیم کی اس آیت کریمہ میں ہے:

مَا نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ۗ (البقرة-۲)

(جب کوئی آیت ہم منسوخ فرمائیں یا بھلا دیں تو اس سے بہتر یا اس جیسی لے آئیں گے۔)

اس کے تحت تفسیر خزان العرفان میں ہے:

”قرآن کریم نے شرائع سابقہ (پہلی شریعتوں) کو کتبِ قدیمہ کو منسوخ فرمایا تو کفار کو بہت تو حش ہوا اور انھوں نے اس پر طعن کیے، اس پر یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی اور بتایا گیا کہ منسوخ بھی اللہ کی طرف سے ہے اور ناسخ بھی۔ دونوں عین حکمت ہیں اور ناسخ بھی منسوخ سے زیادہ سہل و نفع (آسان اور فائدہ مند) ہوتا ہے۔ قدرت الہی پر یقین رکھنے والے کو اس میں جائے تردد نہیں۔ کائنات میں مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دن سے رات کو، گرم سے سرما کو، جوانی سے بچپن کو، بیماری سے تندرستی کو، بہار سے خزاں کو منسوخ فرماتا ہے۔ یہ تمام نسخ و تبدیلی اس کی قدرت کے دلائل ہیں تو ایک آیت اور ایک حکم کے منسوخ ہونے میں کیا تعجب؟

نسخ در حقیقت حکم سابق کی مدت کا بیان ہوتا ہے کہ وہ حکم اس مدت کے لیے تھا اور عین حکمت تھا۔ کفار کی ناہمی کہ نسخ پر اعتراض کرتے ہیں اور اہل کتاب کا اعتراض ان کے معتقدات کے لحاظ سے بھی غلط ہے انھیں حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت کے احکام کی منسوختیت تسلیم کرنا پڑے گی یہ ماننا ہی پڑے گا کہ شنبہ کے روز دنیوی کام ان سے پہلے حرام نہ تھے، (پھر) ان پر حرام ہوئے، یہ بھی اقرار کرنا ناگزیر ہو گا کہ توریت میں حضرت نوح علیہ السلام کی امت کے لیے تمام چوپائے حلال ہونا بیان کیا گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بہت سے (چوپائے) حرام کر دیے گئے۔ ان امور کے ہوتے ہوئے نسخ کا انکار کس طرح ممکن ہے۔

مسئلہ: نسخ کبھی صرف تلاوت کا ہوتا ہے، کبھی صرف حکم کا، کبھی تلاوت و حکم دونوں کا۔ بیہقی نے ابوامامہ سے روایت کی کہ ایک انصاری صحابی شب کو تہجد کے لیے اٹھے اور سورہ فاتحہ کے بعد جو سورت ہمیشہ پڑھا کرتے تھے اس کو پڑھنا چاہا لیکن وہ بالکل یاد نہ آئی اور سوائے «بسم اللہ» کے کچھ نہ پڑھ سکے، صبح کو دوسرے اصحاب سے اس کا ذکر کیا ان حضرات نے فرمایا ہمارا بھی یہی حال ہے وہ سورت ہمیں بھی یاد تھی اور اب ہمارے حافظہ میں بھی نہ

رہی۔ سب نے سید عالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں واقعہ عرض کیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج شب وہ سورت اٹھالی گئی اس کے حکم و تلاوت دونوں منسوخ ہوئے۔ جن کاغذوں پر وہ لکھی گئی تھی ان پر نقش تک باقی نہ رہے۔

(تفسیر خزائن العرفان)

اس کے برخلاف عہد رسالت و عہد صحابہ کے بعد جو اجتہادی غیر اجماعی احکام بدلے وہ کوئی خاص مدت گزر جانے کی وجہ سے نہیں بدلے، بلکہ جس بنیاد پر وہ قائم تھے وہ بنیاد حالات زمانہ کے بدلنے سے بدل گئی اس لیے ان پر مبنی احکام بھی بدل گئے۔

بدلنے کی بنیاد ہے: (۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) عموم بلوی (۴) عرف (۵) تعامل (۶) دینی ضروری مصلحت کی تحصیل (۷) کسی فساد موجود یا مظنون بظن غالب کا ازالہ۔

بلکہ عہد رسالت و عہد صحابہ کے بہت سے احکام جو شرعی بنیادوں میں سے کسی بنیاد پر قائم ہیں وہ بھی ان ساتوں بنیادوں پر بدل سکتے ہیں بلکہ بہت سے احکام تو بدل بھی چکے ہیں جیسا کہ آئندہ سطور کے مطالعے سے عیاں ہوگا۔

یہاں یہ امر واضح رہے کہ بدلے ہوئے احکام پر عمل کرنا فی الواقع صاحب مذہب کے ہی قول و مذہب پر عمل کرنا ہے، کیوں کہ اگر صاحب مذہب اس وقت موجود ہوتے تو وہ بھی یہی فرماتے جو، اب بدلے ہوئے حالات میں ان کے ماننے والے فقہا فرما رہے ہیں۔

دل نشیں مثال کے ذریعہ تفہیم: یہ ایک باریک بات ہے، اسے فقہیہ بے مثال اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے دل نشیں انداز سے سمجھایا ہے۔ ہمارے قارئین کرام بھی اسے سمجھنے کی کوشش کریں، آپ فرماتے ہیں:

” (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ مذاہب کے) اقوال دو طرح کے ہیں، صوری اور ضروری۔ صوری تو قول منقول ہے، اور ضروری وہ قول ہے جس کی صراحت قائل نے خاص طور پر نہ کی ہو، البتہ ایسے عموم کے ضمن میں اسے بیان کر دیا ہو جو بدیہی طور پر اس بات کا حکم لگائے کہ اگر قائل اس خاص مسئلے میں کلام کرتے تو ضرور ایسا ہی فرماتے اور بسا اوقات حکم ضروری حکم صوری کے مخالف ہوتا ہے، تو اس وقت اس پر حکم ضروری کو ترجیح دی جاتی ہے یہاں تک کہ صوری کو اختیار کرنا قائل کی مخالفت شمار کیا جاتا ہے، اور اس سے حکم ضروری کی طرف عدول قائل کی موافقت اور اتباع۔“

جیسے زید ایک نیک انسان تھا، اس لیے عمر نے اپنے خادموں کو کھلے لفظوں میں اس کی تعظیم کا حکم دیا اور بار بار انہیں اس بات کی ہدایت کی، اور وہ پہلے ان سے یہ بھی کہ چکا تھا کہ تم لوگ ہمیشہ فاسق کی تعظیم سے بچتے رہنا، پھر

ایک زمانے کے بعد زید فاسقِ معلم ہو گیا تو اگر اب بھی عمر کے خادم اس کے حکم اور اس کی بار بار کی ہدایت پر عمل پیرا رہ کر زیدی تعظیم و توقیر کریں تو وہ ضرور نافرمان قرار پائیں گے اور اگر اس کی تعظیم چھوڑ دیں تو اطاعت شعار ہوں گے۔ ائمہ مذہب کے اقوال میں بھی مذکورہ بالا اسبابِ تغیر میں سے کسی سبب کے باعث یہ تبدیلی ہو جاتی ہے، لہذا جب کسی مسئلے میں امام سے کوئی نص ہو، پھر ان اسبابِ تغیر میں سے کوئی سبب پیدا ہو جائے تو ہم یقینی طور پر یہ اعتقاد رکھیں گے کہ اگر یہ سبب امام کے زمانے میں رونما ہوا ہوتا تو ضرور ان کا قول اس کے تقاضے کے موافق ہوتا، اس کے خلاف، اور اس کے رد میں نہ ہوتا۔ تو ایسے وقت میں ان سے غیر منقول «قولِ ضروری» پر عمل فی الواقع انھیں کے قول پر عمل ہے اور ان کے «قولِ منقول» پر جسے رہنادر حقیقت ان کی مخالفت (اور ان کے مذہب سے ناآشنائی ہے)۔^(۱)

اجماعی احکام نہیں بدلتے: ساتھ ہی یہاں یہ امر بھی واضح رہے کہ حالات کے بدلنے سے صرف اجتہادی، فروعی احکام بدلتے ہیں، اجماعی احکام میں کبھی تبدیلی نہیں ہوتی، فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”فقہ میں اجماع، اقویٰ الادلہ (سب سے زیادہ مضبوط دلیل) ہے کہ اجماع کے خلاف کا مجتہد کو بھی اختیار نہیں، اگرچہ وہ اپنی رائے میں کتاب و سنت سے اس کا خلاف پاتا ہو کہ یقیناً سمجھا جائے گا یہ (اس کی) فہم کی خطا ہے، یا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے، اگرچہ مجتہد کو اس کا نسخ نہ معلوم ہو۔“^(۲)

مگر اسی کے ساتھ یہ بھی واضح رہے کہ آج سے دو، تین صدی پیش تر کے نوپید فروعی مسائل میں «اجماعِ شرعی» نہیں پایا جاتا، خاص کر اس صورت میں جب اس مسئلے میں علمائے امت کے درمیان اختلافِ رائے ہو کہ «اجماعِ شرعی» نام ہے «کسی امرِ دینی پر تمام فقہائے مجتہدین کے اتفاق» کا۔ اور یہاں «اتفاق» کے بجائے اختلاف ہے اور علمائے امت بھی ایک عرصہ دراز سے مجتہد نہ رہے یہ الگ بات ہے کہ انھوں نے اپنی فقہِ خدا داد سے بہت سے کارہائے نمایاں انجام دیے۔ اعلیٰ حضرت عالیٰ الرحمۃ نے اجماع کے تعلق سے یہ انکشاف فرمایا:

”سبحان اللہ! «اجماعِ شرعی» جس میں اتفاق مجتہدین پر نظر تھی، علمائے تصنیف فرمائی کہ بوجہ شیوع و انتشار علمانی البلاد دو صدی کے بعد اس کے ادراک کی کوئی راہ نہ رہی۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ «جو کسی امرِ دینی پر اجماع کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے» اور اس سے مراد موجودہ وقت میں نئے اجماع کے ظہور کا دعویٰ ہے۔“^(۳)

اس عبارت سے یہ ثابت ہوا کہ بارہ سو برس سے فقہائے مجتہدین کے اجماع کے عرفان کی کوئی راہ نہ

(۱) فتاویٰ رضویہ (عربی سے ترجمہ) ج: ۱، ص: ۳۸۵، رسالہ اجلی الاعلام، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ جلد: ۱۱، ص: ۵۶، ۵۷. مسائل کلامیہ، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۳) فتاویٰ رضویہ جلد: ۸، ص: ۲۱۰، رسالہ المنی والدور، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

رہی، اس لیے ایک ڈیڑھ صدی پہلے پیدا ہونے والے فروعی، اختلافی مسائل میں آج «اجماع شرعی» و «اجماع مسلمین» کا تصور بدرجہ اولیٰ نہیں ہو سکتا۔

فروعی مسائل میں اختلاف کا سبب: ان فروعی مسائل میں اختلاف کیوں ہوتا ہے اور اختلاف کرنے والے کسی عالم محقق پر طعن کا کیا حکم ہے؟

یہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے سنیے، آپ فرماتے ہیں:

☆ «تفہم فی الدین» میں اختلاف مراتب، باعث اختلاف ہوا، اور

☆ ادھر مصلحت الہیہ، احادیث، مختلف آئیں۔

کسی صحابی نے کوئی حدیث سنی، اور کسی نے کوئی اور۔ وہ بلاد میں متفرق ہوئے (شہروں میں پھیل گئے) اور ہر ایک نے اپنا علم شائع فرمایا، یہ دوسرا باعث اختلاف ہوا۔

عبداللہ بن عمر کا علم امام مالک کو آیا اور عبداللہ بن عباس کا امام شافعی کو اور افضل العباد لہ عبداللہ بن مسعود کا علم ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ کو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (اس طرح ان چاروں اماموں میں اختلاف ہوا۔ ن)

اجتہادی مسائل میں کسی پر طعن جائز نہیں، نہ کہ معاذ اللہ ایسا خیال

[کہ کفر سمجھا جائے - مرتب]

«حلال کو حرام» یا «حرام کو حلال» قرار دینا جو کفر کہا گیا ہے وہ ان چیزوں میں ہے جن کا حرام یا حلال ہونا ضروریات دین سے ہے، یا کم از کم نصوص قطعہ سے ثابت ہو۔^(۱)

یہاں تک کہ حضرت سیدی و مرشدی مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے دو مشہور مسائل — سجدہ تعظیمی کا جواز وغیرہ — میں قول جمہور سے اختلاف کا حکم یہ بیان فرمایا:

”ان دونوں مسئلوں میں بعض صاحبوں نے اختلاف کیا ہے، اگرچہ وہ لائق التفات نہیں، مگر اس نے ان مبتلاؤں کو حکم فسق سے بچا دیا ہے، جو ان مخالفین کے قول پر اعتماد کرتے اور جائز سمجھ کر مرتکب ہوتے ہیں۔“^(۲)

آج کے دور زوال میں شرعی احکام اور ان کے مصالح سے ناواقفی بہت عام ہو چکی ہے یہی وجہ ہے کہ جب ہماری فقہی مجالس یا مراکز سے «کوئی شرعی بنیاد» بدل جانے کے باعث احکام کے بدل جانے کا اظہار کیا جاتا ہے تو کچھ اذہان میں ایک ہیجان سا پاپا ہو جاتا ہے۔ ہم نے اپنے ایسے کرم فرما حضرات کو سمجھانے کے لیے

(۱) فتاویٰ رضویہ جلد: ۱۱، ص: ۴۴، مسائل کلامیہ، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) - فتاویٰ مصطفویہ ص: ۴۵۶، کتاب الحظر والاباحۃ، رضا اکیڈمی، ممبئی

بالخصوص اور تمام اسلامی بھائیوں کو سمجھانے کے لیے بالعموم عہد رسالت سے لے کر آج کے دورِ انحطاط تک کے کچھ فقہی مسائل جمع کیے ہیں جن کے احکام حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے بدل گئے ہیں۔ اب آپ ان مسائل کو انصاف و دیانت کے جذبے سے سرشار ہو کر پڑھیں اور خود فیصلہ کریں کہ ہماری فقہی مجالس کا اقدام سلف صالحین اور اکابر امت کا اتباع ہے یا ان سے اختلاف و انحراف۔

خدا قرآن حکیم کی یہ نصیحت ہر گھڑی یاد رکھیں:

إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ (۸، المائدہ، ۵)

(انصاف کرو، یہ تقویٰ و پرہیزگاری سے قریب تر ہے۔)

وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَكُنْزًا ذَاقُرْبَىٰ ۖ (۱۵۶، انعام، ۶)

(اور جب بات کہو تو انصاف کی کہو اگرچہ تمہارے رشتہ دار کا معاملہ ہو۔)

ہمارا مقصود رضائے الہی کے لیے علم دین کی اشاعت اور اصلاحِ ناس ہے و بس۔ خدائے پاک اپنے حبیبِ رؤف و رحیم ﷺ کے صدقے میں اسے قبول فرمائے اور اس کے نفع کو عام و تمام کرے۔ آمین
 إِنَّ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ.
 وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

محمد نظام الدین الرضوی
 خادم درس و افتاح جامعہ اشرفیہ مبارک پور

شب ۲۵ رمضان المبارک ۱۴۳۲ھ
 ۲۴ اگست ۲۰۱۳ء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على حبيبنا سيّد المرسلين خاتم النبيين
وعلى آله وأزواجه وصحبه اجمعين.

اسلام کے احکام دو طرح کے ہیں:

کچھ تو وہ احکام ہیں جو حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے نہیں بدلتے جیسے نماز کے اوقات،
رکعتوں کی تعداد، افعالِ نماز میں ترتیب، ہر رکعت میں رکوع ایک اور سجدے دو ہونا، زکوٰۃ کا نصاب، زکوٰۃ کی
مقدار، مطاف کی تعیین، وقوف کے لیے عرفہ و مزدلفہ کا تعیین وغیرہ وغیرہ۔

اور کچھ احکام وہ ہیں جو حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں، کیوں کہ یہ احکام
کسی ”بنیاد“ پر قائم ہوتے ہیں اس لیے جب وہ بنیاد بدل جاتی ہے تو حکم بھی بدل جاتا ہے۔ مثلاً سخت بھوک اور
پیماس کی وجہ سے جب اضطرار کی حالت پیدا ہو جائے اور جان جانے کا اندیشہ ہو تو قرآن حکیم نے بقدرِ ضرورت
مردار اور خنزیر کا گوشت کھانے اور خون پینے کی اجازت دی ہے۔ لہذا جب یہ حالت نہ ہو تو مردار اور خنزیر کا گوشت
کھانے اور خون پینے کی اجازت نہ ہوگی۔ یوں ہی بارش اور کچھڑکی وجہ سے گھروں میں نماز پڑھ لینے کی اجازت ہے
لیکن جب یہ حالت نہ ہو تو جماعتِ مسجد کی حاضری واجب ہے۔

پہلے مسئلے میں خنزیر، مردار اور خون کے مباح ہونے کی بنیاد اضطرار ہے اور دوسرے مسئلے میں
جماعتِ مسجد کی حاضری میں چھوٹ حرج کی بنیاد پر ہے۔ لہذا جب تک یہ بنیادیں پائی جائیں گی ان سے متعلق
احکام بھی باقی رہیں گے اور جب یہ بنیادیں باقی نہ رہیں گی تو احکام بدل جائیں گے۔

اللہ کے رسول ﷺ نے ایک سال رمضان المبارک کی تین راتوں میں تراویح کی نماز جماعت کے
ساتھ پڑھائی پھر کبھی جماعت نہ کی اور تنہا تراویح پڑھتے رہے۔ اس کی وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی:

”فلم يمنعني من الخروج إليكم إلا أنني خشيت أن يفرض عليكم“ میں (جماعتِ تراویح کے
لیے) حجرے سے باہر اس لیے نہیں آیا کہ مجھے تم پر جماعتِ تراویح کے فرض ہو جانے کا اندیشہ ہوا۔^(۱)

(۱) صحیح مسلم شریف، ص: ۲۵۹، ج: ۱، باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح، مجلس
البركات.

حضور سید عالم ﷺ کے برابر جماعت قائم کرنے کی وجہ سے جماعت تراویح کے فرض ہونے کا اندیشہ تھا اس لیے آپ نے چوتھی شب سے جماعت قائم نہ کی، لیکن امت کے برابر جماعت قائم کرنے سے جماعت تراویح کے فرض ہونے کا قطعی کوئی اندیشہ نہیں۔ اس لیے خلیفہ راشد حضرت فاروق اعظم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہ جماعت اپنے عہد خلافت سے قائم کر دی۔^(۱) جس پر امت کا عمل جاری ہے۔ وجہ وہی ہے کہ بنیادھی ”خوف افتراض“ [فرض ہونے کا اندیشہ] وہ بدل گئی تو حکم بھی بدل گیا۔

اب اگر کوئی حدیث رسالت کے پیش نظر یہ کہے کہ حضور ﷺ نے تین دن سے زیادہ تراویح جماعت سے نہ پڑھی تو ہم بھی اسے تین دن سے زیادہ جماعت سے نہ پڑھیں گے۔ اور اسے اُسوۂ رسول کا اتباع سمجھے تو یہ بڑی نادانی ہوگی۔ اس طرح کی خام خیالی وہابیہ، غیر مقلدین کا شعار ہے۔ اہل حق اہل سنت و جماعت تو ”فقہ دین“ کی نعمت سے نوازے گئے ہیں۔ وہ ایسا نہیں سوچ سکتے۔

شرعی احکام بدلنے کی بنیادیں

حکم کسی دلیل شرعی پر مبنی ہوتا ہے، مگر سات چیزیں ایسی ہیں جن کے باعث سابقہ حکم میں تبدیلی آجاتی ہے۔ وہ سات «شرعی بنیادیں» یہ ہیں: (۱)۔ ضرورت۔ (۲)۔ حاجت۔ (۳)۔ عموم بلویٰ۔ (۴)۔ عرف۔ (۵)۔ تعامل۔ (۶)۔ دینی ضروری مصلحت کی تحصیل (۷)۔ ازالہ فساد۔ یہ فقہ اسلامی کے سات بنیادی اصول ہیں جو ہر دور میں اسلامی احکام میں آسانی و نرمی فراہم کرتے ہیں۔

مجدد اسلام اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے اپنے ایک جامع لفظ کے ذریعہ انہیں چھ میں منحصر فرما دیا ہے۔ آپ کے کلمات یہ ہیں:

”چھ باتیں ہیں جن کے سبب قولِ امام بدل جاتا ہے۔ لہذا قول ظاہر کے خلاف عمل ہوتا ہے۔ وہ چھ باتیں یہ ہیں:

(۱) ضرورت۔ (۲) دفع حرج۔ (۳) عرف۔ (۴) تعامل۔ (۵) دینی ضروری مصلحت کی تحصیل۔ (۶) کسی فساد موجود یا مظنون بظن غالب کا ازالہ۔ ان سب میں بھی حقیقۃً قولِ امام ہی پر عمل ہے۔“^(۲)

ان سات شرعی بنیادوں پر اگر فقہاء حکم سابق سے عدول کرتے ہیں تو وہ بھی فی الواقع صاحب شرع اور

(۱) صحیح البخاری، کتاب صلاة التراويح، باب فضل من قام رمضان، ج: ۱، ص: ۶۸۵، مجلس البرکات.

(۲) فوائد رضویہ بر حاشیہ فتاویٰ رضویہ: ج: ۱، ص: ۳۸۵، رسالہ اجلی الاعلام، رضا اکیڈمی ممبئی

صاحبِ مذہب کے ارشاد و مذہب پر ہی عمل مانا جاتا ہے، کیوں کہ ان بنیادوں کے بدلنے کے وقت اگر صاحبِ شرع یا صاحبِ مذہب موجود ہوتے تو وہ بھی یہی فرماتے جو اب آپ کے وارثین و نائبین فقہا کہہ رہے ہیں۔ اور اگر کوئی فقیہ ان بنیادوں سے صرف نظر کر کے صاحبِ مذہب کے قولِ قوی و راجح سے عدول کرتا ہے تو وہ «اختلاف»^(۱) کرتا ہے، اور صاحبِ مذہب سے مقلد کا اختلاف غیر مقبول و نامعتبر ہے، یہی حکم مذہب کے اصحابِ ترجیح و تخریج سے اختلاف کا بھی ہے۔

حالات کے اثر سے احکام میں تبدیلی کے مناظر

اب ہم کچھ فقہی احکام نمونے کے طور پر پیش کرتے ہیں جو حالات کے بدلنے سے بدل گئے۔ یہ فقہی احکام کئی انواع کے ہیں:

پہلی نوع: عہد رسالت اور عہد صحابہ کے احکام جو بعد کے ادوار میں بدل گئے۔
دوسری نوع: فقہ حنفی کے احکام جو بعد میں آنے والے مشائخ حنفیہ کے عہد میں کبھی تبدیل ہوئے۔
تیسری نوع: مذہب حنفی کے بدلے ہوئے مسائل جن کے مطابق فقہی بے مثال امام احمد رضا قدس سرہ نے فتویٰ دیا، یا آپ کے فتوے سے حکم سابق میں تبدیلی ہوئی۔
چوتھی نوع: فتاویٰ رضویہ کے وہ مسائل جو بعد کے فقہائے اہل سنت کے نئے فتاویٰ اور فیصلوں کے ذریعہ بدلے۔

اب ہر نوع کے کچھ نمونے ملاحظہ فرمائیے تاکہ آپ کو یہ سمجھنے میں آسانی ہو کہ فقہ حنفی میں کسی بھی دور میں جمود و تعطل کی گنجائش نہیں رہی ہے۔ اور اس نے ہر زمانے میں مذکورہ بالا ساتوں اصولوں کی بنیاد پر امت مسلمہ کی رہنمائی کی ہے۔

(پہلی نوع)

عہد رسالت و عہد صحابہ کے بدلے ہوئے احکام

(۱)۔ اب شبہات سے بچنے کا حکم بدل گیا۔

صدر اول میں شبہات سے بھی بچنے کا حکم تھا مگر احوالِ ناس کے پیش نظر فقہانے اس میں چھوٹ اور رعایت کی روش اپنائی۔ یہ بات فتاویٰ رضویہ کے نیچے دیے ہوئے اقتباس سے عیاں ہوتی ہے۔

(۱) «اختلاف» کیا ہے، اسے سمجھنے کے لیے پڑھیے راقم الحروف کا مضمون: «فقہی اختلافات کے حدود حقائق و شواہد کے اجالے میں» یہ مضمون «مقدمہ» میں شامل ہے۔

”ہمارا زمانہ ارتقاے شبہات (شبہات سے بچنے) کا نہیں ہے، بلکہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام سے بچے: فی فتاویٰ الإمام قاضی خان: قالوا: لیس زماننا زمان اجتناب الشبہات وإنما علی المسلم أن يتقی الحرام المعاین. اھ.

وفی تجنیس الإمام برهان الدین عن ابی بکر بن ابراہیم: لیس هذا زمان الشبہات، ان الحرام أغنانا یعنی إن اجتنبت الحرام كفاك. اھ ملخصاً.

(فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے کہ فقہا فرماتے ہیں کہ ہمارا زمانہ شبہات سے بچنے کا زمانہ نہیں ہے، اب مسلمان پر بس یہ فرض ہے کہ کھلے حرام سے بچے۔ اور تجنیس امام برهان الدین میں شیخ ابو بکر بن ابراہیم کے حوالے سے ہے کہ یہ شبہات سے بچنے کا زمانہ نہیں، ہمارے لیے حرام سے بچنا کافی ہے۔ نظام)

سبحان اللہ! جب چھٹی صدی بلکہ اس سے پہلے سے ائمہ دین یوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم پس ماندوں کو اس چودھویں صدی میں کیا امید ہے فَأَنَا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا:

إتکم فی زمان من ترک منکم عشر ما أمر به هلك. ثم یاتی زمان من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا. أخرجه الترمذی وغیره عن أبی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم.

(تم لوگ ایسے [بہتر] زمانے میں ہو کہ تم میں سے کوئی حکم شریعت کے دسویں حصہ کو چھوڑ دے تو ہلاک ہو جائے گا، پھر اس کے بعد ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ ان میں سے کوئی حکم شریعت کے دسویں حصے پر عمل پیرا ہو تو بھی نجات پا جائے گا۔ اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے اور انھوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا۔ نظام)

ہاں..... جو شخص بچنا چاہے..... بہتر و افضل۔ اور نہایت محمود عمل، مگر اس کے ورع کا حکم صرف اسی کے نفس پر ہے، نہ کہ اس کے سبب اصل شے کو ممنوع کہنے لگے یا جو مسلمان اسے استعمال کرتے ہوں ان پر طعن و اعتراض کرے، انھیں اپنی نظر میں حقیر سمجھے اس سے تو اس ورع کا ترک ہزار درجہ بہتر تھا کہ شرع پر افترا اور مسلمانوں کی تشنیع و تحقیر سے محفوظ رہتا۔..... بھلا عوام بے چاروں کی کیا شکایت، آج کل بہت جہاں، منتسب بنام علم و کمال یہی روش چلتے ہیں، مکروہات بلکہ مباحات بلکہ مستحبات جنھیں بزعم خود ممنوع سمجھ لیں ان سے تحذیر و تنفیہ کو کیا کچھ نہیں لکھ دیتے، حتیٰ کہ نوبت تا بہ اطلاق شرک و کفر پہنچانے میں باک نہیں رکھتے۔ پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدھ جگہ قلم سے نکل جائے تو دس جگہ اس کا تدارک عمل میں آئے۔ نہیں نہیں! بلکہ اسے اس طرح سے جمائیں۔

اُلٹی سیدھی دلیلیں لائیں پھر جب مُواخذہ کیجیے تو ہوا خواہ بِنحوائے ”عذر گناہ بدتر از گناہ“ تاویل کریں کہ بنظرِ تحویف و ترہیب تشدد مقصود ہے۔“ ^(۱) مخلصاً

حالات کے بدل جانے سے احکام بدلنے کی یہ شہادت خود صاحبِ شرع، رسول کائنات، سرورِ دو عالم ﷺ دے رہے ہیں۔ جس میں حضور ﷺ کی طرف سے اپنے وارثینِ علم کے لیے یہ ہدایت بھی مضمّن ہے کہ اچھے زمانے کے لوگوں کے احکام کو سامنے رکھ کر خراب اور بُرے زمانے کے لوگوں پر احکام مت صادر کر دینا۔

لہذا علمائے کرام کو خود صاحبِ عزیمت بننا چاہیے لیکن جو لوگ رخصت پر عمل کر رہے ہوں ان پر اعتراض و انکار نہیں کرنا چاہیے۔ کاش کہ ہمارے دینی بھائی اس مقام پر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے جملہ ارشادات و ہدایات کو اخلاصِ قلب کے ساتھ پڑھ کر اپنی زندگی کو اس کے سانچے میں ڈھالنے کی سعیِ محمود کرتے۔

روسر کی شکر سے متعلق اعلیٰ حضرت کا اپنا عمل

اور دوسروں کے لیے جواز کا فتویٰ

روسر کی شکر جس سے متعلق خبر تھی کہ اس کی صفائی ہڈیوں سے ہوتی ہے اس کی حلت و حرمت کے بارے میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ سے سوال ہوا، تقریباً چالیس صفحات میں بہت سی اہم تحقیقات پر مشتمل تفصیلی جواب رقم فرمایا، اس سے فی الجملہ اس شکر کی حلت ثابت ہوتی ہے۔ مگر یہ حکم دوسروں کو مشقت سے بچانے اور شریعت کی دی ہوئی آسانی پہنچانے کے لیے تھا۔ خود اپنا حال بعد میں یہ تحریر فرماتے ہیں:

”فقیر غفر الله تعالى له نے آج تک اس شکر کی صورت دیکھی، نہ کبھی اپنے یہاں منگائی، نہ آگے منگائے جانے کا قصد۔ مگر بایں ہمہ ہرگز ممانعت نہیں مانتا۔ نہ جو مسلمان استعمال کریں انھیں آثم (گنہگار) خواہ بے باک جانتا ہے۔ نہ تو زرع و احتیاط کا نام بدنام کر کے عوام مومنین پر طعن کرے۔ نہ اپنے نفسِ ذلیل، مہینِ رذیل کے لیے ان پر ترفع و تعلیٰ روا رکھے۔ وباللہ التوفیق۔“ ^(۲)

آخری جملہ بار بار پڑھیے۔ انکسار و تواضع کا کامل نمونہ بھی ہے اور درسِ عبرت بھی۔ خصوصاً ان لوگوں کے لیے جو رخصت تو رخصت بتصریح خویش ”معصیت“ پُر عمل کرنے کے لیے بھی ہمہ وقت کمر بستہ رہتے ہیں اور دوسروں کے لیے نہ صرف عزیمت بلکہ ورع کی پابندی لازم قرار دیتے ہیں۔ حضرت الامام قدس سرہ کے

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۲، ص: ۱۲۳، ۱۲۴، باب الانجاس من کتاب الطہارۃ، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۲، باب الانجاس ص: ۱۲۵، رسالہ: احلی من السكر لطلیۃ سکر روسر، رضا

انداز فکر و عمل سے کس قدر دوری پیدا ہو چکی ہے۔

(۲) پہلے تارکِ نماز کافر شمار ہوتا تھا اور اب نہیں

عہدِ رسالت اور عہدِ صحابہ میں قصداً نماز ترک کرنے والا کافر شمار ہوتا تھا کیوں کہ ان ادوار میں تمام مسلمان نماز پڑھتے تھے اور سوائے کافر کے قصداً کوئی نماز ترک نہیں کرتا تھا، مگر بعد کے ادوار میں مسلمانوں کا یہ شعاع بدل جانے کی وجہ سے حکم کفر باقی نہ رہا، لہذا اب تارکِ نماز کو کافر نہیں شمار کیا جاتا۔ فتاویٰ رضویہ میں فقیہ اسلام سیدی اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے متعدد مقامات پر اس کی صراحت فرمائی ہے، ایک فتوے کا اقتباس آپ بھی ملاحظہ کریں۔

”بلاشبہ صحابہ کرام و تابعین عظام و مجتہدین اعلیٰ و ائمہ اسلام علیہم الرضوان کا بھی یہی مذہب ہے کہ قصداً تارکِ صلاۃ کافر ہے اور یہی متعدد صحیح حدیثوں میں منصوص اور خود قرآن کریم سے مستفاد ”وَأَقِمْوُ الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ“ نماز قائم کرو اور کافروں سے نہ ہو جاؤ۔

زمانہ سلف صالح خصوصاً صدرِ اول کے مناسب یہی حکم تھا، اُس زمانہ میں ترکِ نماز علامتِ کفر تھا کہ واقع نہ ہوتا تھا مگر کافر سے، جیسے اب زُنار باندھنا یا قشقہ لگانا علامتِ کفر ہے۔ جب وہ زمانہ خیر گزر گیا اور لوگوں میں تہاؤن آیا وہ علامت ہونا جاتا رہا اور اصل حکم نے عود کیا کہ ترکِ نماز فی نفسہ کفر نہیں جب تک اسے ہلکایا حلال نہ جانے یا فریضتِ نماز سے نہ منکر ہو، یہی مذہب سیدنا امامِ اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے۔

حنفی کہ ظنی طور پر اس کے خلاف کا معتقد ہو، خاطی ضرور ہے کہ اب یہ حکم خلاف تحقیق و نامنصور ہے مگر وہ اس کے سبب نہ معاذ اللہ گمراہ ٹھہرے گا نہ حنفیت سے خارج کہ مسئلہ فقہی نہیں اور اکابر صحابہ و ائمہ کے موافق ہے اور معترضین کا کہنا کہ ”تم امام برحق پر فتوے لگاؤ۔“ محض جہالت اور شانِ امام میں گستاخی ہے۔“^(۱)

فتاویٰ رضویہ کے اس اقتباس سے روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ:

(الف) - حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے، حکم عہدِ رسالت کا تھا جو فرمانِ رسالت سے جاری ہوا مگر اس پر بھی حالات کا گہرا اثر پڑا اور اب کوئی فقیہ وہ حکم کفر جاری نہیں کرتا، مگر کسی بھی فہم میں یہ وہم نہیں آتا کہ یہ فرمانِ رسالت سے اختلاف اور مسلکِ صحابہ سے انحراف ہے۔

(ب) - ساتھ ہی اس فتوے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اچھے زمانے کا حکم آج کے خراب زمانے کے لوگوں پر جاری نہیں کیا جاسکتا اور نہ قصداً ترکِ نماز کی بنا پر آج بے شمار لوگوں پر حکم کفر جاری کرنا پڑے گا۔

(ج) - اسی کے ساتھ ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ ”شعاعِ مذہبی“ بھی بدل سکتا ہے کیوں کہ عہدِ

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الصلاۃ، ج: ۲، ص: ۲۰۱، ۲۰۲، رضا اکیڈمی، ممبئی

رسالت و عہد صحابہ میں ترک نماز کفار کا شعارِ مذہبی تھا جیسے زُتار و قشقہ ان کا شعارِ مذہبی ہے مگر وہ شعارِ بدل گیا تو حکم بھی بدل گیا۔ لہذا اشعارِ قومی و شعارِ مذہبی میں اس حیثیت سے فرق نہیں کرنا چاہیے۔
 (د) - ”اور یہ بات تو خصوصیت کے ساتھ ذہن میں رکھنے کی ہے کہ کوئی حنفی عالم اگر امامِ اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے خلاف ظنی طور پر تارک نماز کو کافر اعتقاد کرے تو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی صراحت کے مطابق وہ حنفیت سے خارج نہ ہوگا، اور اس پر یہ اعتراض کہ ”تم امام برحق پر فتوے لگاؤ“ جہالت اور شانِ امام میں گستاخی ہے۔ یہ (درسِ رضا) ہر گھڑی یاد رکھیے اور اس سے غفلت ولا پروائی نہ کیجیے۔

(۳) - عہد صحابہ میں تارکِ جماعت منافق تھا، اب نہیں

عہد صحابہ کا عام معمول تھا کہ تمام صحابہ کرام جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتے تھے اور سوائے منافقین کے کوئی جماعت سے غیر حاضر نہ رہتا تھا الا یہ کہ کوئی بہت زیادہ کمزور اور چلنے پھرنے سے عاجز ہو۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:

لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض. إن كان المريض كيمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة. وقال: إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه.

ہمارا مشاہدہ ہے کہ نماز سے پیچھے نہیں رہتا مگر کھلا منافق، یا بیمار، اور بے شک بیمار کی یہ حالت ہوتی کہ دو شخصوں کے درمیان میں چلا کر نماز کو لاتے، اور فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو سنن الہدیٰ کی تعلیم فرمائی ہے اور جس مسجد میں اذان ہوتی ہے اس میں نماز پڑھنا سنن الہدیٰ سے ہے۔^(۱)
 یہ حدیث بہارِ شریعت میں بھی منقول ہے۔

مگر بعد کے ادوار میں کسی وقت یہ عادت تبدیل ہوگئی اور اب تو بے شمار مسلمان بغیر عذر و بیماری کے جماعت میں حاضر نہیں ہوتے، اس لیے اب جماعت سے پیچھے رہ جانے والے کو منافق نہیں کہا جاسکتا گو کہ عہد صحابہ میں وہ منافق ہوا کرتا تھا۔

فتاویٰ رضویہ میں اسے ”فاسق“ کہا گیا ہے: چنانچہ ایک فتوے میں ہے: ”ترکِ جماعت اور ترکِ حاضری مسجد کا عادی فاسق ہے، اور فاسق قابلِ اتباع نہیں۔“^(۲)

(۱) صحیح مسلم شریف، ج: ۱، ص: ۲۳۲، باب فضل صلاة الجماعة و بیان التشديد في التخلف عنها، مجلس البركات.

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۳۸۰، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

نیز اسی میں ایک دوسرا فتویٰ ہے:

”تارکِ جماعت کہ بے کسی عذر شرعی قابل قبول کے قصداً جماعت میں حاضر نہ ہو مذہب صحیح معتمد پر اگر ایک بار بھی بالقصد ایسا کر گیا، گنہ گار ہوا، تارکِ واجب ہوا و العیاذ باللہ تعالیٰ۔ اور اگر عادی ہو کہ بارہا حاضر نہیں ہوتا اگرچہ بارہا حاضر بھی ہوتا ہو تو بلاشبہ فاسق و فاجر، مردود الشہادۃ ہے۔“ فان الصغیرۃ بعد الإضرار کبیرۃ“^(۱)

یہ حکم عہد صحابہ کا ہے جو حالات کے بدلنے سے یقیناً بدل چکا ہے اور اس سے بھی وہ امور بہت واضح طور پر ثابت ہوتے ہیں جو فتاویٰ رضویہ کے اول الذکر فتوے سے ثابت ہوتے ہیں، فرق صرف کفر و نفاق کا ہے مگر جب منافق کا نفاق بے اور کھلا ہوا ہو تو وہ بھی کافر مجاہر کی طرح ہو جاتا ہے اور اس میں تو کوئی کلام نہیں کہ وہ بھی کافر ہی ہے۔

(۴) - عورتوں کی حاضری جمعہ و جماعت پر

عہد بہ عہد بدلتے ہوئے احکام

حضور اقدس ﷺ کے عہد مبارک میں خواتین کو جمعہ و جماعت میں شرکت کی اجازت تھی۔
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتِ أَحَدَكُمُ امْرَأَتُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعَنَّهَا. ^(۲)
(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کی عورت اس سے مسجد جانے کی اجازت لے تو وہ ہرگز اسے نہ روکے۔)

لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ. ^(۳)

(اللہ کی باندیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔)

ایک صحابیہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے:

أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتَهُمْ، وَتَعْتَرِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ امْرَأَةٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۳۴۶، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۳۸۶، رسالہ أجلي الإعلام، بحوالہ احمد و بخاری و نسائی، رضا

اکیڈمی، ممبئی

(۳) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۳۸۶، رسالہ أجلي الإعلام، بحوالہ احمد مسلم، ابوداؤد و بخاری

کتاب الجمعہ، رضا اکیڈمی، ممبئی

جَلْبَابٌ قَالَ: لِيُثْبِتَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا.

نبی کریم ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ عیدین کے روز حائضہ عورتیں اور پردہ نشین دوشیزائیں بھی نکلیں مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعائیں حاضر ہوں۔ البتہ حائضہ عورتیں مصلے سے الگ رہیں۔ ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی عورت کے پاس چادر نہیں ہوتی؟ تو آپ نے فرمایا کہ ساتھ والی اسے بھی اپنی چادر اڑھا دے۔^(۱)

پہلی دور وایتوں سے حاضری جماعت کی اجازت، اور تیسری روایت سے حکم ثابت ہوتا ہے۔ (گویہ حکم استجابی ہی ہو) اور یہ تعمیم بھی کہ بلا استثناء تمام بالغ عورتیں جمعہ و جماعت پنج گانہ و عیدین میں حاضر ہوں البتہ حیض والی عورتیں عید گاہوں سے دور رہیں ان کی حاضری صرف حصول برکت و دعا کے لیے ہے۔ لیکن عہد فاروقی میں جب زمان برکت نشان کی سی سعادت اور سادگی باقی نہ رہی اور خلیفہ برحق سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان میں کچھ فساد کے آثار محسوس فرمائے تو عورتوں کی حاضری جماعت کی ممانعت فرمادی۔

امام اکمل الدین بابر ترقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لَقَدْ نَهَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النِّسَاءَ عَنِ الْخُرُوجِ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَشَكَوْنَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَتْ: لَوْ عَلِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَا عَلِمَ عُمَرُ مَا أَذِنَ لَكُنَّ فِي الْخُرُوجِ. (۲)

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کو مسجد جانے سے روک دیا تو انھوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اگر نبی کریم ﷺ وہ حالات مشاہدہ فرماتے جو حضرت عمر مشاہدہ کر رہے ہیں تو وہ تم کو مسجد جانے کی اجازت نہ عطا فرماتے۔)

غور فرمائیے: سرکارِ دو عالم ﷺ عورتوں کی حاضری جماعت کو کتنا پسند فرما رہے ہیں کہ مردوں کو منع فرما رہے ہیں کہ عورتوں کو جماعت مسجد کی حاضری سے نہ روکیں، اور عورتوں کو حکم دے رہے ہیں کہ وہ جماعت عیدین میں بہر حال حاضر ہوں مگر حالات میں تھوڑا سا فرق آتے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں روک دیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سے اتفاق فرمایا تو کیا صحابہ کرام نے عہد رسالت کے متفق علیہ حکم اور فرمان رسالت سے اختلاف کیا؟ یہ تو کوئی سنی سوچ بھی نہیں سکتا۔

(۵)۔ عہد تابعین میں فقہائے حنفیہ رحمۃ اللہ علیہم بالخصوص سراج الامم، کاشف الغمہ، امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۴، ص: ۱۶۹، بحوالہ: صحیح بخاری شریف و صحیح مسلم شریف،

رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) فتاویٰ رضویہ، جلد چہارم، ص: ۱۷۰، (مطبع سنی دارالاشاعت مبارکپور) بحوالہ عنایہ

شرح ہدایہ.

نے بوڑھی عورتوں کو عشا و فجر میں مسجد میں حاضری کی اجازت دے دی کہ اس وقت فُتّاق و فُجّار کھانے اور سونے میں مشغول رہتے تھے تو فساد کا امکان وہ بھی بوڑھیوں کے لیے کم تھا۔

وَ يُكْرَهُ لَهُنَّ حُضُورُ الْجُمُعَاتِ وَلَا بَأْسَ لِلْعَجُوزِ أَنْ تَخْرُجَ فِي الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ. (۱)

(عورتوں کے لیے جماعت کی حاضری منع ہے۔ اور بوڑھی عورتوں کو عشا و فجر میں نکلنے میں کوئی حرج

نہیں۔)

یہ حکم بھی بلاشبہ عہد رسالت کے حکم سے الگ ہے مگر یقیناً یہ بھی حضرت شارح علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اختلاف نہیں، بلکہ حالات کے بدلنے سے حکم کا بدل جانا ہے۔

(۶)۔ اور بعد میں لوگوں کے حالات جب آپ کے عہد سے زیادہ بُرے ہو گئے کہ ان کے فسق و فجور سے کوئی بھی وقت محفوظ نہ رہا، تو متاخرین فقہانے بغیر کسی استثنا کے تمام عورتوں کے لیے علی الاطلاق ہر نماز کی حاضری کو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عہد کی طرح سے منع فرمادیا۔

وَمَا رَدَّ عَلَيْهِ الْبَحْرُ بِأَنَّ هَذِهِ الْفِتْوَى مُخَالَفَةٌ لِمَذْهَبِ الْإِمَامِ وَصَاحِبِيهِ جَمِيعًا. فَأَيُّهَا أَبَا حَا لِلْعَجَائِزِ الْحُضُورَ مُطْلَقًا وَالْإِمَامَ فِي غَيْرِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْجُمُعَةِ. فَأَيُّ فِتَاءٍ يَمْنَعُ الْكُلَّ فِي الْكُلِّ مُخَالَفٌ لِلْكُلِّ فَأَلْتَمَتُ مَذْهَبَ الْإِمَامِ. إِهْبِجْنَا ه. أَجَابَ فِي النَّهْرِ قَائِلًا: فِيهِ نَظَرٌ بَلْ هُوَ مَا خُوذُ مِنْ قَوْلِ الْإِمَامِ وَذَلِكَ أَنَّهُ إِنَّمَا مَنَعَهَا لِإِقْبَامِ الْحَامِلِ وَهُوَ فَرْطُ الشَّهْوَةِ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْفَسْقَةَ لَا يَنْتَشِرُونَ فِي الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُمْ بِالطَّعَامِ مَشْغُولُونَ وَفِي الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ نَائِمُونَ. فَإِذَا فُرِضَ انْتِشَارُهُمْ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ لِغَلَبَةِ فَسْقِهِمْ كَمَا فِي زَمَانِنَا بَلْ تَحَرَّرَ بِهِمْ إِيَّاهَا كَانَ الْمَنْعُ فِيهَا أَظْهَرَ مِنَ الظُّهْرِ اه. قَالَ الشَّيْخُ إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ إِلَى الْغَايَةِ. اه. ش. (۲)

(اور صاحب بحر الرائق نے جب متاخرین پر یہ اعتراض کیا کہ ان کا یہ فتویٰ امام اعظم اور صاحبین سب کے مذہب کے خلاف ہے کیوں کہ صاحبین نے بوڑھی عورتوں کے لیے مسجد کی حاضری کو مطلقاً مباح قرار دیا ہے، اور امام اعظم نے ظہر، عصر، اور جمعہ کے علاوہ میں اجازت دی ہے تو تمام عورتوں کو سارے اوقات میں حاضری سے روکنا سب کے خلاف ہوا۔ لہذا الائق اعتماد امام کا مذہب ہے۔

تو نہر الفائق میں علامہ بحر کے اس تبصرے کو قابل غور قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ متاخرین کا یہ مسلک، امام ہی کے قول سے ماخوذ ہے کیوں کہ امام نے عورتوں کو ایک علت یعنی فُتّاق میں شہوت (پرستی) کی حد سے زیادتی کی وجہ

(۱) ہدایہ، ج: ۱، ص: ۱۰۵، مجلس البرکات.

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۳۸۶، رسالہ اجلی الاعلام، رضا اکیڈمی، ممبئی.

سے اس بنا پر منع فرمایا تھا کہ یہ ناخدا ترس مغرب کے وقت میں باہر نہیں رہتے، کیوں کہ کھانے میں مشغول ہوتے ہیں اور فجر و عشا کے اوقات میں سوئے ہوتے ہیں مگر اب غلبہ فسق کے باعث ان اوقات میں بھی پھیلے رہتے ہیں بلکہ ایسے ہی اوقات کی جستجو میں لگے رہتے ہیں جیسا کہ ہمارے زمانے کا یہی حال ہے تو ان اوقات میں ممانعت کا حکم بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔

علامہ شیخ اسماعیل فرماتے ہیں یہ بڑی ہی اچھی بات ہے۔

یہ ہے حالات زمانہ کی رعایت کہ ایک ہی مسئلے میں تین بار تبدیلی احکام کا منظر دنیا کی نگاہوں نے دیکھا۔ ایک بار تو یہ تبدیلی خود خلیفہ رسول اللہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے حکم سے ظہور میں آئی جو بظاہر عہد رسالت کے تعامل کے خلاف تھی۔ دوسری تبدیلی عہد تابعین میں سراج الامۃ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فتوے سے ہوئی اور تیسری بار تغیر کا یہ حکیمانہ کارنامہ فقہائے حنفیہ نے انجام دیا۔ مگر مصالِح شریعت پر نظر رکھنے والے خوب سمجھتے ہیں کہ یہ منشا رسالت کے مطابق ہے اس کے خلاف تو وہ کہتے اور سمجھتے ہیں جو صحابہ و تابعین سب کی پیروی سے آزاد ہیں اور وہابیت کے آسیب نے انھیں مجبوظ کر دیا ہے۔ اہل سنت کو تو صحابہ و تابعین اور امام اعظم کی روش اپنانی چاہیے۔

(۷)۔ پہلے چہرے کا پردہ واجب نہ تھا، اب واجب ہے

حضور سید عالم ﷺ کے زمانہ اقدس میں عورتوں پر چہرے کا پردہ واجب نہ تھا کیوں کہ وہ زمانہ بڑے تقویٰ اور خوف خدا کا تھا، عام طور پر لوگ گناہ سے بچتے تھے۔ مگر جب حالات زمانہ بدل گئے تو حکم بھی بدل گیا اور علمائے (چہرہ چھپانے کا وجوبی حکم) صادر فرما دیا۔^(۱) اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

(۱) واضح ہو کہ آیت کریمہ «يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذْ ذُكِّرْتُمْ لَا تَزُوْا بَاقِیَٰتِکُمْ وَبَنَاتِکُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَیْھِمْ مِّنْ جَلَابِیْہِمْ ؕ ذٰلِکَ اَدْنٰی اَنْ یُّعْرَفْنَ فَلَا یُؤْذَنُ ؕ» [اے نبی! اپنی بیبیوں اور صاحب زادوں اور مومنین کی عورتوں سے فرما دیجیے کہ اپنے اوپر اپنی اوڑھنیاں لٹکالیں، یہ اس سے نزدیک تر ہے کہ وہ پہچانی جائیں گی اور ان کو ایذا نہیں دی جائے گی۔] [سورۃ الاحزاب ۳۳]

حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ دوپٹے اوڑھنے کا حکم اس لیے ہے تاکہ پتہ چلے کہ وہ خڑہ ہیں اور (باندی سمجھ کر) کوئی فاسق ان سے چھیڑ چھاڑ نہ کرے۔ اور ابن عباس و مجاہد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ خڑہ ماہر نکلتے وقت اپنی پیشانی اور سر ڈھک لے۔ اور حضرت عمر سے روایت ہے کہ وہ باندیوں کو مار مار کر فرماتے کہ اپنے سر کھلے رکھو اور آزاد عورتوں سے مشابہت نہ اختیار کرو۔ (احکام القرآن للجباص، ص: ۴۲۵، ج: ۵، دار احیاء التراث العربی)

بہار شریعت میں ہے: ”اجنبیہ عورت کے چہرے کی طرف اگرچہ نظر جاتے ہیں، جب کہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو، مگر یہ زمانہ فتنہ کا ہے، اس زمانے میں ایسے لوگ کہاں جیسے اگلے زمانے میں تھے، لہذا اس زمانے میں اس کو دیکھنے کی ممانعت کی جائے گی، درمختار، رد المحتار (بہار شریعت، ص: ۴۳۶، ج: ۲) مرتب غفرلہ

”ہماری شریعتِ مطہرہ اعلیٰ درجہ حکمت و متانت و مراماتِ دقایقِ مصلحت میں ہے، اور جو حکم عرف و مصالح پر مبنی ہوتا ہے انہیں چیزوں کے ساتھ دائر رہتا ہے، اور اعصار میں ان کے تبدیل سے متبدل ہو جاتا ہے اور وہ سب احکام، احکامِ شرع ہی قرار پاتے ہیں۔ مثلاً: زمانِ برکت نشانِ حضور سرور عالم ﷺ میں بوجہ کثرتِ خیر و نایابیِ فتنہ و شدتِ تقویٰ و قوتِ خوفِ خدا عورتوں پر ستر واجب تھا نہ حجاب۔۔۔۔۔ پھر۔۔۔۔۔ رفتہ رفتہ حاملانِ شریعت و حکمائے امت نے حکمِ حجاب دیا اور چہرہ چھپانا کہ صدرِ اول میں واجب نہ تھا واجب کر دیا۔“ نہایہ میں ہے:

”سدل الشیء علی وجہہا واجبٌ.“

(عورت کو اپنے چہرے پر نقاب وغیرہ کوئی چیز ڈالنا واجب ہے۔ مرتب)

شرح لباب میں ہے:

”ذلت المسئلة علی أنّ المرأة منہیئة علی إظهار وجہہا لئلا جانب بلا ضرورة.“

(یہ مسئلہ اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا اجنبی مردوں کے سامنے بلا ضرورت اپنا چہرہ کھولنا ممنوع ہے۔ مرتب)

تنویر میں ہے: تُمنع من كشف الوجه بین رجالٍ لحوف الفتننة.

(عورت کو مردوں کے درمیان اپنا چہرہ کھولنے سے اندیشہ فتنہ کی وجہ سے ممانعت ہے۔ مرتب) (۱)

عہد رسالت کا حکم بجائے خود کس قدر اہمیت کا حامل ہے اس سے ہمارے تمام عوام و خواص آگاہ ہیں، کیا کوئی سنی اس سے اختلاف یا انحراف کی بات سوچ سکتا ہے؟

پھر بھی یہ ایک زمینی حقیقت ہے کہ جو چیز عہد رسالت میں واجب نہ تھی وہ بعد کے ادوار میں کسی وقت واجب کر دی گئی اور آج کے ہمارے فقہائے اہل سنت بھی اسے واجب ہی مانتے ہیں، ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ یہ عہد رسالت کے حکم سے اختلاف یا انحراف نہیں ہے بلکہ حالاتِ زمانہ کے اختلاف کی وجہ سے شریعت نے خود ہی یہ اختلافِ حکم تسلیم کر لیا ہے اور فقہانے تو محض اس حقیقت کے چہرے سے نقاب اٹھایا ہے۔

(۸-۹) - اب صرف و نحو کی تعلیم اور انگریزوں کا سیدھا پردہ واجب

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”واجبات اور محرمات ہماری شریعت میں دو قسم ہیں۔ ایک «لِعینہ» یعنی جس کی نفسِ ذات میں مقتضی ایجاب و تحریم موجود ہے، جیسے عبادتِ خدا کی فرضیت اور بُت پرستی کی حرمت۔ دوسرے «لِغیرہ» یعنی وہ کہ امور خارجہ کا لحاظ ان کی ایجاب و تحریم کا اقتضا کرتا ہے، اگرچہ نفسِ ذات میں کوئی معنی اس کو مقتضی نہیں، جیسے تعلیم صرف

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۸، ص: ۴۴۳، ۴۴۴، رسالہ انفس الفکر، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

و نحو کا وجوب کہ ہمارے رب تبارک و تعالیٰ کی کتاب اور ہمارے نبی ﷺ کا کلام زبان عربی میں ہے، اور اس کا فہم بے اس علم کے متعذر، لہذا واجب کیا گیا، اور ایون اور بھنگ وغیرہ ماسکرات کی حرمت کہ ان کا پینا ایک ایسی نعمت یعنی عقل کو زائل کرتا ہے جو ہر خیر کی جالب اور ہر فتنہ و شر سے بچانے والی ہے۔

اسی قبیل سے ہے «شعار» کہ مثلاً انگرکھے کا سیدھا پردہ ہماری اصل شریعت میں واجب نہیں، بلکہ ہمارے شارع ﷺ نے کبھی انگرکھانہ پہنا، نہ حضور ﷺ کے ملک میں اس کا رواج تھا، مگر اب کہ ملک ہندوستان میں شعار مسلمین قرار پایا اور اُلٹا پردہ کفار کا شعار ہوا، تو اب سیدھا پردہ چھوڑ کر الٹا اختیار کرنا بلاشبہ حرام۔^(۱) علم صرف و نحو کا سیکھنا، سکھانا عہد رسالت و عہد صحابہ میں واجب نہ تھا اور اب واجب ہے۔ یوں ہی انگرکھا کا سیدھایا الٹا پردہ صرف مباح تھا، مگر اب سیدھا پردہ واجب اور الٹا پردہ حرام ہے۔

یہ ہے حالاتِ زمانہ کی اثر انگیزی کا کمال کہ جو چیز عہد رسالت میں واجب نہ تھی، حالات کے بدلنے سے واجب ہو گئی، اور جو چیز مباح تھی اب حرام قرار پائی۔

کیا یہ «خیر القرون» بالخصوص «قرن نبوی» سے اختلاف یا انحراف ہے، ایسا تو کوئی صاحب بصیرت عالم دین و فقیہ سوچ بھی نہیں سکتا تو اگر آج کچھ فقہائے محققین اسے «اُسوہ» مان کر وہی راہِ راست اپنائیں تو اسے بھی حالاتِ زمانہ کا اثر سمجھنا چاہیے اور اختلاف یا انحراف کا دل میں وسوسہ گزرے تو اسے زبان و قلم پر لانا معیوب سمجھنا چاہیے۔

(۱۰)۔ عہد رسالت میں جوتے پہن کر مسجد میں جانا جائز، اور اب ناجائز

عہد رسالت میں جوتے پہن کر نماز پڑھنا جائز اور موافقِ ادب تھا، خود حضور سید المرسلین ﷺ اپنے نعلین شریفین کے ساتھ نماز پڑھ لیتے۔ صحابہ کرام سے بھی جوتے پہن کر نماز پڑھنا ثابت ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ شریف ج: ۳، ص: ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۵۰، سے ثابت ہے۔ مگر اب لوگوں کا عرف اور حال بدل جانے کی وجہ سے ممنوع اور خلافِ ادب ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ایک مقام پر ہے:

”اور مسجد میں تو استعمالی جوتے پہن کر جانا بھی ممنوع و ناجائز ہے، نہ کہ مسجد میں یہ جوتا پہن کر شرکتِ جماعت۔“^(۲)

نیز فتاویٰ رضویہ میں ہی ایک دوسرے مقام پر ہے:

مسجد میں جوتا پہن کر جانا خلافِ ادب ہے۔ فتاویٰ سراجیہ و فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”دخول المسجد متنعلًا مکروہ۔“ اھ۔

(۱) فتاویٰ رضویہ ج: ۸، ص: ۴۴۴، رسالہ انفس الفکر، سنی دار الاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ ج: ۳، ص: ۴۴۴، سنی دار الاشاعت، مبارک پور۔

(مسجد میں جوتے پہننے داخل ہونا مکروہ ہے۔)

ردالمحتار میں عمدۃ المفتی سے ہے:

”دخول المسجد مُتَنَعِّلاً من سوء الأدب.“ اھ.

(مسجد میں جوتا پہننے جانا بے ادبی ہے۔)

ادب کی بنا عرف و رواج ہی پر ہے اور وہ اختلاف زمانہ و ملک و قوم سے بدلتا ہے۔ عرب میں باپ سے اَدَتْ کہہ کر خطاب کرتے ہیں یعنی تو۔ زمانہ اقدس نبی ﷺ میں بھی یوں ہی خطاب ہوتا تھا۔ سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے والد ماجد سیدنا ابراہیم شیخ الانبیا، خلیل کبریا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی ”اے میرے باپ تو کر جس بات کا تجھے حکم دیا جاتا ہے۔“ اب اگر کوئی بے ادب اسے حجت بنا کر اپنے باپ کو تو تو کہا کرے ضرور گستاخ، مستحق سزا ہے۔ نماز حاضری بارگاہ بے نیاز ہے کسی نواب کے دربار میں تو آدمی جو تا پہن کر جائے۔“^(۱) عرف ناس اور حالات زمانہ کا شرعی احکام پر کتنا گہرا اثر پڑتا ہے اس کا اندازہ اس فتوے سے لگایا جاسکتا ہے کہ جو بات عہد رسالت و عہد صحابہ میں موافق ادب تھی وہ بھی مسجد اور نماز کا ادب، وہ آج کے عہد میں خلاف ادب ہوگئی اور اس کی بنیاد پر حکم شرع بھی ”جواز“ کی جگہ ”عدم جواز“ ہو گیا۔

(۱۱)۔ عہد رسالت میں تعلیم قرآن پر اجرت لینا حرام، اب حلال

تعلیم قرآن پر اجرت لینا عہد رسالت میں حرام تھا مگر بعد کے ادوار میں کسی وقت اس کی اجازت ہوگئی۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”قرآن کریم پر اجرت لینے سے نہی میں احادیث کثیرہ وارد، یہاں تک کہ حدیث اقدس میں ہے تعلیم قرآن پر عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہما کو ایک کمان بھیجی گئی انھوں نے خیال کیا کہ یہ کوئی مال نہیں اور جہاد میں کام دے گی۔ رسول اللہ ﷺ سے عرض کی۔ فرمایا: اِنْ اَرَدْتَّ اَنْ يُطَوَّقَكَ اللهُ طَوْقًا مِنَ النَّارِ فَاقْبَلْهَا۔“

(اگر تو چاہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے گلے میں آگ کا طوق ڈالے تو اسے لے لے۔)

رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ، وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل و ابی ہریرة و عبد الرحمن بن عوف و ابی بن کعب و ابن بريدة و ابی الدرداء و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور قیاس بھی اسی پر شاہد: لان القرية متى حصلت وقعت عن العامل ولهذا يعتبر اهليته فلا يجوز اخذ الأجرة من غيره كالصوم والصلاة كما في الهداية۔

اور ہمارے علمائے کرام کا مذہب بھی تحریم اور صدر اول میں قطعاً رواج معدوم۔ بایں ہمہ عرف

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۴۵۰، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

حادث و ضرورت کے سبب جواز پر فتویٰ ہوا۔ ”بستان الفقہ امام ابی اللیث“ میں ہے:

اما اذا عَلَّم بالاجرة فقد اختلف الناس، فقال أصحابنا المتقدمون: لا يجوز أخذ الأجرة، وقال جماعة من علماء المتأخرين: يجوز فالأفضل أن لا يشترط للحفظ بل لتعليم الهجاء والكتابة فلو شرط لتعليم القرآن ارجو ان لا بأس به لأنَّ النَّاس قد توارثوا ذلك واحتاجوا اليه. اه مختصراً.

(اجرت پر قرآن حکیم کی تعلیم دینے کے بارے میں فقہائے کرام کے درمیان اختلاف ہے۔ ہمارے فقہائے متقدمین فرماتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا ناجائز ہے اور علمائے متاخرین کی ایک جماعت اجازت دیتی ہے۔ تو افضل یہ ہے کہ حفظ قرآن کے لیے اجرت کی شرط نہ لگائی جائے بلکہ حجے اور لکھنا سکھانے کے لیے اجرت ملے کی جائے اور اگر تعلیم قرآن کے لیے اجرت کی شرط رکھی تو مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہ ہوگا، اس لیے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے سلسلے میں مسلمانوں کا عمل پہلے سے جاری ہے اور اس کی حاجت بھی ہے۔ مرتب) (۱)

جو کام عہد رسالت میں حرام تھا وہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے کی وجہ سے حلال ہو گیا، یہ فرمان رسالت سے اختلاف نہیں، نہ ہی کسی سنی کو اس کا خیال گزرتا ہے کیوں کہ یہ ”شریعت کے مصالِح سبعہ“ میں سے کسی ایک کے مطابق ہے۔

(۱۲) - عہد رسالت میں بٹائی پر زمین دینا حرام تھا، اب حلال ہے

عہد رسالت میں بٹائی پر زمین دینے کی ممانعت تھی اور اب اجازت ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”بٹائی پر زمین اٹھانے سے احادیث صحیحہ معتبرہ میں منع وارد، یہاں تک کہ حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ

میں ہے:

میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: من لم يذر المخابرة. فليؤذن بحرب من الله ورسوله. جو بٹائی نہ چھوڑے وہ اللہ و رسول سے لڑائی کا اعلان کرے۔ رواہ ابو داؤد و الطحاوی۔ وفي الباب عن رافع بن خديج و ثابت بن الضحاك و زيد بن ثابت و انس بن مالك و ابی هريرة رضي الله تعالى عنهم اجمعين.

اور قیاس بھی بوجہ کثیرہ اسی کا مساعد، ولہذا ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جماعت صحابہ و تابعین محرمین مانعین، حرام و فاسد جانتے ہیں۔ ہاں ہمہ صاحبین نے بوجہ تعامل اجازت دی اور اسی پر فتویٰ قرار پایا۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الاجارہ، ج: ۸، ص: ۲۱۲، سنی دارالاشاعت.

ہدایہ میں ہے:

قال ابو حنیفة رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: المزارعۃ بالثلث والرُّبُع باطلۃ. وقالوا جائزۃ. له: ماروی أنّہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن المخابرة وهی المزارعة..... إلا ان الفتوی علی قولہما لحاجة الناس إليها ولظهور تعامل الأمة بها والقیاس یتروک بالتعامل کما فی الاستصناع. اھ مختصراً.

(ترجمہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تہائی اور چوتھائی پیداوار کے بدلے میں کھیت بٹائی پر دینا باطل ہے اور صاحبین۔ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بٹائی جائز و صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھیت بٹائی پر دینے سے ممانعت فرمائی ہے۔۔۔ مگر فتویٰ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے کیوں کہ لوگوں کو بٹائی کی حاجت ہے اور اس پر امت کا تعامل بھی ظاہر و عام ہے اور قیاس تعامل کی وجہ سے ترک کر دیا جاتا ہے جیسا کہ استصناع یعنی «فرمائی بیج» میں قیاس کو تعامل عام کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے۔ عبارت اختصار کے ساتھ ختم ہوئی۔ مرتب) ^(۱)

جب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بٹائی سے ممانعت فرمادی تو ظاہر ہے کہ خیر القرون بالخصوص عہد صحابہ میں اس پر عمل ہوا ہوگا اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بھی ہے، پھر بعد میں کسی وقت اس میں تبدیلی ہوئی جو یقیناً حالاتِ زمانہ کے بدلنے کا اثر ہے اور یہی وجہ ہے کہ اہل خیر میں اس کے باعث کبھی کوئی ہیجان پانہ ہوا تو ہمیں بھی انھیں کے نقش قدم پر چلنا چاہیے۔

(دوسری نوع)

فقہ حنفی کے احکام

جو مشائخ حنفیہ کے عہد میں تبدیل ہوئے

اس نوع کے مسائل بے شمار ہیں: چند ملاحظہ فرمائیے:

(۱)۔ یہودیوں کی پوشاک طلیسان پہلے ناجائز تھی اور اب جائز

طلیسان ایک خاص قسم کی چادر ہے جسے کسی زمانے میں صرف یہود استعمال کرتے تھے۔ اس لیے علمائے مسلمانوں کو اس کے استعمال سے ممانعت فرمادی تھی، پھر جب یہ چادر یہودیوں کا شعار نہ رہ گئی تو اجازت دے دی۔

(۱) فتاویٰ رضویہ۔ ص: ۱۱۲، ۱۱۳، ج: ۸، رسالہ المنی والدُّرر، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

فتاویٰ رضویہ کتاب الحظر والاباحۃ میں ہے: امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں:

أما ما ذكره ابن القيم من قصة اليهود، فقال الحافظ ابن حجر: إنما يصح الاستدلال به في الوقت الذي تكون الطيالة من شعارهم، وقد ارتفع ذلك في هذه الأزمنة، فصار داخلًا في عموم المباح، وقد ذكره ابن عبد السلام رحمه الله تعالى في أمثلة البدعة المباحة اهـ.

(ترجمہ: ابن اقیم نے یہودیوں کا جو قصہ ذکر کیا ہے اس کے بارے میں علامہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے استدلال اس زمانے میں درست ہوتا جب طیلان چادریں ان کا شعار تھیں اور اس زمانے میں وہ چادریں ان کا شعار نہ رہیں اس لیے ان کا استعمال مباح ہے اور امام ابن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بدعت مباحہ کی مثالوں میں ذکر کیا ہے۔^(۱))

جو حکم فقہ اسلامی میں ناجائز و ممنوع تھا، وہ حالات کے بدل جانے کے باعث بعد میں جائز و مباح ہو گیا۔

(۲) - خطائے اعراب کے حکم میں تبدیلی

خطائی الاعراب کے باب میں ہمارے ائمہ مذہب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مسلک یہ ہے کہ اگر اعراب کی غلطی سے معنی میں فساد آجائے تو نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

وَالْقَاعِدَةُ عِنْدَ الْمُتَقَدِّمِينَ أَنَّ مَا غَيَّرَ الْمَعْنَى تَغْيِيرًا يَكُونُ اعْتِقَادُهُ كُفْرًا يُفْسِدُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ سِوَاءِ كَانَ فِي الْقُرْآنِ أَوْ لَا... وَإِنْ لَمْ يَكُنِ التَّغْيِيرُ كَذَلِكَ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى بَعِيدًا مُتَغَيِّرًا تَغْيِيرًا فَاحْشًا يُفْسِدُ أَيْضًا... وَإِنْ كَانَ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى بَعِيدًا وَلَمْ يَكُنْ مُتَغَيِّرًا فَاحْشًا تَفْسِدُ أَيْضًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ. اهـ ملخصًا.^(۲)

متقدمین کا ضابطہ یہ ہے کہ جس غلطی سے معنی ایسا بدل جائے کہ اس کا اعتقاد کفر ہو تو خواہ وہ لفظ قرآن پاک میں ہو، یا نہ ہو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر تبدیلی ایسی تو نہ ہو مگر اس کا مثل لفظ بھی قرآن پاک میں نہ ہو اور معنی دور از مقصود ہو، نیز قبیح حد تک بدل جائے تو یہ غلطی بھی نماز کو فاسد کر دے گی۔ اور اگر اس کا مثل قرآن حکیم میں موجود ہو اور معنی بھی قبیح حد تک نہ بدلے مگر معنی مقصود سے دور ہو تو بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یہ مسلک امام اعظم ابوحنیفہ

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الحظر والاباحۃ، ص: ۹۱، ج: ۹، رضا اکیڈمی، ممبئی / مواہب لدنیہ، ج: ۶، ص: ۳۱۱، باب صفة ازاره صلى الله تعالى عليه وسلم، برکات رضا پور بندر، گجرات۔

(۲) ردالمحتار، ص: ۴۲۴، ج: ۱، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها. مسائل زلة القارى، دار الكتب العلمية، بيروت

اور امام محمد رحمہما اللہ کا ہے۔

لیکن بعد کے فقہائے کرام نے جب اپنے زمانے کے حالات کا جائزہ لے کر یہ محسوس کیا کہ عوام اکثر وجوہ اعراب کے مابین کوئی امتیاز کیے بغیر قراءت میں غلطی کر بیٹھتے ہیں تو انھوں نے اپنے ائمہ کرام کے مذہب کے برخلاف اس باب میں مطلقاً صحت نماز کا فیصلہ سنا دیا کہ ”فساد“ کا مسلک اختیار کرنے میں اکثر عوام اہل اسلام کی نمازوں کو برباد کرنا اور انہیں تارک فرض و مرتکب کبیرہ بنانا لازم آ رہا تھا جو امت پر حرج و تنگی کا باعث تھا لہذا آسانی کی فراہمی و صیانتِ صلوة کے بلند مقصد کے پیش نظر انھوں نے اصل مذہب سے عدول کیا اور یہ فتویٰ جاری کر دیا کہ:

”اب خطائی الاعراب سے نماز نہ فاسد ہوگی۔“

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”خطائی الاعراب یعنی حرکت، سکون، تشدید، تخفیف، قصر، مد کی غلطی میں علمائے متاخرین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا فتویٰ تو یہ ہے کہ علی الاطلاق اس سے نماز نہیں جاتی۔

فی الدر المختار: وزلة القاری لوفی اعراب لا تفسد وإن غیر المعنی، بہ یفتی۔

ردالمحتار میں ہے:

لا تفسد فی الكلّ، و بہ یفتی۔ بزازیة و خلاصة.

(قاری سے اعراب میں غلطی ہو جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی، اگرچہ معنی بدل جائے، اسی پر فتویٰ ہے۔

ردالمحتار میں ہے کہ اعرابی غلطی کی تمام صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی۔ بزازیہ، خلاصہ۔ مرتب) ^(۱)

”مسائل زلّة القاری“ کے زیر عنوان شامی میں کئی ایک مسئلے ہیں جن میں عموم بلوی یاد فحرج کی بنا پر

مشائخ نے مسلک متقدمین کے برخلاف جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ^(۲)

اور بہر حال ان سب مسائل سے یہ بات کھل کر ثابت ہوتی ہے کہ جو غلطی مذہب حنفی میں فساد نماز کا

باعث تھی، حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے بعد میں وہ فساد نماز کا باعث نہ رہی، اور اب فتاویٰ رضویہ کے مطابق

علی الاطلاق اس سے نماز نہ جائے گی۔

(۳)۔ بہار آنے سے پہلے پھلوں کی بیج

(۱) فتاویٰ رضویہ، باب القراءۃ، ج: ۳، ص: ۹۲، ۹۳، رضا اکیڈمی، ممبئی۔

(۲) ردالمحتار، کتاب الصلاة/ باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ص: ۲۹۳ - ۲۹۶، ج: ۲،

دارالکتب العلمیہ، بیروت

باغ کے کچھ پھل نکل چکے ہیں اور کچھ باقی ہیں تو ظاہر مذہب میں ان پھلوں کی بیج ناجائز و باطل ہے مگر بعد میں فقہانے تعاملِ ناس کی وجہ سے اس بیج کی اجازت دے دی۔ فتاویٰ رضویہ رسالہ «المنی والدرر» میں ہے:

بحر الرائق میں امام جلیل ابو بکر محمد بن فضل فضلی سے ہے۔

استحسن فيه لتعامل الناس فانهم تعاطوا بيع ثمار الكرم بهذه الصفة ولهم في ذلك عادة ظاهرة، وفي نزع الناس عن عاداتهم حرج. اه
(میں اسے لوگوں کے تعامل کی وجہ سے اچھا سمجھتا ہوں کہ لوگ انگور کے پھلوں کی بیج اسی طور پر کرتے ہیں یہ ان کی عادتِ ظاہرہ ہے اور لوگوں کی عادت چھڑانے میں حرج ہے۔)
رد المحتار میں ہے:

قلت: لا يخفى تحقق الضرورة في زماننا لاسيما في مثل دمشق كثيرة الأشجار والثمار فإنه لغلبة الجهل على الناس لا يمكن إلزامهم بالتخلص بأيدي الطرق المذكورة وان أمكن بالنسبة الى بعض أفراد الناس لا يمكن بالنسبة الى عامتهم وفي نزعهم عن عاداتهم حرج كما علمت ويلزم تحريم اكل الثمار في هذه البلدان اذ لا يتبع إلا كذلك. اه.

(ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانے میں اس ضرورت کا تحقق کوئی مخفی امر نہیں خصوصاً دمشق جیسے علاقے میں جو کثیر باغات اور پھلوں کا علاقہ ہے کیوں کہ لوگوں کو جہالت کے غلبے کی وجہ سے انہیں درج بالا طریقوں کا پابند کرنا ممکن نہیں ہاں کچھ لوگ وہ طریقے اختیار کر سکتے ہیں، مگر سب ایسا نہیں کر سکیں گے اور ان کی عادت چھڑانے میں حرج لاحق ہوگا جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے، پھر لازم آئے گا کہ اس علاقے میں لوگ حرام پھل کھائیں کیوں کہ وہاں باغات کے پھل اسی طور پر بیچے جاتے ہیں۔ مرتب) ^(۱)

یہ فقہ حنفی کا بہت ہی اہم مسئلہ تھا کہ بہار آنے سے پہلے پھلوں کی بیج ناجائز و باطل ہے اور ان کا کھانا حرام، باطل کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ لیکن حالاتِ زمانہ کی اثر انگیزی سے باطل بھی موجود و تحقق اور حرام کے بجائے حلال ہو گیا پھر بھی یہ مذہب حنفی سے اختلاف یا انحراف نہیں، بلکہ صاحبِ مذہب کا اتباع ہے۔

(۴) - عورت کا اپنی مرضی سے غیر کفو کے ساتھ نکاح جائز، پھر باطل و ناجائز آزاد، عاقل، بالغ عورت اپنی مرضی سے اپنا نکاح غیر کفو کے ساتھ کر لے تو امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ نکاح جائز و منعقد ہے البتہ ولیِ اقرب کو اس پر حقِ اعتراض حاصل ہوگا کہ وہ چاہے توفیح کرادے اور چاہے تو باقی رکھے ایسا ہی عامہ کتبِ فقہ میں ہے۔ لیکن بعد میں فسادِ زمان کی وجہ سے مشائخِ مذہب نے حضرت

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الاجارہ، ج: ۸، ص: ۲۰۷، ۲۰۸، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

امام حسن بن زیاد رضی اللہ عنہما کی اس روایت پر فتویٰ دیا کہ نکاح منعقد ہی نہ ہوگا۔ امام قاضی خان اور امام احمد رضا خان علیہما الرحمۃ والرضوان کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

شرح وقایہ میں ہے:

وأما مسألة الكفو ففي ظاهر الرواية: النكاح من غير كفؤ ينعقد لكن للولي الاعتراض ان شاء فسخ وان شاء اجاز. وفي رواية الحسن عن ابى حنيفة: لا ينعقد. اه وفيه ايضاً وعليه فتوى قاضى خان.

(ترجمہ: ظاہر الروایہ یہ ہے کہ عورت غیر کفو کے ساتھ نکاح کر لے تو نکاح منعقد ہو جائے گا لیکن ولی کو (ننگ و عار کا ضرر دور کرنے کے لیے) اعتراض کا حق حاصل ہوگا کہ وہ چاہے توفیح کر دے اور چاہے تو نافذ کر دے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت یہ ہے کہ نکاح منعقد نہ ہو۔ اور اسی پر امام قاضی خان کا فتویٰ ہے۔ (مرتب) ^(۱)

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

اور روایت مفتی بہا مختار للفتویٰ یہ ہے کہ بالغہ ذات الاولیا جو اپنا نکاح غیر کفو سے کرے وہ اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے کہ ولی شرعی پیش از نکاح صراحۃً اپنی رضامندی ظاہر کرے اور وہ جانتا بھی ہو کہ یہ شخص کفو نہیں۔..... در مختار میں ہے:

و يُفتى في غير الكفو بعدم جوازه أصلاً، وهو المختار للفتوى لفساد الزمان فلا تحل مطلقة ثلثا نکحت غير كفؤ بلا رضا ولی بعد معرفته اياه، فليحفظ... وفي ردالمحتار: هذه رواية الحسن عن أبي حنيفة وهذا إذا كان لها ولی لم يرض به قبل العقد فلا يفيد الرضى بعده. (ترجمہ: عورت نے اپنے طور پر غیر کفو کے ساتھ نکاح کر لیا تو فتویٰ یہ ہے کہ نکاح بالکل منعقد نہ ہوگا، فساد زمانہ کی وجہ سے یہی قول مختار للفتویٰ ہے۔ لہذا اگر تین طلاق والی عورت نے کسی غیر کفو سے نکاح کر لیا اور ولی اس غیر کفو سے آگاہ ہو کر اس سے رضامند نہ ہو تو وہ پہلے شوہر کے لیے حلال نہ ہوگی۔ ردالمختار میں ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جب اس کے لیے کوئی ولی ہو اور عقد نکاح سے پہلے اس پر راضی نہ ہو کہ بعد عقد رضا سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ (مرتب) ^(۲)

یہاں فساد زمانہ کی وجہ سے فقہا کے ایک گروہ نے اصل مذہب سے عدول کیا ہے اب اگر حالات کروٹ لیں اور اس سے بڑا فساد اصل مذہب سے عدول میں در آئے تو حکم ہوگا کہ اپنے اصل مذہب کی طرف لوٹ چلیں

(۱) شرح وقایہ، ج: ۲، ص: ۲۴، ۲۵ باب الولی، کتاب النکاح، مجلس البرکات، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب النکاح، باب الکفاءة، ج: ۵، ص: ۴۴۰، رضا اکیڈمی، ممبئی

چنانچہ امام احمد رضا قدس سرہ نے اسپرٹ آمیز پڑیا کے مسئلے میں حالات زمانہ کے کروٹ بدلنے سے ایسا ہی کیا جیسا کہ آرہا ہے۔

(۵) - تالاب کا اجارہ پہلے ناجائز اور اب جائز

تالاب کا اجارہ اصل مذہب پر ناجائز ہے لیکن بعد میں فقہانے عموم بلوی کی وجہ سے اس کی اجازت دی۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ایک سوال کے جواب میں تفصیل کے ساتھ اس پر تحقیقی گفتگو کی ہے۔ ہم یہاں سوال کے ساتھ جواب کا مختصر اقتباس پیش کرتے ہیں۔

سوال: زید کا ایک تالاب ہے اس کو بعوض بیس روپیہ ایک ماہ کی میعاد مقرر کر کے عمر کے تصرف میں دیا اور کہا ایم معینہ کے اندر تم اس تالاب کے پانی سے بہر طور انتفاع حاصل کر سکتے ہو، اور اس تالاب کی مچھلی پکڑ سکتے ہو، یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: عامہ کتب میں اس اجارے کو محض حرام و ناجائز و باطل فرمایا اور یہی موافق اصول و قواعد مذہب ہے..... اور جامع المضممرات میں جواز پر فتویٰ دیا:

فی الدر المختار: جاز اجارة القناة والنهر مع الماء، به یفتی، لعموم البلوی. مضممرات. انتھی.

(در مختار میں ہے کہ نالے اور دریا کا اجارہ پانی کے ساتھ جائز ہے اور عموم بلوی کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے۔ مضممرات۔ مرتب)

اور احوط یہ ہے کہ تالاب کے کنارے کی چند گز زمین محدود معین کرائے پردے اور پانی وغیرہ سے انتفاع مباح کر دے، یوں اسے کرایہ اور اسے پانی مچھلی گھاس جائز طور پر مل جائیں گے..... یا زراعت کو کنارے کی زمین اور تالاب جس سے اس زمین کو پانی دیا جائے سب ملا کر کرائے پردے کہ تالاب کا اجارہ بھی بالتبع جائز ہو جائے۔^(۱)

آگاہی: نوع اول میں جو مسائل بیان کیے گئے ہیں وہ سوائے بعض کے سب یہاں بھی مثال میں پیش کیے جاسکتے ہیں۔ کیوں کہ وہ مذہب حنفی کے ایسے مسائل ہیں جن سے بعد کے ائمہ نے عدول کیا ہے۔ فقہ حنفی کے یہ پانچ مسائل ہوئے۔

- یہودیوں کا شعاع، طلیسان نامی چادر اوڑھنا پہلے ناجائز تھا، پھر جائز ہوا۔
- تلاوت قرآن کی اعرابی غلطیاں نماز میں ہوں تو پہلے نماز فاسد تھی اور اب صحیح ہے، مطلقاً

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الاجارہ، ج: ۸، ص: ۱۵۷، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

فساد کا حکم نہیں۔

- بہار آنے سے پہلے پھلوں کی بیج پہلے باطل تھی، اب منعقد و جائز ہے۔
 - غیر کفو کے ساتھ عورت کا خود نکاح کر لینا پہلے جائز و منعقد تھا پھر باطل و غیر منعقد کہا گیا۔
 - تالاب کا اجارہ پہلے ناجائز تھا اب جائز قرار پایا۔
- یہ تمام مسائل اس حقیقت واقعہ کے شواہد ہیں کہ شرعی احکام مصالح پر قائم ہیں وہ ان کے گردش کرنے سے خود بھی گردش کرتے رہتے ہیں اور بسا اوقات گردش اصل مذہب سے نئے حکم کی طرف ہوتے ہوتے پھر اصل مذہب کی طرف ہو جاتی ہے الغرض جیسے جیسے بنیاد بدلتی رہتی ہے حکم بھی بدلتا رہتا ہے۔

(تیسری نوع)

مذہب حنفی کے بدلے ہوئے مسائل جن کے مطابق فقیہ فقید المثل امام احمد رضا قدس سرہ نے فتویٰ دیا۔ یا آپ کے فتویٰ سے حکم سابق میں تبدیلی ہوئی

اس نوع کے مسائل بھی کثیر ہیں پہلی اور دوسری نوع میں بیان کیے گئے مسائل بھی اس نوع سے یک گونہ مناسبت رکھتے ہیں اور نیچے دیے گئے مسائل کا تعلق اس نوع سے زیادہ ہے۔

(۱) اسپرٹ آمیز پڑیا کی طہارت کا حکم اور بار بار حکم میں تبدیلی

فتاویٰ رضویہ میں ہے کہ ”اسپرٹ بدترین شراب اور حرام اور پیشاب کی طرح نجاستِ غلیظہ ہے۔“^(۱)
 نیز فتاویٰ رضویہ میں ہی ایک دوسرے مقام پر ہے:
 ”قول منصور و مختار میں ہر مسکر پانی کا قطرہ قطرہ مثل شراب حرام و ناروا ہے، اور نہ صرف حرام بلکہ پیشاب کی طرح مطلقاً نجاستِ غلیظہ ہے یہی مذہب معتمد اور اسی پر فتویٰ ہے۔ تنویر الابصار میں ہے:
 حرم محمد مطلقاً۔ وہ یفتی۔“^(۲)

(امام محمد نے مطلقاً حرام قرار دیا، اور اسی پر فتویٰ ہے۔)

اصل مذہب جو شیخین کا مذہب ہے یعنی امام اعظم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کا، وہ اس سے

(۱) فتاویٰ رضویہ (عربی سے ترجمہ) باب الانجاس، رسالہ احلی من السكر لطلیہ سکر روسر، ج: ۲، ص: ۱۲۰، رضا اکیڈمی، ممبئی۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱۱، ص: ۵۱، ادارہ اشاعت تصنیفات رضا بریلی شریف۔

مختلف ہے اور وہ بھی دلیل کے لحاظ سے بہت باقوت ہے مگر کچھ وجوہ کی بنا پر مشائخِ حنفیہ اور خود امام احمد رضا علیہم الرحمۃ والرضوان نے اس سے عدول فرما کر امام محمد رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا پھر حالاتِ زمانہ نے کروٹ بدلی اور اس کے پیش نظر امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے مذہبِ امام محمد رضی اللہ عنہ سے عدول کر کے مذہبِ شیخین پر فتویٰ دیا یعنی ایک بار عدول ہوا اصل مذہبِ حنفی سے قولِ امام محمد کی طرف اور دوبارہ عدول ہوا امام محمد رضی اللہ عنہ کے قول سے مذہبِ شیخین کی طرف جو اپنا اصل مذہب ہے۔ اب اس کی ایک شہادت ملاحظہ فرمائیے۔

آج سے ۱۱۸ سال پہلے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ سے یہ سوال ہوا کہ:

”مصری ایک سرخ رنگ کے کاغذ میں جس کی نسبت قوی گمان ہے کہ پڑیا کے رنگ میں رنگا گیا ہو بندھی تھی اس کی سرخی فی الجملہ مصری میں آگئی تو وہ مصری کھائی جائے یا نہیں، اور نہ کھائیں تو پھینک دیں یا کیا کریں؟“
یہ سوال اس لیے ہوا تھا کہ لوگ پڑیا میں اسپرٹ ملنے کا گمان رکھتے تھے اور جیسا کہ فتاویٰ رضویہ کے حوالے سے بیان ہوا اسپرٹ پیشاب کی طرح ناپاک اور حرام ہے، اس کے جواب میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

”پڑیا میں اسپرٹ کا ملنا اگر بطریقہ شرعی ثابت بھی ہو تو اس میں شک نہیں کہ ہندیوں کو اس کی رنگت میں ابتلاے عام ہے اور عمومِ بلوی نجاستِ متفق علیہا میں باعثِ تخفیف حتیٰ فی موضع النص القطعی کما فی ترشش البول قدر زؤوس الابر، کما حققہ المحقق علی الاطلاق فی فتح القدير۔“

(یہاں تک کہ جن چیزوں کی نجاست و حرمت نص قطعی سے ثابت ہے ان میں بھی تخفیف ہو جاتی ہے جیسے کہ سوئی کی نوک کی مقدار پیشاب کے چھینٹے میں۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں اس کی تحقیق فرمائی۔ مرتب)
☆ نہ کہ محل اختلاف میں جو زمانہ صحابہ سے عہدِ مجتہدین تک برابر اختلافی چلا آیا۔

☆ نہ کہ جہاں صاحبِ مذہب حضرت امامِ اعظم و امام ابو یوسف کا اصل مذہب طہارت ہو اور وہی امام ثالث امام محمد سے بھی ایک روایت اور اسی کو امام طحاوی وغیرہ ائمہ تریج و صحیح نے مختار و مرجح رکھا ہو۔

☆ نہ کہ ایسی حالت میں جہاں اُس مصلحت کو بھی دخل نہ ہو جو متاخرین اہل فتویٰ اصل مذہب سے عدول اور روایتِ آخری امام محمد کے قبول پر باعث ہوئی۔

☆ نہ کہ جب مصلحت اُلٹی اس کے ترک اور اصل مذہب پر اُفتا کی موجب ہو۔

تو ایسی جگہ بلا وجہ، بلکہ برخلافِ وجہ، مذہبِ مہذب صاحبِ مذہب رضی اللہ عنہ کو ترک کر کے مسلمانوں کو ضیق و حرج میں ڈالنا اور عامۃ مومنین و مومناتِ جمیع دیار و اقطار ہندیہ کی نمازیں معاذ اللہ باطل اور انہیں آثم (گنہگار) و مُصر

علیٰ الکبیرہ (گناہِ کبیرہ پر اصرار کرنے والا) قرار دینا روش فقہی سے یکسر دور پر ڈٹنا ہے۔ وباللہ التوفیق۔^(۱)

اس فتوے میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے یہ وضاحت فرمائی ہے کہ اصل مذہب سے عدول کر کے امام محمد رضی اللہ عنہ کے قول پر جس مصلحت کی بنا پر مشائخ نے فتویٰ دیا تھا وہ مصلحت یہاں بدل چکی ہے۔ اور اہل ہند پڑیا کی رنگت میں عام طور پر مبتلا ہیں اس لیے اب صاحب مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب سے عدول کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اور مذہبِ امامِ اعظم پر پڑیا پاک ہے۔ لہذا اب بوجہِ عموم بلوی فقیر کا فتویٰ یہی ہے کہ مصری پاک ہے اور اس کا کھانا جائز۔

دیکھ رہے ہیں آپ، اصل مذہب حنفی امامِ اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے مگر حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے مصلحت کا تقاضا روایتِ امام محمد پر فتوے کا ہوا، تو فقہانے اصل مذہب سے ہٹ کر امام محمد رضی اللہ عنہ کی روایت پر فتوے صادر کرنے شروع فرمادیے، اور ایک بار پھر جب مصلحت امام احمد رضا قادری قدس سرہ کے زمانے میں بدلی تو آپ پھر اصل مذہب حنفی کی طرف پلٹ گئے۔ ایک عامی بار بار احکام بدلنے کا یہ منظر دیکھ کر مذہب سے انحراف سمجھے گا، مگر مصالِحِ فقہیہ پر گہری نظر رکھنے والے خوب سمجھتے ہیں کہ یہ مذہب سے انحراف نہیں، بلکہ درحقیقت صاحبِ مذہب کا اتباع ہے۔

(۲) - دیہات میں جمعہ کی اجازت اور اصل مذہب سے عدول

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے اپنے متعدد فتاویٰ میں یہ وضاحت فرمائی ہے کہ دیہات میں جمعہ کی نماز جائز نہیں۔ امامِ اعظم علیہ السلام کا مذہب یہی ہے مگر ایک فتوے میں آپ نے بعض دینی مصالِح کی بنا پر اس سے عدول کر کے امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کی روایتِ نادرہ پر عمل کی اجازت دی ہے۔ وہ فتویٰ آپ بھی پڑھیں۔

آپ رقم طراز ہیں:

”فی الواقع دیہات میں جمعہ وعیدین باتفاق ائمہ حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ممنوع و ناجائز ہے کہ جو نماز شرعاً صحیح نہیں اس سے اشتغال روا نہیں۔

فی الدر المختار: وفي القنية: صلاة العيد في القرى تکره تحريماً أي لأنه اشتغال بما لا يصح. اه في رد المحتار: ومثله الجمعة. ح.

جمعہ میں اس کے سوا اور بھی عدم جواز کی وجہ ہے: کما بیّنناہ فی فتاوانا.

ہاں ایک روایتِ نادرہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے آئی ہے کہ جس آبادی میں اتنے مسلمان مرد عاقل، بالغ ایسے تندرست جن پر جمعہ فرض ہو سکے آباد ہوں کہ اگر وہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد میں جمع ہوں تو نہ سما سکیں

(۱) فتاویٰ رضویہ، باب الانجاس، ج: ۲، ص: ۴۹، رضا اکیڈمی، ممبئی.

یہاں تک کہ انھیں جمعہ کے لیے مسجد جامع بنانی پڑے وہ صحتِ جمعہ کے لیے شہر سمجھی جائے گی۔ امام اکمل الدین بارتی عنایہ شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

” (وعنه) ای عن ابی یوسف انہم (إذا اجتمعوا) ای اجتمع من تجب علیہم الجمعة لا کلُّ من یسکن فی ذلک الموضع من الصبیان والنساء والعبيد. قال ابن شجاع: أحسن ما قیل فیہ: اذا كان اهلها یحیث لو اجتمعوا (فی اکبر مساجدہم لم یسعہم) ذلک حتی احتاجوا الی بناء مسجد آخر للجمعة الخ.

جس گاؤں میں یہ حالت پائی جائے اس میں اس روایت نوادر کی بنا پر جمعہ و عیدین ہو سکتے ہیں اگرچہ اصل مذہب کے خلاف ہے مگر اسے بھی ایک جماعت متاخرین نے اختیار فرمایا اور جہاں یہ بھی نہیں وہاں ہرگز جمعہ خواہ عید مذہب حنفی میں جائز نہیں ہو سکتا بلکہ گناہ ہے۔“ (۱)

اس فتوے کے بعد بھی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے دیہات میں جمعہ کے عدم جواز کا حکم جاری کیا ہے اس کی وجہ اس ناچیز راقم السطور کے خیال میں یہ ہے کہ جواز کا فتویٰ کسی اہم دینی مصلحت کی بنا پر دیا تھا اس لیے جہاں وہ مصلحت پائی جائے حکم جواز کا ہو گا اور جہاں نہ پائی جائے وہاں حکم اصل مذہب کے مطابق عدم جواز کا ہو گا۔

(۳)۔ گیہوں کی بیع میں وزن کا اعتبار

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

”چار چیزوں کو رسول اللہ ﷺ نے کیلی فرمایا ہے: گیہوں، جو، چھوہارے، نمک۔ یہ چاروں ہمیشہ کیلی رہیں گی اگرچہ لوگ انھیں وزن سے بیچنے لگیں تو اب اگر گیہوں کے بدلے گیہوں برابر تول کر بیچے تو حرام ہو گا بلکہ ناپ میں برابر کرنا چاہیے۔ اور دو کو حضور اقدس ﷺ نے وزنی فرمایا ہے۔ سونا، چاندی۔ یہ ہمیشہ وزنی رہیں گے۔ ان چیزوں کے سوا بنائے کار عرف و عادت پر ہے جو چیزیں عرف میں نکل کر بکتی ہیں وہ وزنی ہیں اور جو گزروں یا گنتی سے بکتی ہیں وہ اندازہ سے خارج۔“ (۲)

مگر اس کے برخلاف آپ نے اپنے ایک فتوے میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر عمل کرتے ہوئے گیہوں میں وزن کا اعتبار کیا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید سے بکرنے ماہ کا تک میں بغرض ختم ریزی ایک من گیہوں لیا اور فصل کٹنے پر ماہ چیت میں ایک من کا ایک من گیہوں واپس دیا یعنی کچھ کمی بیشی نہیں ہوئی، جائز ہے یا نہیں؟

(۱) فتاویٰ رضویہ، باب الجمعہ، ج: ۳، ص: ۷۰۱، ۷۰۲، سنی دارالاشاعت، مبارک پور، بحوالہ عنایہ شرح ہدایہ.

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۷، ص: ۸۰، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

الجواب: جائز ہے عملاً بقول الامام ابی یوسف من اعتبار العرف فی الکیل والوزن مطلقاً وقد تعامل به الناس وشاع بینهم استقراض الحنطة وزناً. ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم.

(یہ حکم امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے اس قول پر عمل کر کے دیا ہے کہ ناپ اور وزن میں مطلقاً عرف کا اعتبار ہے اور اس پر یقیناً لوگوں کا عرف و تعامل ہے اور ان کے درمیان گیبوں کا قرض لین دین و زناً شائع ہے۔ مرتب (۱)

(۴)۔ اسباب مسجد کے حکم میں تبدیلی

کسی مسجد کے آلات و اسباب گو کہ اس کی ضروریات سے فاضل ہوں انھیں دوسری مسجد میں تملیک، بلکہ عاریت کے طور پر بھی دینا جائز نہیں۔

”لَا يَجُوزُ نَقْلُهُ وَلَا تَقْلُ مَالِهِ إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ. اه (۲)

(مسجد اور اس کے مال کو دوسری مسجد میں منتقل کرنا جائز نہیں۔)

يَجُوزُ لِلْقِيمِ بَشْرَى الْمُصَلِّيَاتِ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهَا وَلَا يَجُوزُ إِعَارَتُهَا لِمَسْجِدٍ آخَرَ. اه ملخصاً.

(مسجد کے منتظم کو فرش «مثلاً چٹائی، دری» نماز پڑھنے کے لیے خریدنا جائز ہے اور دوسری مسجد میں ان چیزوں کو عاریت دینا جائز نہیں۔) (۳)

حتیٰ کہ اگر مسجد ویران ہو چکی ہو تو بھی اصل مذہب یہ ہے کہ اس کے اسباب کو دوسری مسجد میں منتقل نہیں کر سکتے۔

مگر بعد کے فقہائے کرام نے جب اپنے زمانے کے بدلے ہوئے حالات کا مشاہدہ کیا کہ لوگوں میں خدا نترسی پہلے سے بڑھ گئی ہے اور وہ امانت و دیانت کے خلاف کوئی کام کر گزرنے میں کسی طرح کا عار، یا باک نہیں محسوس کرتے تو انھوں نے اصل مذہب کے برخلاف ایسی مسجدوں کے اسباب کو دوسری مسجد میں منتقل کرنے کی اجازت دے دی۔ چنانچہ امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۷، ص: ۷۳، ۷۴، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب الوقف، ج: ۶، ص: ۴۲۸، وغیرہ سنی دارالاشاعت مبارک پور بحوالہ ردالمحتار کتاب الوقف مطلب فی نقل أنقاض المسجد.

(۳) فتاویٰ رضویہ، کتاب الوقف، ج: ۶، ص: ۴۵۵، سنی دارالاشاعت، بحوالہ فتاویٰ عالمگیری، ص: ۹۴، ج: ۴، کتاب الکراہیہ.

”جو مسجد ویران ہو چکی ہو اس کی آبادی کی کوئی صورت نہ ہو، اور اس کے آلات کی حفاظت نہ ہو سکے تو اب فتویٰ اس پر ہے کہ اس کے کڑی، تختے وغیرہ دوسری مسجد میں دیے جاسکتے ہیں۔^(۱)

(۵) - عورت کے ارتداد سے فسخ نکاح کے حکم میں تبدیلی

ظاہر مذہب یہ ہے کہ زوجین میں سے کوئی اسلام سے پھر جائے تو اس کا نکاح فوراً فسخ ہو جائے گا۔ لیکن اب فتویٰ اس پر ہے کہ عورت ارتداد کے سبب نکاح سے خارج نہیں ہوتی۔ مجدد اسلام امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

”اب فتویٰ اس پر ہے کہ مسلمان عورت معاذ اللہ مرتد ہو کر بھی نکاح سے نہیں نکل سکتی۔ وہ بدستور اپنے مسلمان شوہر کے نکاح میں ہے۔^(۲)

”وَمِنْ ذَلِكَ إِفْتَائِي مِرَارًا بَعْدَ انْفِسَاخِ نِكَاحِ امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ بَارْتِدَادِهَا لِيَا رَأَيْتُ مِنْ تَجَاسُرِ هُنَّ مُبَادِرَةً إِلَى قَطْعِ الْعِصْمَةِ كَمَا بَيَّنْتُهُ فِي السِّيَرِ مِنْ فَتَاوَانَا وَكَمْ لَهُ مِنْ نَظِيرٍ.“^(۳)

(اسی وجہ سے میں نے بارہا فتویٰ دیا کہ مسلمان کی بیوی کا نکاح اس کے مرتد ہونے سے فسخ نہ ہوگا۔ کیوں کہ میں نے عورتوں کو عصمت نکاح سے نکلنے میں جلد باز و جری دیکھا۔ میں نے اسے اپنے فتاویٰ کی «کتاب السیر» میں بیان کیا اور اس کی بہت سی نظیریں ہیں۔ مرتب)

(۶) - پہلے نفل اور سنت نمازیں گھر میں پڑھنا افضل تھا، اور اب مسجد میں

نفل اور سنت نمازیں گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ حدیث میں ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”عليكم بالصلوة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة.“

(تم لوگ اپنے گھروں میں نماز پڑھو کہ مرد کی بہتر نماز اس کے گھر میں ہے۔ سوائے فرض کے۔)^(۴)

اور ابوداؤد شریف میں ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۱) فوائد رضویہ حاشیہ فتاویٰ رضویہ جلد اول، ص: ۳۹۳، رسالہ اجلی الاعلام۔
 (۲) فوائد رضویہ حاشیہ فتاویٰ رضویہ جلد اول، ص: ۳۹۳، رسالہ اجلی الاعلام۔
 (۳) فتاویٰ رضویہ جلد اول، ص: ۳۹۳، ۳۹۴، رسالہ اجلی الاعلام۔
 (۴) مسلم شریف، ج: ۱، ص: ۲۶۶، باب استحباب صلاة النافلة في بيته، مجلس برکات و فتاویٰ رضویہ ج: ۳، ص: ۴۵۷۔

”صلاة المرء في بيته افضل من صلاته في مسجده هذا الا المكتوبة.“

(اپنے گھر میں مرد کی نماز میری اس مسجد میں اس کی نماز سے افضل ہے سوائے فرض نماز کے۔) (۱)

مگر اب افضل یہ ہے کہ سنن بھی مسجد میں ہی پڑھیں۔ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

”سنن و نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل اور یہی رسول اللہ ﷺ کی عادت طیبہ..... مگر اب عام عمل اہل اسلام سنن کے مساجد ہی میں پڑھنے پر ہے اور اس میں مصالح ہیں کہ ان میں وہ اطمینان کم ہوتا ہے جو مساجد میں۔ اور عادت قوم کی مخالفت موجب طعن و انگشت نمائی و انتشارِ ظنون و فتح باب غیبت ہوتی ہے اور حکم صرف استحبابی تھا تو ان مصالح کی رعایت اس پر مرتجح ہے۔ ائمہ دین فرماتے ہیں:

”الخروج عن العادة شهرة ومكروه.“

عادت کے خلاف کرنا شہرت پسندی و مکروہ ہے۔ (۲)

(۷ تا ۲۳)۔ خرید و فروخت کے بہت سے معاملات

جو پہلے ناجائز تھے اب جائز ہو گئے

کتب فقہ میں ایسی کثیر بیعوں کا ثبوت ملتا ہے جو کسی زمانے میں شرط فاسد کی وجہ سے فاسد قرار دی جاتی تھیں، بعد میں ان شرطوں کے متعارف ہو جانے کی وجہ سے وہ تمام بیعیں جائز ہو گئیں۔ جیسے گھڑیوں، برقی پنکھوں، بیٹری، انورٹر، فریج، واشنگ مشین، کولر، شوٹ کیس اور دوسری مختلف قسم کی مشینوں میں گارنٹی یا وارنٹی کی شرط جو اصل مذہب کے لحاظ سے ناجائز اور اب تعارف و تعامل کی وجہ سے جائز ہے۔ اس کی بنیاد فقہ کا یہ ضابطہ کلیہ ہے:

”كل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين يُفسدُه إلا ان يكون متعارفاً لان العرف قاض على القياس.“

(جو شرط بیع کے تقاضے کے خلاف ہو اور اس میں عاقدین میں سے کسی کا نفع ہو وہ عقد فاسد کر دے گی، مگر یہ کہ وہ شرط متعارف ہو تو عقد جائز ہے گا، اس لیے کہ عرف قیاس پر حجت ہے اس کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔) (۳)

بہار شریعت میں ہے:

(۱) سنن ابی داؤد شریف، ج: ۱، ص: ۱۳۴، باب صلوة الرجل التطوع في بيته، نول كشور، وفتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۴۵۷.

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۳، ص: ۴۵۸، ۴۵۹، باب الوتر والنوافل، سنی دارالاشاعت، مبارک پور.

(۳) ہدایہ، ج: ۳، ص: ۴۳، باب البيع الفاسد مجلس البركات.

”یا وہ شرط ایسی ہے جس پر مسلمانوں کا عام طور پر عمل در آمد ہے جیسے آج کل گھڑیوں میں گارنٹی سال، دو سال کی ہو کرتی ہے کہ اس مدت میں خراب ہوگی تو درستی کا ذمہ دار بائع ہے۔ ایسی شرط بھی جائز ہے۔“^(۱)

فتاویٰ رضویہ ج: ۸، ص: ۲۰۴ تا ۲۰۸ میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے ایسی بہت سی بیعوں کا ذکر فقہی عبارتوں کے ساتھ کیا ہے جو اصالۃً ناجائز و فاسد اور بوجہ عرف و تعامل جائز ہیں، مثلاً:

”بیع نعل اس شرط پر کہ دوسری اس کے ساتھ کی بنا دے اس میں تسمہ لگا دے۔ بیع چرم بشرطیکہ اس کا جو تا سی دے، کھڑاؤں کی بیع میں بیٹھے لگا دینے کی شرط، بئی ہوئی اون کی بیع بایں شرط کہ اس کی ٹوپی کر دے، ٹوپی اس شرط سے بیچے کہ استراپنے پاس سے لگائے، پھٹے پرانے موزے یا کپڑے کی بیع میں بیوند کی شرط، کھال اس شرط پر بیچے کہ اس کا موزہ بنا دے۔ اس طرح اور بھی بہت سی بیعیں ہیں جو شرط فاسد کی وجہ سے فاسد تھیں اور بعد میں جب ان شرطوں کا تعارف و تعامل ہو گیا تو فقہانے ان کے جواز کا حکم صادر فرمادیا۔“

(۲۴ تا ۴۴) - متعدد ناجائز اوقاف و بیوع و قرض کی اجازت

ایسے بھی کثیر مسائل ہیں جو اصل مذہب میں ناجائز تھے بعد میں عرفِ حادث کی وجہ سے جائز قرار پائے۔ جیسے اشیائے منقولہ کا وقف اصل مذہب میں ناجائز ہے۔ لیکن جب بہت سی اشیائے منقولہ کے وقف کا مسلمانوں میں تعامل ہو گیا تو فقہانے ایسے سارے اوقاف جائز قرار دیے۔ اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے فتاویٰ رضویہ ج: ۸، کے صفحات مذکورہ بالا میں ایسے بایں امور کا تذکرہ فقہی جزئیات کے ساتھ کیا ہے وہ امور یہ ہیں:

”جنازہ کے لیے چار پائی، چادروں اور غسل میت کے لیے گھڑوں، لوٹوں کا وقف، اہل حاجت کے لیے کلہاڑی، بسولے، آرے، پھاوڑوں کا وقف، مسافروں کے لیے طشت، ہانڈی، بڑی دیگ کا وقف، مساجد کے لیے قندیل کی رسی، زنجیر کا وقف، قرآن مجید و کتب و غلہ و گاؤں و درہم و دنانیر کا وقف، آٹے سے آٹا تول کر بیچنا، نہ ناپ سے، تول پر آٹا قرض لینا، روٹیوں کی بیعِ مسلم گنتی سے، روٹیوں کا گن کر قرض لینا، اموالِ ستہ ربویہ (گیہوں، جو، کھجور، نمک، سونا، چاندی) میں کیل و وزن کا عرف بدلنے پر امام ابو یوسف کا اعتبار عرف فرمانا۔ یہ سب برخلاف اصل و قیاس ہیں جنہیں ائمہ و علمائے اعلام نے تعامل و عرف پر مبنی فرمایا۔“^(۲)

یہ فقہ حنفی کے جزئیات اور ضوابط سے ہٹے ہوئے بلفظ دیگر حالاتِ زمانہ کے اثر سے بدلے ہوئے ایسے چوالیس مسائل ہیں جو فتاویٰ رضویہ میں موجود یا کھلے طور پر اس سے ماخوذ ہیں۔ گارنٹی کا مسئلہ بہارِ شریعت سے لیا گیا ہے۔ اور بہر حال اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فقہی بے مثال اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ السلام نے فقہی

(۱) - بہارِ شریعت، حصہ ۱۱، ص: ۷۰۱، مکتبۃ المدینہ.

(۲) فتاویٰ رضویہ ج: ۸، ص: ۲۰۸، ۲۰۹، رسالہ المنی والدرد، رضا اکیڈمی، ممبئی

فروعی مسائل میں حالاتِ زمانہ کی رعایت کتنے اہتمام کے ساتھ کی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ کہیں حالات کے بدلنے کے باعث خود ہی حکم کے بدل جانے کا فتویٰ دیا ہے اور کہیں اپنے پیش رو فقہائے کرام کے بدلے ہوئے مسائل کو برقرار رکھ کر اپنے موقف کی طرف رہنمائی فرمائی ہے۔

(چوتھی نوع)

فتاویٰ رضویہ کے مسائل جو بعد کے فقہائے اہل سنت کے نئے فتاویٰ اور فیصلوں کے ذریعہ بدلے

اس نوع کے مسائل کی تعداد بھی بہت ہے اگر کوئی صاحبِ نظر عالم دین ان مسائل کا احاطہ کریں تو ایک مناسب کتاب تیار ہو سکتی ہے، لیکن یہ عاجز بے مایہ صرف ”بجر عطایا نبویہ و فتاویٰ رضویہ“ کے ساحل کی ایک سیر کرنا چاہتا ہے اس لیے صرف چند نمونے پیش کرنا کافی سمجھتا ہے۔ خدا کرے یہ نمونے چشم کُشا اور عبرت آمیز ہوں۔

(۱)۔ برقی پنکھا اور برقی لائٹ مسجد اور گھر میں لگانے کی ممانعت

اور اب اجازت

آج کے دور میں عام طور پر اپنے گھروں اور مساجد میں برقی پنکھے اور برقی لائٹیں استعمال کی جاتی ہیں مگر شرعی نقطہ نظر سے یہ جائز بھی ہے یا نہیں۔ یہ تحقیق طلب ہے۔ ایک صدی پیش ترا علیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ایک اہم فتویٰ جاری کیا تھا جس میں آپ نے گھروں اور مساجد میں برقی لائٹ اور پنکھے لگانا ممنوع و ناجائز و حرام قرار دیا تھا۔ اس کے مختلف اسباب تھے، ہم یہاں فتاویٰ رضویہ سے پہلے سوالات، پھر ان کے جوابات نقل کرتے ہیں تاکہ قارئین پر یہ واضح ہو سکے کہ وہ کون سے شرعی اسباب تھے جن کی بنیاد پر برقی روشنی اور برقی پنکھے کی ممانعت کا فتویٰ جاری ہوا پھر وہیں سے یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ وہ اسباب آج موجود نہیں ہیں۔

سوالات

۱۶/ رجب ۱۳۳۴ھ کو بمبئی کا میکر اسٹریٹ سے ایک صاحب نے یہ سوالات کیے:

(۱)۔

(۲)۔ مسجد ایسی جگہ واقع ہے جس کے چاروں طرف کوئی مکان نہیں ہے اور دیواروں میں بڑے بڑے

جنگلے بکثرت بنائے گئے ہیں، ہواہر وقت موجود رہتی ہے بلکہ بعض وقت کثرت ہوا کے سبب کھڑکیاں بند کی جاتی ہیں پس ایسی صورت میں مال وقف سے برقی پنکھے مسجد میں نصب کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

(۳)۔ تجربتاً یہ امر ظاہر ہے کہ جب برقی پنکھا چلا یا جاتا ہے اس وقت اس سے ایک آواز آتی ہے جو ضرور مخلّ نماز و مبطل خشوع و خضوع ہے۔ بناءً علیہ اس طرح کے پنکھے بلا ضرورت بل صرف مال مسجد بنانا شرعاً جائز نہیں یا نہیں؟

(۴)۔ یہ امر تحقیق تمام ثبوت کو پہنچا ہے کہ پنکھا چلانے کے ڈبے میں جو گریس ڈالا جاتا ہے وہ اشیائے ناپاک و نجس سے مخلوط ہے اس صورت خاص میں بھی ان پنکھوں کے مسجد میں لگانے کا بل صرف مال وقف شرعاً کیا حکم ہے؟

(۵)۔ ماہرین فن الیکٹری سے یہ بات بخوبی معلوم ہوئی ہے کہ بہ نسبت گیس کی روشنی کے الیکٹری کی روشنی و برقی پنکھوں میں زیادہ تر خوفِ آتش زدگی ہے، چنانچہ الیکٹری سے اس قسم کی آتش زدگی کے واقعات بہت ہو چکے ہیں جس سے بہت لوگ واقف ہیں، پس صورت مذکورہ میں ایسی خوف ناک و حسرت آمیز چیز کا نصب کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

(۶)۔ یہ امر بھی ملحوظ خاطر رہے کہ بقول اطباء روشنی برقی مضرتِ بصارت ہے اور برقی پنکھوں کی ہوا بھی نقصان رسانِ صحت ہے چنانچہ اس قبیل کا ایک مضمون اخبار طبیب مورخہ کیم جون سنہ رواں مطبوع ہے جو کہ سرپرستی جناب حاذق الملک مولوی حکیم اجمل خان صاحب بہادر رئیس اعظم دہلی نکلا کرتا ہے پس ایسی مضرتِ رسانِ صحت کا مسجد میں آویزاں کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟^(۱)

جوابات

(۱)۔

(۲)۔ اولاً ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے کہ مسجد میں فرشی پنکھا لگانا مطلقاً ناپسندیدہ ہے، مدخل

الی الشریعة میں ہے:

”قد منع علماءنا رحمہم اللہ تعالیٰ المراوح؛ إذ أنّ اتخاذاھا فی المسجد بدعة.“

(ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے پنکھے سے ممانعت فرمائی ہے کیوں کہ انھیں مسجد میں لگانا بدعت ہے۔)

ثانیاً جب یہ حالت ہے کہ حاجت اصلاً نہیں تو اپنے مال سے بھی جائز نہیں، نہ کہ مال وقف سے۔

قال اللہ تعالیٰ: لا تسرفوا ان اللہ لا یحب المسرفین.

(اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فضول خرچی نہ کرو بے شک اللہ فضول خرچی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔)

وقال ﷺ: ان اللہ تعالیٰ کرہ لکم ثلاثا: قیل و قال و کثرة السّؤال و اِضاعة المال.

(اور اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تین باتیں ناپسند رکھتا ہے۔ فضول

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الوقف، ج: ۶، ص: ۳۸۲، رضا اکیڈمی، ممبئی

بک بک، زیادہ سوال کرنا اور مال ضائع و برباد کرنا۔)

ثالثاً: یہ وقف میں صرف جدید کا احداث ہے جس کی اجازت متولی کو نہیں ہو سکتی، کہا بینا۔
رابعاً: طباً اس پتکھے کی ہو امضرت صحت ہو تو اس کا کسی مسلمان کے گھر میں بھی اپنے یا اس کے مال خاص سے بھی لگانا جائز نہ ہوگا، نہ کہ مسجد میں، نہ کہ مال وقف سے، کہا یاتی۔
 بے شک مسجد میں ایسی چیز کا احداث ممنوع بلکہ ایسی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

”کرہ وقت حضور طعام تاقت نفسه اليه و کذا کل ما يشغل باله عن افعالها ويخل
 بخشوعها كائنا ما كان.“

(کھانے کی خواہش ہو تو نماز پڑھنی مکروہ ہے، یوں ہی کوئی چیز جو دل کو افعال نماز سے ہٹا دے اور خشوع میں خلل ڈالے باعث کراہت ہے۔ ن)

نیز شرح تنویر میں ہے:

”ولذا تكره في طاحون.“

(گھر میں چکی چل رہی ہو تو وہاں نماز مکروہ ہے۔ ن)
 ردالمحتار میں ہے:

”لعل وجهه شغل البال بصوتها.“

(شاید اس کی وجہ چکی کی آواز سے دل کا نماز سے ہٹ جانا ہے۔ ن)

(۴)۔ اس صورت میں وہ پتکھا مطلقاً خود ہی ناجائز ہے اگرچہ (اوپر ذکر کردہ) چار وجہ (فضول خرچی، وقف میں نیا مصرف نکالنا، مضمضرت صحت ہونا، نماز میں خلل انداز ہونا) نہ بھی ہوتیں۔
 تنویر الابصار میں ہے:

”کرہ ادخال نجاسة فيه فلا يجوز الاستصباح بدهن نجس فيه.“

(مسجد میں ناپاک چیز لے جانا مکروہ تحریمی ہے۔ لہذا مسجد میں ناپاک تیل سے چراغ جلانا جائز نہیں۔ ن)

(۵)۔ یہ بھی کافی وجہ اس روشنی اور پتکھے کی ممانعت کی ہے، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

”اذا نتم فاطفئوا السراج فان الفارة تاخذ الفتيلة فتحرق اهل البيت. رواه أحمد
 والطبرانی والحاکم بسند صحيح عن عبد الله بن سرجس والحديث في الصحيحين من
 وجوه.“

(جب تم سونا چاہو تو چراغ بجھا دیا کرو، اس لیے کہ چوہا اس کی بتی لے کر گھر والوں کو جلا سکتا ہے۔ اس

حدیث کو احمد، طبرانی اور حاکم نے بسند صحیح حضرت عبداللہ بن سرجس سے روایت کیا اور یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں متعدد اسانید کے ساتھ موجود ہے۔ (ن)

(۶)۔ جب از روئے طب ان کا مضر ہونا ثابت ہو تو یہ ایک اعلیٰ وجہ عدم جواز ہے کہ اس میں مسلمانوں کو ضرر رسائی ہے اور یہ حرام ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”لا ضرر ولا ضرار۔“ رواہ احمد و ابن ماجہ عن عبادة رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ نہ ضرر دو، نہ ضرر لو۔ اس حدیث کو احمد و ابن ماجہ نے حضرت عبادة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اس میں مسلمانوں کی بدخواہی ہوئی اور یہ خلاف دین ہے، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”إن الدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم۔“ رواہ احمد و مسلم و ابو داؤد و النسائی عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔^(۱)

(بے شک دین خیر خواہی ہے اللہ کے لیے، کتاب اللہ کے لیے، کتاب اللہ کے لیے، مسلمانوں کے ائمہ و حکمرانوں کے لیے، اور تمام مسلمانوں کے لیے۔ یہ حدیث احمد و مسلم و ابو داؤد و النسائی نے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ ن) یہ ہے فقیہ بے مثال کا فتویٰ جو آج کے حالات میں جاری نہیں کیا جاسکتا، نہ کہیں سے جاری ہوتا ہے۔ خود مرکز کے دارالافتا بھی آج اس سلسلے میں خاموش ہیں بلکہ اس کے برخلاف سارے عوام و خواص اپنے گھروں اور مسجدوں میں برقی روشنی اور برقی پنکھے استعمال کرتے ہیں۔ وہ بھی اس شان بے نیازی کے ساتھ کہ ان کے ناجائز و حرام ہونے کا کسی کو وہم و گمان بھی نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ کیا ہے؟ کیا ہمارے تمام عوام و خواص اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ و الرضوان کے مسلک سے منحرف ہو گئے ہیں؟

ایسا ہرگز نہیں۔

ان مسائل میں ہے کچھ ژرف نگاہی درکار

یہ حقائق ہیں، تماشائے لب بام نہیں

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ و الرضوان نے جن شرعی بنیادوں پر یہ احکام جاری کیے ہیں وہ سب آپ کے پیش نظر ہیں وہ بنیادیں آج بھی فراہم ہوں تو حکم وہی عدم جواز کا ہوگا، مگر سچائی یہ ہے کہ آج وہ ساری بنیادیں حالاتِ زمانہ کے بدلنے کے ساتھ بدل چکی ہیں اور عموماً گھر اور مسجد ہر جگہ ان کی حاجت پیش آتی ہے اور آج بلا تکبیر ساری دنیا میں انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ لہذا برقی لائٹ اور برقی پنکھا گھر اور مسجد ہر جگہ لگانا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ الایہ کہ کہیں کوئی استثنائی حالت درپیش ہو۔

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الفقود، ج: ۶، ص: ۳۸۳، ۳۸۴، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) - لاپتہ شوہر کی بیوی کیا کرے؟

شوہر لاپتہ ہو جائے اور یہ بھی معلوم نہ ہو سکے کہ وہ زندہ ہے یا مردہ تو بھی عورت پر فرض ہے کہ دوسری جگہ اپنا نکاح نہ کرے بلکہ شوہر کا انتظار کرے۔ جب اس کی عمر پیدائش کی تاریخ سے کامل ستر سال ہو جائے تو قاضی کے یہاں استغاثہ کرے وہ اس کے شوہر کی موت کا حکم صادر کر دے پھر یہ چار مہینے دس دن عدتِ وفات گزار کر چاہے تو دوسرے کے ساتھ نکاح کر لے۔

یہ ہے حنفی مذہب جسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے اپنے متعدد فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ مثلاً ایک فتویٰ میں لکھتے ہیں:

”اور ہمارے مذہب میں عورت پر انتظار فرض ہے یہاں تک کہ شوہر کی عمر سے (اس کے وقت پیدائش سے) ستر برس گزر جائیں، اگر بچا س برس کی عمر میں مفقود ہوا ہے تو بیس برس انتظار کرے اور ساٹھ برس کی عمر میں (مفقود ہوا ہے تو) دس برس کے بعد اس کی موت کا حکم دیا جائے اور عورت چار مہینے دس دن عدت کرے، پھر دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے، یہی مذہب امام شافعی کا ہے، اسی طرف انہوں نے رجوع فرمائی، اور یہی قول امام احمد کا ہے اور دوسرا قول مثل امام مالک ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔“^(۱)

ایک دوسرے فتوے میں رقم طراز ہیں:

”مذہبِ ائمہ حنفیہ و جمہورِ ائمہ کرام میں زنِ مفقود پر انتظار فرض ہے یہاں تک کہ اتنا زمانہ گزر جائے کہ عادتاً موتِ مفقود (لاپتہ شوہر کی موت) مظنون ہو اور اس کی تقدیر مفتی بہ مؤید بحديث صحیح یہ ہے کہ روزِ ولادتِ مفقود سے ستر سال گزر جائیں۔ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی دربارہٴ مالِ مفقود یہی حکم دیتے ہیں مگر دربارہٴ زنِ خلاف کرتے ہیں۔“^(۲)

اعلیٰ حضرت علاء الدین زوجہ مفقود الخیر کے بارے میں یہی فرمان جاری کرتے رہے مگر آپ کے وصال کے ایک عرصہ بعد ادارہ شرعیہ پٹنہ کے قیام کے وقت جب رئیس القلم حضرت علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ نے فقہائے اہل سنت کی مجلس میں یہ مسئلہ پیش کیا تو ان حضرات نے بحث و نظر کے بعد بوجہ ضرورتِ شرعیہ زوجہ مفقود الخیر کے بارے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر عمل کی اجازت ان الفاظ میں دی:

”ضرورت و مصلحت کے وقت مذہبِ امام مالک پر عمل کرتے ہوئے قاضی حنفی بھی تفریق کر سکتا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے رد المحتار میں «مسئلۃ ممتدۃ الطہر» کے بارے میں فرمایا ہے۔“^(۳)

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب المفقود، ج: ۶، ص: ۳۱۸، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب المفقود، ج: ۶، ص: ۳۱۹، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۳) قضاة کے فرائض و مسائل، ص: ۴، مرتب حضرت مولانا مفتی عبید الرحمن رشیدی صاحب

اور پیر طریقت حضرت مولانا مفتی عبید الرحمن رشیدی دام ظلہ العالی سجادہ نشین خانقاہ رشیدیہ جون پور کے ذریعہ معلوم ہوا کہ حضرت ملک العلماء مولانا ظفر الدین رحمۃ اللہ علیہ شمس الہدیٰ پٹنہ سے ریٹائرڈ ہو کر جب جامعہ لطیفیہ بحر العلوم، عملہ ٹولی، کیٹہار، بحیثیت صدر مدرس تشریف لے گئے تو وہاں آپ کی خدمت میں ایک زوجہ مفقود الخبر نے استعاذہ پیش کیا اور آپ نے تفتیش و تحقیق کے بعد مذہب امام مالک پر فیصلہ صادر فرمایا۔ مفتی صاحب موصوف نے بتایا کہ اس وقت وہ ہدایت الخو کے طالب علم تھے۔

ہاں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان نے اپنے ایک فتوے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب نقل کر کے یہ لکھا ہے کہ:

”حنفی وقت تحقیق ضرورتِ صحیحہ اس پر عمل کر سکتا ہے۔“^(۱)

مگر آپ کے فتاویٰ سے یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ آپ نے اپنے دور میں ضرورتِ صحیحہ کا تحقق مانا۔ اس کے برخلاف آپ کے شہزادے جبر الامت، مفتی اعظم، حضرت مولانا شاہ مصطفیٰ رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دور میں ضرورتِ شرعیہ کا تحقق تسلیم کیا اور فقہائے اہل سنت کے صدر اعلیٰ کی حیثیت سے مذہب امام مالک پر قاضی کو فیصلے کی اجازت دی اور اس وقت سے ہمارے علمائے مطابقت اور فیصلے صادر کرتے ہیں۔

(۳) - اب معدومۃ النفقہ کا نکاح فسخ کرنے کی اجازت

عورت کو شوہر کی طرف سے نان و نفقہ نہ ملے تو اسے «معدومۃ النفقہ» کہتے ہیں۔ مذہب حنفی میں نفقہ سے محرومی کی وجہ سے اس کا نکاح شوہر سے فسخ کرنے کی اجازت نہیں، لہذا بغیر شوہر کی موت یا طلاق کے میاں بیوی کے درمیان تفریق نہیں ہو سکتی۔ فقیہ بے مثال اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان کا فتویٰ بھی یہی ہے۔ چنانچہ آپ اپنے ایک فتوے میں رقم طراز ہیں:

”بے افتراق بھوت یا طلاق دوسرے سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ ہمارے نزدیک غَیْبَت (شوہر کے غائب ہونے) خواہ عُسْرَت (شوہر کے مفلس و تنگ دست ہونے) کے سبب آدائے نفقہ سے شوہر کا عجز یا تحصیل نفقہ سے عورت کی محرومی باعث تفریق نہیں۔“^(۲)

مگر اس کے برخلاف ہمارے بعد کے اکابر علمائے اہل سنت رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہ موقف اختیار فرمایا کہ نفقہ سے عجز کی دونوں صورتوں میں فسخ نکاح و تفریق کی اجازت ہے، کلمات یہ ہیں:

”معدومۃ النفقہ: ایسی عورت جس کو شوہر کی جانب سے نان و نفقہ نہ ملے ہوں۔ اس کی دو صورتیں ہیں: پہلی صورت: شوہر موجود ہے مگر افلاس و غربت کی وجہ سے اپنی بیوی کو نان و نفقہ دینے سے عاجز

(۱) فتاویٰ رضویہ ج: ۶، ص: ۳۲۰، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج: ۵، ص: ۵۰۱، کتاب الطلاق، رضا اکیڈمی، ممبئی

ہے۔ ایسی صورت میں اگر عورت قاضی سے تفریق کا مطالبہ کرے تو قاضی بعد ثبوتِ عجز، زن و شوہر کے درمیان تفریق کر دے۔

دوسری صورت: شوہر نان و نفقہ دینے پر قادر ہے مگر غائب ہونے کی وجہ سے نان و نفقہ نہیں دے رہا ہے اور عورت شوہر کے مال سے نان و نفقہ وغیرہ حاصل کرنے پر قدرت نہیں رکھتی ہے، ایسی صورت میں اگر عورت قاضی سے تفریق کا مطالبہ کرے تو بعد ثبوتِ صحتِ دعویٰ قاضی زن و شوہر کے درمیان تفریق کر دے۔ یہ دونوں صورتیں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر ہیں، مگر ضرورت و مصلحت کے پیش نظر ہمارے کچھ علمائے اس پر فتویٰ دیا ہے، جیسا کہ «مجمع الانہر» میں ہے۔“

عبدہ المذنب

محمد عبید الرحمن غفرلہ ربہ

صدر مدرس مدرسہ فیض العلوم جمشید پور

۲۶ جمادی الآخرہ ۱۳۸۹ھ

(۱) صحیح الجواب بعون الملک الوہاب والمحبیب العلام مصیب و مثناب

عبد العزیز عفی عنہ، دارالعلوم اشرفیہ، مبارک پور

(۲) الجواب صحیح . واللہ تعالیٰ اعلم - محمد شریف الحق امجدی

جامعہ عربیہ انوار القرآن، بلرام پور، گونڈہ

(۳) فقیر اس فتویٰ کی تصدیق و توثیق کے ساتھ اس کے محرک و مرتب کے لیے اجرِ عظیم کی دعا کرتا ہے۔

فقیر عبد الباقی برہان الحق جبلقوری

۲۷ رمضان، یوم لیلۃ القدر ۱۳۸۹ھ

قضاة کے فرائض و مسائل

بسم اللہ الرحمن الرحیم* الی سادۃ علماء الاسلام

سال گزشتہ دار القضاة کے قیام کے سلسلے میں مشاہیر علمائے اہل سنت سے ایک استفتاء کیا گیا جس کے

جواب کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

(۱) - آج کے ہندوستان میں اپنے ان معاملات کے فیصلے کے لیے جن میں ”مسلمان حاکم“ ہونے کی شرط

ہے، جمہور مسلمین کو شرعاً یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی عالم باشرع کو اپنا قاضی مقرر کر لیں۔ ایسے قاضی کا فیصلہ اپنے

حدودِ خاص میں جائز و نافذ ہوگا۔ (شامی، جامع الفصولین، فتاویٰ رضویہ، بہارِ شریعت)
(۲)۔ مفقود الخیر، معدومۃ النفقہ، عین، مجنون، معلقہ و غیرہ مسائل میں از روئے شرع مسلمانوں کا مقرر کردہ قاضی عورت کی درخواست پر زن و شوہر کے درمیان تفریق بھی کرا سکتا ہے اور عند الضرورۃ الشدیدۃ غائب پر حکم بھی نافذ کر سکتا ہے۔ (فتح القدیر، شامی، جامع الرموز، مجمع الانہر)

(۳)۔ مسلمانوں کا مقرر کردہ قاضی بہ شرائطِ مخصوصہ و معہودہ فریقین کے بیانات سننے کے بعد اپنی صواب دید پر مقدمات کا فیصلہ کر سکتا ہے اور شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ (شامی وغیرہ)

مذکورہ بالا جوابات کی جن علمائے اہل سنت نے توثیق فرمائی تھی، ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

- (۱) تاج دارِ اہل سنت حضور مفتی اعظم ہند دامت برکاتہم القدسیہ
 - (۲) سید العلماء حضرت مولانا سید شاہ آل مصطفیٰ صاحب قبلہ دام ظلہ العالی
 - (۳) استاذ العلماء حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب قبلہ دام ظلہ العالی
 - (۴) امین شریعت حضرت مولانا رفاقت حسین صاحب قبلہ مدظلہ العالی
 - (۵) مجاہد ملت حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قبلہ دامت برکاتہم
 - (۶) حضرت علامہ قاضی شمس الدین صاحب قبلہ جون پوری دام ظلہ العالی
 - (۷) حضرت علامہ الحاج عبدالرشید خان صاحب قبلہ مفتی ناگ پور دام ظلہ العالی
 - (۸) حضرت علامہ مفتی شریف الحق صاحب امجدی مفتی اشرفیہ دام ظلہ العالی
- و حضرات علمائے فیض الرسول براؤں شریف^(۱)

ان تاریخی فیصلوں کو امام اعظم ابو حنیفہ نیز دوسرے فقہائے حنفیہ اور امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف نہیں کہا جاسکتا۔ تو پھر آج ان بزرگوں کے نقش قدم کی پیروی کو بھی اختلاف نہیں «اتباع» سمجھنا چاہیے۔

(۴)۔ سیپ کا چونا حرام یا حلال؟

(۱) قضاة کے فرائض و مسائل، ص: ۱۰
علمائے اہل سنت کی متفقہ قرار داد کا نام آسانی کے لیے راقم الحروف نے «قضاة کے فرائض و مسائل» رکھا ہے۔ یہ فُل اسکیپ سائز کے بارہ صفحات پر مشتمل ہے، یہ قرار داد مجھے محبِ گرامی حضرت مولانا محمد علی فاروقی صاحب دام مجد ہم مہتمم یتیم خانہ اصلاح المسلمین (راے پور، چھتیس گڑھ) کے ذریعہ ۲۰ شوال المکرم ۱۴۳۴ھ بدھ کو قبل عصر ملی۔ ہم اس کے لیے مولانا موصوف کے تہ دل سے شکر گزار ہیں خدائے پاک انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور انہیں یہ قرار داد خود قائد ملت، رئیس القلم حضرت علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ علیہ کے بدست ملی۔ ہم یہ پوری قرار داد افادۂ عام کے لیے «مجلس شرعی کے فیصلے» کے مقدمہ میں شائع کر رہے ہیں۔ (مرتب غفرلہ)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے سیپ کا چونا کھانا فتاویٰ رضویہ اور فتاویٰ رضویہ میں حرام لکھا ہے۔ فوائد کے الفاظ یہ ہیں:

”سیپ کا چونا حرام ہے، جس پان پر وہ چونا لگا ہو اس کا کھانا حرام ہے۔“ (۱)

لیکن علمائے بہار نے اسے حلال قرار دیا ہے، چنانچہ شارح بخاری حضرت العلامة مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”علمائے بہار سیپ کا چونا حلال جانتے ہیں، بعض حضرات نے اس کی حلت کا فتویٰ بھی تحریر فرمایا ہے۔“ (۲)

سیپ جنس ارض سے ہے اس لیے اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حرام فرمایا مگر بہار، چمپارن اور اس کے آس پاس کے یوپی کے لوگ سیپ کو آگ میں جلا کر راکھ کو پانی میں ملا کر چونا بناتے اور پان وغیرہ کے ساتھ اسے کھاتے تھے اور اس میں ان علاقوں کے عوام و خواص سبھی مبتلا تھے تو عموم بلوچی کی وجہ سے ان علاقوں میں حکم میں نرمی و تخفیف ہو گئی مگر عامہ بلاد اتر پردیش میں اُس وقت عموم بلوچی قطعاً نہ تھا، اس لیے یہاں حکم وہی تھا جو فتاویٰ رضویہ میں مرقوم ہے کہ سیپ کا چونا حرام ہے۔

یہ علمائے بہار کا اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف نہیں ہے بلکہ حالات کے بدلنے سے احکام کے بدلنے کا اظہار ہے۔

(۵)۔ فوٹو کھنچوانا کب حرام اور کب حلال؟

کسی انسان کو اپنا فوٹو کھنچوانا حرام و گناہ ہے، اس سلسلے میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے متعدد فتاویٰ ہیں اور ایک فتویٰ تو بہت تحقیقی ہے جو باضابطہ کتاب کی شکل میں ”عطایا القدير في احکام التصوير“ کے نام سے بارہا چھپ چکا ہے۔ یہی فتویٰ میرے مرشد برحق حضور مفتی اعظم اور حضور حافظ ملت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث مراد آبادی رحمہما اللہ تعالیٰ کا بھی ہے، ان بزرگوں کی شان تو بہت نرالی تھی، یہ حرام کہتے تھے تو ممکن حد تک اس سے بچتے بھی تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان بزرگوں نے حج کعبہ کا عزم سفر اس وقت تک نہیں کیا جب تک کہ انھیں بغیر فوٹو حج کی اجازت نہیں مل گئی، سچ ہے:

”جو ہو ذوق یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں زنجیریں“

مگر بعد میں حضرت مولانا مفتی محمد اجمل شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے حج فرض کے لیے فوٹو کھنچوانے کی اجازت دے دی، اس موضوع پر ان کا تفصیلی فتویٰ ”فوٹو کا جواز در حق عازمانِ حجاز“ کئی بار چھپ چکا ہے۔

(۱) فوائد رضویہ بر حاشیہ فتاویٰ رضویہ، باب التیمم، ص: ۷۰۱، ج: ۱، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) اسلام اور چاند کا سفر، عنوان: معذرت، ص: ۲۰، دائرۃ البرکات، گھوسی

پھر جب ۱۴۱۵ھ مطابق دسمبر ۱۹۹۴ء میں مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ کے دوسرے فقہی سیمینار^(۱) کے موقع پر حضرت علامہ ارشد القادری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حق رائے دہی کے لیے فوٹو کے لزوم کے تعلق سے چیف ایکشن کمشنر آف انڈیا، ٹی این سیشن کے اعلان اور اس کے فوائد و نقصانات کے بارے میں آگاہ کرتے ہوئے ”تصویر کشی“ کے مسئلے پر بحث و نظر کی تحریک پیش کی تو اس پر مختلف حیثیتوں سے بحثیں ہوئیں پھر بوجہ ضرورت فوٹو کھنچوانے کے جواز پر تمام فقہائے سیمینار کا اتفاق ہو گیا۔

اس پر ایک اعتراض یہ ہوا کہ ابھی ضرورت شرعیہ موجود نہیں تو جانشین مفتی اعظم حضرت علامہ اختر رضا خاں ازہری دام ظلہ العالی نے فرمایا کہ:

”عند الطلب ضرورت شرعیہ کی بنا پر فوٹو کھنچوانے کی اجازت ہے۔“

پھر آپ نے ہی فیصلہ املا کرایا، جس کا متن یہ ہے:

”چوں کہ اس صورت میں عند الطلب ضرورت لمجہ یا حاجت شدیدہ متحقق ہوگی۔ لہذا خاص شناختی کارڈ کے لیے تصویر کھنچانے کی اجازت ہوگی۔ الضرورات تبيح المحظورات — والحاجة تنزل منزلة الضرورة — وما يبيح للضرورة يتقدر بقدرها — كذا في الاشباه — والله تعالى اعلم۔“

بقلم محمد احمد مصباحی

فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری غفرلہ شب ۲۲ رجب ۱۴۱۵ھ

تصدیقاتِ علمائے کرام:

[۱] محمد شریف الحق امجدی (صدر شعبہ افتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور) [۲] ارشد القادری غفرلہ (بانی جامعہ نظام الدین دہلی) [۳] ضیاء المصطفیٰ قادری (صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور) [۴] عبد الحفیظ عفی عنہ (سربراہ اعلیٰ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور) [۵] جلال الدین احمد الامجدی (صدر شعبہ افتا، فیض الرسول، براؤں شریف) [۶] بہاء المصطفیٰ قادری (استاذ دارالعلوم منظر اسلام، بریلی شریف) [۷] شبیر حسن رضوی (مفتی الجامعۃ الاسلامیہ، روناہی، فیض آباد) [۸] خواجہ مظفر حسین (صدر المدرسین دارالعلوم نور الحق، چرہ محمد پور، فیض آباد) [۹] محمد عبدالیمین نعمانی (صدر المدرسین دارالعلوم قادریہ، چریاکوٹ، منو) [۱۰] محمد نظام الدین رضوی (نائب مفتی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور) [۱۱] محمد عبدالحق رضوی (استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور) [۱۲] محمد معراج القادری (رکن مجلس شرعی، مبارک پور) [۱۳] قاضی شمس الدین اشرفی (ناظم و مفتی مدنی عربک کالج بہلی) [۱۴] عابد حسین مصباحی (مفتی فیض العلوم، جمشید پور) [۱۵] اختر حسین قادری (استاذ دارالعلوم ربانیہ، بانہ) [۱۶] قاضی شہید عالم (مفتی

(۱) یہ سیمینار ۱۹ تا ۲۲ رجب ۱۴۱۵ھ مطابق ۲۳ تا ۲۶ دسمبر ۱۹۹۴ء جمعہ تا دو شنبہ جامعہ اشرفیہ کی سنٹرل بلڈنگ کے کمرہ نمبر: ۷، میں منعقد ہوا تھا۔ مرتب غفرلہ۔

مدرسہ شمس العلوم، بدایوں) [۷۱] زاہد علی سلامی (ناظم تعلیمات مدرسہ فیض العلوم، سنبھل)
کیا ان علما نے فتاویٰ رضویہ اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ سے اختلاف کیا تھا؟ ایسا نہیں، بلکہ سچ یہ ہے کہ ان
حضرات نے حالات بدل جانے کی وجہ سے حکم شرعی کے بدلنے کا اظہار فرمایا تھا۔

(۶) - پیشاب کی چھینٹوں سے آلودہ کپڑے سے پانی ناپاک ہو گا یا نہیں؟

پیشاب کی بہت باریک چھینٹیں کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا ناپاک نہ ہو گا، لیکن وہ کپڑا تھوڑے پانی میں گر
جائے تو پانی ناپاک ہو گا یا نہیں اس بارے میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں کہ ناپاک ہو جائے گا۔
اس کے بعد صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ موقف اختیار کیا کہ ناپاک نہیں ہو گا۔ شہادت کے لیے فتاویٰ رضویہ کے
فوائد اور بہار شریعت کی درج ذیل تصریحات ملاحظہ فرمائیں:

فوائد رضویہ میں ہے:

”سوئی کی نوک برابر باریک باریک بند کیاں نجس پانی یا پیشاب کی، کپڑے یا بدن پر پڑ گئیں معاف رہیں گی
اگرچہ جمع کرنے سے روپے بھر سے زائد جگہ میں ہو جائیں مگر پانی پہنچا اور نہ بہا، یا غیر جاری پانی میں وہ کپڑا گر گیا تو پانی
نجس ہو جائے گا اور اب اس کی نجاست سے کپڑا بھی ناپاک ٹھہرے گا۔“^(۱)

اور بہار شریعت میں ہے:

”پیشاب کی نہایت باریک چھینٹیں سوئی کی نوک برابر کی بدن یا کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا اور بدن پاک رہے
گا۔ جس کپڑے پر پیشاب کی ایسی باریک چھینٹیں پڑ گئیں، اگر وہ کپڑا پانی میں پڑ گیا تو پانی بھی ناپاک نہ ہو گا۔“^(۲)
بلاشبہ بہار شریعت کا یہ حکم فوائد رضویہ کے درج بالا حکم سے الگ ہے۔ کیا یہ فتاویٰ رضویہ سے انحراف ہے
یا صدر الشریعہ جیسے مؤدب مرید و تلمیذ نے اپنے مرشد کریم و استاذ جلیل سے اختلاف کیا ہے؟
قطعاً ایسا نہیں، یہاں نہ انحراف ہے نہ اختلاف۔

واقعہ یہ ہے کہ سوئی کی نوک برابر پیشاب کی چھینٹوں سے آلودہ ہونے میں عموم بلویٰ ہے مگر ایسے کپڑے
کے پانی میں گرنے میں عموم بلویٰ نہیں، اس لیے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے پہلی صورت میں کپڑے کو پاک اور
دوسری صورت میں پانی کو ناپاک بتایا مگر کچھ عرصہ بعد حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے احوال ناس پر نگاہ ڈالی اور یہ
محسوس کیا کہ دوسری صورت میں بھی عموم بلویٰ ہو چکا ہے کیوں کہ لوگ ایسے کپڑے عام طور پر دھونے کے لیے

(۱) - حاشیہ فتاویٰ رضویہ، ج: ۱، ص: ۱۳۵، باب الغسل، کتاب الطہارۃ، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) - بہار شریعت، ج: ۱، حصہ: ۲، نجاستوں کا بیان، مسئلہ: ۲۳، ۲۴، مکتبۃ المدینہ (دعوت
اسلامی)

پانی میں ڈال دیتے ہیں، اور پانی کی ناپاکی کا انھیں کوئی خیال بھی نہیں آتا اس لیے آپ نے اسے بھی عفو کے خانے میں رکھتے ہوئے اس پانی اور کپڑے کے پاک ہونے کا حکم دیا، تو حق یہ ہے کہ یہ اختلاف و انحراف نہیں، بلکہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے کی وجہ سے حکم کے بدلنے کا اظہار ہے۔

پھر اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حکم ظاہر کے خلاف صدر الشریعہ کا یہ حکم بھی صرف ایک مختصر عرصے (بہارِ شریعت پر تصدیق رقم فرمانے سے پہلے تک) کے لیے ہے کیوں کہ بہارِ شریعت حصہ دوم پر اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی تصدیق جلیل ہے، جو بہارِ شریعت کے درج بالا حکم سے اتفاق اور اس کی تائید ہے۔ لہذا اب اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان کا بھی موقف وہی ہے جو بہارِ شریعت میں ہے۔

ہم پہلے یہ ذکر کر آئے ہیں کہ ضرورت، حاجت وغیرہ ساتوں شرعی اسباب کی بنا پر جو حکم بدلتا ہے وہ صاحب مذہب سے اختلاف نہیں ہے کیوں کہ اگر صاحب مذہب اُس ”سبب شرعی“ کے پائے جانے کے وقت موجود ہوتے تو وہی حکم دیتے جو اب دیا جا رہا ہے۔ اس کی واضح شہادت اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان کی یہ تصدیق جلیل ہے کہ عمومِ بلوی نہ ہونے کی وجہ سے آپ نے پانی کی ناپاکی کا حکم دیا تھا پھر جب حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے عمومِ بلوی پائے جانے کی وجہ سے پاکی کا حکم دیا اور حسنِ اتفاق کہ ابھی اس وقت اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ باحیات تھے، آپ نے اس سے اتفاق کر لیا۔

حضرت صدر الشریعہ اور اعلیٰ حضرت علیہما الرحمۃ والرضوان کا یہ عمل بعد والوں کے لیے درسِ عبرت ہے۔ ان سے عقیدت رکھنے والے حضرات کو بھی یہی روش اختیار کرنی چاہیے۔

(۷)۔ لڑکیوں اور عورتوں کو لکھنا سکھانا ممنوع یا مباح؟

لڑکیوں اور عورتوں کو لکھنا سکھانا شرعاً ممنوع ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”عورتوں کو لکھنا سکھانا شرعاً ممنوع و سنتِ نصاریٰ و فتحِ بابِ ہزاراں فتنہ اور مستانِ سرشار کے ہاتھ میں تلوار دینا ہے جس کے مفاسد شدیدہ پر تجاربِ جدیدہ شاہدِ عدل ہیں۔ متعدد حدیثیں اس سے ممانعت میں وارد ہیں جن میں بعض کی سند عند التحقیق خود قوی ہے اور اصل متن حدیث کے معروف و محفوظ ہونے کا امام بیہقی نے افادہ فرمایا اور پھر تعددِ مطرق دوسری قوت ہے اور عملِ امت و قبولِ علمائیسری قوت اور محلِ احتیاط و سدِ فتنہ چوتھی قوت تو حدیث لا اقل (کم سے کم) حسن ہے اور ممانعت میں اس کا نص صریح ہونا خود روشن ہے۔“^(۱)

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الحظر والاباحۃ، ج: ۹، ص: ۱۵۴، رضا اکیڈمی، ممبئی

اسی فتویٰ کے اواخر میں ہے:

”بعد تلاش و تفتیش صرف معدود نسا (چند عورتوں) کی کتابت کا پتہ چلنا ہی بتا دیتا ہے کہ سلفاً خلفاً علما و عامۃ مومنین کا عمل اس کے ترک ہی پر رہا ہے۔ مرد ہر زمانے میں لاکھوں کاتب ہوئے اور عورتیں تیرہ سو برس میں معدود۔ پُر ظاہر کتابت ایک عظیم نافع چیز ہے، اگر کتابتِ نسا (عورتوں کے لکھنے) میں حرج نہ ہوتا جمہور امت، سلف سے آج تک اس کے ترک پر کیوں اتفاق کرتی، بالجملہ سمیلِ سلامت اسی میں ہے، لہذا ان اجلہ علمائے کرام امام حافظ الحدیث ابو موسیٰ و امام علامہ تورپشتی و امام ابن الاثیر جزری و علامہ طیبی و امام جلال الدین سیوطی و علامہ طاہر فتنی و شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اس طرف میل فرمایا وہ ہر طرح ہم سے اعلم (زیادہ علم والے) تھے اب جو اجازت کی طرف جائے یا حالِ زمانہ سے غافل ہے یا امت مرحومہ کی خیر خواہی سے غافل۔“ (۱)

مگر آج کے علمائے اہل سنت کا عمل اس کے برخلاف یہ ہے کہ وہ اپنی بچیوں کو دینی اور دنیوی درس گاہوں میں دیگر علوم و فنون کے ساتھ لکھنا سیکھنے، سکھانے کی بھی تعلیم دلاتے ہیں جس سے ظاہر یہی ہے کہ ان کا موقف جواز کا ہے بلکہ پچیس تیس سال کے اندر طالبات کے لیے بہت سے مدرسے علمائے قائم کیے جن میں لکھنا بھی سکھایا جاتا ہے، اور ان مدارس کو عوام و خواص کا تعاون، تائید اور سرپرستی بھی حاصل ہے، ہم یہاں چند علما کے نام ذکر کرتے ہیں۔

(۱)۔ بحر العلوم حضرت مفتی عبدالمنان صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ

(۲)۔ محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ۔

حضرت بحر العلوم ایک عرصہ دراز تک دارالعلوم اہل سنت شمس العلوم گھوسی کے شیخ الحدیث اور مفتی جلیل الشان تھے آپ کے زمانے میں ہی شمس العلوم کا مدرسہ نسواں بلا انکار تکبیر قائم ہوا اور وہ شان کے ساتھ چل رہا ہے۔

اور حضرت محدث کبیر نے تو خود ہی ”کلیۃ البنات“ قائم کیا ہے جس میں بیرونی طالبات کے قیام و طعام کا بھی معقول بندوبست ہے اور ایک باضابطہ دارالعلوم کے طور پر حضرت اسے چلا رہے ہیں۔

ایک سن رسیدہ بزرگ ہیں الحاج شیخ اسماعیل جانی جو علما کی صحبت سے خوب فیض یاب ہیں اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ و فتاویٰ رضویہ کے تو عاشق ہیں انھوں نے خود مہاراشٹر کے ایک شہر رتناگیری میں ”دارالعلوم امام احمد رضا“ کے نام سے ایک بڑا ادارہ قائم کیا ہے، اور اس میں لڑکیوں کی تعلیم کا اعلیٰ انتظام ہے۔ اور اس تعلیم میں لکھنا سکھانا بھی شامل ہے۔ وہ دارالعلوم جس کی نسبت امام احمد رضا کی طرف ہو اس میں بظاہر آپ ہی کے فتوے کے خلاف

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الحظر والاباحۃ، ج: ۹، ص: ۱۵۸، رضا اکیڈمی، ممبئی.

عورتوں کو لکھنے کی تعلیم ہو کیا اس نام اور کام میں آپ کوئی تضاد محسوس کر رہے ہیں؟ کیا یہ تمام حضرات فتاویٰ رضویہ سے منحرف ہو چکے؟ ایسا کہنا بڑی بے ادبی ہوگی، جو صاحب چاہیں ہمارے موجودہ علما سے رابطہ قائم کر لیں وہ انشاء اللہ تعالیٰ مطمئن فرمادیں گے کہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے کی وجہ سے یا کچھ اور دینی و ملی مصالحوں کی بنا پر یہ اقدام کیا گیا ہے اور جب زمانے کے حالات یا مصالحوں بدلتے ہیں تو احکام بھی بدل جایا کرتے ہیں۔

(۸) - اب وادیِ مُحَسَّر میں وقوف کی اجازت

جو لوگ حج کے لیے جاتے ہیں ان پر واجب ہے کہ طلوعِ صبح صادق سے لے کر طلوعِ آفتاب سے کچھ پہلے تک مُزْدَلِفَہ میں ٹھہر کر اللہ عزوجل کا ذکر و عبادت کریں، اسے فقہ کی اصطلاح میں ”وقوفِ مزدلفہ“ کہا جاتا ہے، مُزْدَلِفَہ کے حدود میں ایک وادی ہے ”وادیِ مُحَسَّر“ یہاں اصحابِ فیل پر ابابیل کا عذاب نازل ہوا تھا جس کا ذکر ”الْحَدُّ تَرَكِيْفًا فَعَلَكَ رَبُّكَ بِاصْحَابِ الْفَيْلِ ۝“ میں ہے، یہ وادی ”مُزْدَلِفَہ“ سے نہیں کیوں کہ جس جگہ خدائے تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانے کا حکم ہے پھر وہ جگہ ذکر و عبادت کے لیے ”جائے وقوف“ کیوں کر ہو سکتی ہے۔ اسی لیے فقہائے مذہب نے حاجیوں کو وہاں سے جلد گزر جانے کا حکم دیا ہے اور وقوف کی اجازت نہیں دی، یہی حنفیہ کا مذہب مشہور ہے اور اسی پر فتویٰ۔ اس کے برخلاف ایک حنفی فقیہ صاحب بدائع کی اپنی رائے ہے کہ ”وادیِ مُحَسَّر میں بھی وقوفِ کراہت کے ساتھ جائز ہے۔“ مگر فقہائے مذہب نے اسے اختیار نہیں فرمایا اور خود فقیہ بے مثال اعلیٰ حضرت امام احمد رضا اور صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت مولانا امجد علی عظیمی نے بھی اس سے صرف نظر فرما کر قول مشہور پر ہی عمل کا حکم دیا، فتاویٰ رضویہ، رسالہ ”انوار البشارۃ“ کے الفاظ یہ ہیں:

”جب وادیِ مُحَسَّر پہنچو، پانچ سو پینتالیس ہاتھ بہت جلد تیزی کے ساتھ چل کر نکل جاؤ مگر نہ وہ تیزی کہ جس سے کسی کو ایذا ہو اور اس عرصہ میں یہ دعا کرتے جاؤ۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلُنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكُنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذٰلِكَ. الہی اپنے غضب سے ہمیں قتل نہ کر، اور اپنے عذاب سے ہمیں ہلاک نہ کر اور اس سے پہلے ہمیں عافیت دے۔“ (۱)

”وادیِ مُحَسَّر کیا ہے؟“ اس کے بارے میں اعلیٰ حضرت عَلَیْہِ السَّلَام فرماتے ہیں:

”یہ منیٰ، مزدلفہ کے بیچ میں ایک نالہ ہے، دونوں کی حدود سے خارج، مُزْدَلِفَہ سے منیٰ کو جاتے بائیں ہاتھ کو جو پہاڑ پڑتا ہے اس کی چوٹی سے شروع ہو کر ۵۴۵ ہاتھ تک ہے، یہاں اصحابِ الفیل آکر ٹھہرے تھے اور ان پر

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۴، ص: ۷۱۰، رضا اکیڈمی، ممبئی

”عذابِ ابابیل“ اُترا تھا، اس سے جلد گزرنا اور عذابِ الہی سے پناہ مانگنا چاہیے۔“ (۱)

اعلیٰ حضرت علیؑ کا مقامِ فہم و تحقیق بہت ہی بلند ہے اس لیے آپ نے جو تحریر فرمادیا ہم اسے بلا چون و چرا تسلیم کرتے ہیں۔

مگر اب شرعی کونسل آف انڈیا، بریلی شریف کا موقف اس کے برخلاف یہ ہے کہ عذرِ ناگزیر ہو تو ”وادیِ محسّر“ میں وقوف کیا جاسکتا ہے، فیصلے کے اصل الفاظ یہ ہیں:

”سیمینار کے مندوبین بھی اسی پر متفق ہیں۔ عذرِ ناگزیر کی صورت میں قولِ بدائع پر عمل کر سکتا ہے۔“ (۲)

”قولِ بدائع“ اوپر گزر چکا کہ:

”وادیِ محسّر میں وقوفِ کراہت کے ساتھ جائز ہے۔“ (۳)

تو شرعی کونسل کے فیصلے کی عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ: عذرِ ناگزیر ہو تو وادیِ محسّر میں وقوف کر سکتا ہے۔ اس سے واجبِ کراہت کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔

وقوفِ مزدلفہ میں شرعاً عذر کا اعتبار ہے اور خود اعلیٰ حضرت علیؑ کے ارشاد کے مطابق شریعت نے معذورین کا اس درجہ لحاظ کیا ہے کہ ان سے «وقوفِ مزدلفہ» کو ہی ساقط فرمادیا ہے، آپ لکھتے ہیں:

”اور عورتوں اور نہایت کمزور مردوں اور بیماروں کو بخوفِ ہجوم خود شرع بھی رات سے چل دینے کی اجازت (عطا) فرماتی ہے، انھیں کوئی جرمانہ نہ دینا ہوگا۔“ (۴)

مگر اب شاید کوئی ”عذرِ ناگزیر“ ایسا پیدا ہو گیا ہے جس کی بنا پر وقوفِ مزدلفہ چھوڑے بغیر وادیِ محسّر میں وقوف کی اجازت دی گئی ہے میں تو حسن ظن کی بنا پر یہی سمجھتا ہوں کہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے کسی خاص قسم کے معذور کو ”وادیِ عذاب“ میں وقوف کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی گئی ہے اور حقیقتِ حالِ خدائے علیم و خبیر کو خوب معلوم ہے۔

(۹)۔ الکحل آمیز دواؤں کا حکم

الکحل کا معنی ہے روحِ شراب، خالص شراب اسے دواؤں کی حفاظت کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، انگریزی دواؤں میں تقریباً ہر رقیق دوا میں، اور کچھ انجکشنوں میں اس کی آمیزش ہوتی ہے اور ہومیوپیتھک کی سو فیصد

(۱) حاشیہ فتاویٰ رضویہ، کتاب الحج، ج: ۴، ص: ۷۱۰، رسالہ أنور البشارة، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۲) مسلک اعلیٰ حضرت کا پاسبان ماہنامہ سنی دنیا، بریلی شریف، شرعی کونسل آف انڈیا کا فقہی سیمینار نمبر، بریلی شریف، شمارہ ستمبر ۲۰۰۹ء، ص: ۷۷۔

(۳) قولِ بدائع، ۳ / ۸۸۔

(۴) فتاویٰ رضویہ، کتاب الحج، ص: ۶۶۸، ج: ۴، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

دواؤں میں اس کی آمیزش ہوتی ہے اور الکحل ہی ان کا جزو اعظم ہوتا ہے، مذہب مفتی بہ پر ایسی دواؤں کا استعمال حرام ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”صحیح یہ ہے کہ ماعتِ منکرہ یعنی جتنی چیزیں رقیق و سیال ہو کر نشہ لاتی ہیں خواہ وہ مہوہ سے بنائی جائیں یا گڑیا اناج یا لکڑی کسی بلا سے وہ سب شراب ہیں، ان کا ہر قطرہ حرام بھی اور پیشاب کی طرح نجس و ناپاک بھی اور ان سے نشہ میں شراب کی طرح حد بھی ہے اور صحیح یہ ہے کہ دوا میں بھی ان کا استعمال حرام ہی ہے۔ درمختار میں ہے:

”حرمہا محمد مطلقاً قلیلہا وکثیرہا. وبہ یفتی.“^(۱)

اس فتوے کے ایک صدی بعد جب حالات بہت زیادہ بدل گئے اور لوگوں کا الکحل آمیز دواؤں سے بچنا دشوار ہو گیا تو جامعہ اشرفیہ مبارک پور میں اس موضوع پر فقہی سیمینار ہوا، یہ مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ کا پہلا فقہی سیمینار تھا جس میں ستر علمائے اہل سنت شریک ہوئے ان میں بڑے نمایاں نام یہ تھے:

(۱) جانشین حضور مفتی اعظم حضرت علامہ اختر رضا خان ازہری دامت برکاتہم العالیہ، بریلی شریف (۲) نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ سرپرست مجلس شرعی (۳) بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبدالمنان عظیمی رحمۃ اللہ علیہ شیخ الحدیث دارالعلوم اہل سنت شمس العلوم، گھوسی (۴) حضرت مولانا سید ظہیر احمد زیدی تلمیذ رشید حضرت صدر الشریعہ علیہا الرحمۃ، علی گڑھ (۵) محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری، صدر مجلس شرعی، جامعہ اشرفیہ (۶) فقیہ ملت حضرت مولانا مفتی جلال الدین امجدی رحمۃ اللہ علیہ، دارالعلوم فیض الرسول، براؤں شریف (۷) حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین رضوی، صدر المدر سین دارالعلوم نور الحق، چرہ محمد پور، فیض آباد (۸) حضرت مولانا مفتی محمد اعظم صاحب ٹانڈوی شیخ الحدیث دارالعلوم مظہر اسلام و صدر مفتی رضوی دارالافتاء، بریلی شریف (۹) حضرت مولانا قاضی عبدالرحیم بستوی رحمۃ اللہ علیہ مفتی مرکزی دارالافتاء، بریلی شریف۔

شرکاء سیمینار نے تمام مقالات کی سماعت اور بحث و تجویز کے بعد نتیجہ بحث فیصل بورڈ کو پیش کیا۔

”الکحل آمیز دواؤں کا استعمال جائز ہے یا نہیں محل غور ہے اکثر شرکاء کا رجحان جواز کا ہے۔“

پھر ۱۳/۱۲/۱۹۹۲ء (شنبہ ویک شنبہ و شبِ دو شنبہ) فیصل بورڈ کا اجلاس بنارس میں ہوا جس میں علمائے بنارس اور علمائے اشرفیہ بھی شریک تھے وہاں بھی بحثیں ہوئیں، پھر فیصل بورڈ نے یہ فیصلہ تحریر کیا:

”مجلس شرعی کی ساری اسباب اور حضرات مفتیان کرام کے موصولہ مقالات پر غور کرنے کے بعد فیصل

بورڈ اس نتیجے پر پہنچا ہے:

”اس عہد میں انگریزی دواؤں یعنی اسپرٹ، الکحل اور چنگر آمیز دواؤں کا استعمال عموم بلوی کی حد تک پہنچ

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج: ۱۱، ص: ۸۵، ادارہ اشاعت تصنیفات رضا.

چکا ہے۔ مجددِ اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے پڑیا کی رنگت کے بارے میں عمومِ بلوئی اور دفعِ حرج کی بنیاد پر طہارت اور جواز کا فتویٰ دیا ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ ج: ۲، ص: ۴۵، اور ص: ۵۰ نیز فتاویٰ رضویہ جلد یازدہم، ص: ۵۴ رسالہ الفقہ التمسجیلی فی عجین النار جبیلی میں ہے۔ اس ارشاد کی روشنی میں فیصل بورڈ کے ارکان اس بات پر متفق ہیں کہ مذکورہ انگریزی دواؤں کے استعمال کی بھی بوجہ عمومِ بلوئی، دفعِ حرج کے لیے اجازت ہے البتہ یہ اجازت صرف انہیں صورتوں کے ساتھ خاص ہے جن میں ابتلائے عام اور حرجِ محقق ہو۔^(۱)

فیصل بورڈ تین علما پر مشتمل تھا:

(۱) - جانشین مفتی اعظم حضرت علامہ ازہری صاحب قبلہ دام ظلہ العالی۔

(۲) - محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب قادری دام ظلہ العالی۔

(۳) - فقیہ ملت حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی رحمۃ اللہ علیہ۔

ان حضرات کا یہ فیصلہ یقیناً فتاویٰ رضویہ سے انحراف نہیں کہا جاسکتا، بلکہ فی الواقع یہ حالات کے بدلنے سے حکم کے بدلنے کا اظہار ہے۔

ہمیں آج کے اصحابِ فقہ و تحقیق علمائے کرام کی تحقیقات کو بھی اسی نظر سے پڑھنا اور سمجھنا چاہیے۔

(۱۰) - چلتی ریل میں نماز کا حکم

ریل کوئی ڈیڑھ صدی پہلے کی ایجادات سے ہے۔ اس لیے اس کا حکم کتبِ مذہب میں نہیں ملتا۔ ہمارے فقہائے حنفیہ نے چلتے چوپائے اور کشتی میں نماز کے احکام کو سامنے رکھ کر چلتی ریل میں نماز کے احکام پر تحقیق مطالعہ کیا مگر ان کی تحقیقات مختلف ہو گئیں کچھ نے جواز کا قول کیا۔^(۲) کچھ نے عدم جواز کا، اور کچھ نے عدم جواز کو

(۱) صحیفۃ مجلس شرعی، ج: ۱، ص: ۳۰، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

(۲) مثلاً: حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلّی، لکھنوی۔ آپ نے اپنے مجموعۃ الفتاویٰ میں چلتی ریل میں نماز کو درست کہا ہے چنانچہ جواز کے ایک فتوے پر تصدیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں: شکے نیست دریں کہ نماز خواہ فرض باشد یا غیر آں در ریل گاڑی خواہ متحرک باشد یا ساکن جائزست و اعذار مذکورہ سوال مؤکد ہستند واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ ابو الحسنات محمد عبدالحی عفا اللہ عنہ۔ (مجموعۃ الفتاویٰ کتاب الصلوٰۃ بر حاشیہ خلاصۃ الفتاویٰ، ج: ۱، ص: ۹۸) عمدۃ الرعاہ حاشیہ شرح وقایہ میں بھی ایسا ہی ہے، محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی التعلیق المحلی میں یہ انکشاف فرمایا ہے کہ کچھ علما چلتی ٹرین میں نماز کی صحت کا موقف رکھتے ہیں۔ اور بعد میں بھی بلادِ اسلام کے بہت سے علما چلتی ریل میں جوازِ نماز کے قائل رہے ہیں اور آج بھی ہیں مثلاً فقیہ اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد نور اللہ عجمی قادری بانی دارالعلوم حنفیہ بصیر پور نے چلتی ٹرین میں جوازِ نماز کی صراحت اپنے متعدد فتاویٰ میں کی ہے۔ ایک فتوے کا اقتباس یہ ہے۔

مہر نیم روز کی طرح صبح ہوا کہ ریل رواں میں فرض جائز ہے..... اور چلتی گاڑی میں جوازِ نماز کی تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر مسافر کو اتارنے میں جان کا، یا بیمار ہونے، یا بیماری بڑھنے کا یا درندہ یا دشمن کا خطرہ یا گاڑی چلنے کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں چلتی گاڑی پر نماز

”زیادہ احتیاط“ قرار دیا۔ چودھویں صدی ہجری کے ایک مایہ ناز فقیہ و محدث اور بلند پایہ محقق حضرت مولانا وصی احمد محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ نے احوط عدم جواز کو بتایا، مگر جس تحقیق پر جمہور فقہائے اہل سنت نے عام طور پر اعتماد و عمل کیا وہ تحقیق ہے فقیہ بے مثال اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز کی۔ آپ کے فتوے کا ایک اقتباس یہ ہے:

”فرض اور واجب جیسے وتروند اور ملحق بہ یعنی سنت فجر چلتی ریل پر نہیں ہو سکتے اگر ریل نہ ٹھہرے اور وقت نکلتا دیکھے پڑھ لے پھر بعد استنقرار اعادہ کرے۔ تحقیق یہ ہے کہ استنقرار بالکلیہ ولو بالوسائط زمین یا تابع زمین پر کہ زمین سے متصل باتصال قرار ہو ان نمازوں میں شرط صحت ہے مگر بہ تعذر۔ ولہذا دابہ (چوپایہ) پر بلا عذر جائز نہیں..... بخلاف کشتی رواں جس سے نزول میسر نہ ہو کہ اسے اگر روکیں گے بھی استنقرار پانی پر ہوگا، نہ کہ زمین پر۔ لہذا اسیر ووقوف برابر، لیکن اگر ریل روک لی جائے تو زمین ہی پر ٹھہرے گی اور مثل تخت ہو جائے گی۔ انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکی جاتی ہے اور نماز کے لیے نہیں تو منع من جهة العباد ہو اور ایسے منع کی حالت میں حکم وہی ہے کہ نماز پڑھ لے اور بعد زوال مانع اعادہ کرے۔“^(۱)

اس فتوے میں اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے چند باتوں کا افادہ فرمایا ہے:

- (الف) - فرض اور واجب اور سنت فجر کے صحیح ہونے کے لیے زمین پر ایک جگہ قرار ضروری ہے۔ چلتے ہوئے پڑھیں گے تو نماز نہ ہوگی۔
- (ب) - ہاں اگر عذر ہو تو چلتے ہوئے چوپائے پر بھی یہ سب نمازیں صحیح ہیں اور عذر سے مراد عذر سماوی ہے۔
- (ج) - چلتی ہوئی ریل میں نماز پڑھنا بھی عذر کی بنا پر ہے۔ کیوں کہ جب ریل چل رہی ہو تو اس سے اترا نہیں سکتے۔
- (د) - مگر یہ عذر سماوی نہیں کیوں کہ انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے ریل روکی جاتی ہے اور نماز کے

جائز ہے۔“ (فتاویٰ نوریہ، جلد اول، ص: ۱۲۸) ایسا ہی ص: ۵۹، وغیرہ پر بھی ہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ چلتی ٹرین میں نماز کے صحیح ہونے، نہ ہونے کا مسئلہ ابتدا سے ہی اختلافی رہا ہے اور آج بھی اختلافی ہے، یہ مسئلہ نہ اجماعی تھا، نہ ہے، پھر اجماع نام ہے تمام فقہائے مجتہدین کے اتفاق کا اور عرصہ دراز سے اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے۔ صدیوں سے مجتہدین پائے ہی نہیں گئے، اس لیے اب کسی مسئلے میں «اجماع شرعی» متصور نہیں اور «مخلف میلاد شریف» جو فی الواقع «مخلف ذکر رسول» ﷺ ہے اس کے جواز و استحسان کو علمائے «اجماعی» فرمایا ہے، اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے اصول کتاب و سنت سے ثابت اور اجماعی ہیں۔ شامی میں ہے: «اجمع العلماء علی استحباب الذکر سلفاً و خلفاً»۔ (مرتب غفرلہ)

(۱) فتاویٰ رضویہ، کتاب الصلاة، باب اماکن الصلاة، ج: ۳، ص: ۴۴، سنی دارالاشاعت، مبارک پور

لیے نہیں۔ تو یہ بندے کے اپنے اختیار سے پیدا کیا ہوا عذر ہے۔ بندہ اپنے اختیار سے عذر پیدا کر دے تو حکم وہی ہے کہ نماز پڑھے اور عذر ختم ہونے کے بعد ڈھرا لے۔

جب انگریز چلے گئے اور ۱۹۵۰ء میں ریلوے نظام حکومت ہند کے ہاتھوں میں آیا تو اب سارے مسافروں کے کھانے وغیرہ کے لیے ٹرین روکی جانے لگی۔ بیس، بائیس سال پہلے جب محکمہ ریل نے ٹرین کے اندر ہی مسافروں تک کھانا پہنچانے کا انتظام کر دیا تو اس کے بعد سے ٹرین کسی کے کھانے کے لیے نہیں روکی جاتی۔ تقریباً ایک صدی پہلے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے جس بنیاد پر چلتی ریل میں نماز صحیح نہ ہونے کا فتویٰ دیا تھا وہ بنیاد بیسویں صدی کی آخری دہائی میں بدل چکی تھی اس لیے اب حکم بھی بدل جانا چاہیے تھا۔

غور و فکر کا پہلا مرحلہ

مگر اس کے لیے غور و فکر اور نظر ثانی کی ضرورت تھی آپ کو یہ سن کر مسرت ہوگی کہ بدلے ہوئے حالات کے پیش نظر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کے اس فتوے پر نظر ثانی کا کام خود آپ کے گھر سے شروع ہوا اور وہ بھی آپ کے بواسطہ جانشین حضرت تاج الشریعہ علامہ اختر رضا خان ازہری دام ظلہ العالی کی قائم کردہ شرعی کونسل آف انڈیا، جامعۃ الرضا بریلی شریف سے۔

۲۰۰۳ء میں جب نوپیدا مسائل کے شرعی احکام کی تحقیق کے لیے شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف قائم ہوئی تو اس میں سب سے پہلے اسی مسئلے کو موضوع بحث بنایا گیا۔ فقہائے اہل سنت کو اس موضوع پر تحقیقی مقالات لکھنے کی دعوت دی گئی۔ اس سے علما کو حوصلہ ملا اور متعدد علما و فقہا نے بدلے ہوئے حالات کی بنا پر نماز کے جواز و صحت پر مقالے لکھے اور جب جامعۃ الرضا میں بزم مذاکرہ سچی تو اس پر خوب بحثیں ہوئیں۔ کوئی صاحبِ عدم جواز کی دلیل پیش کرتے، تو کوئی جواز کی۔ فریقین کے دلائل اہمیت کے حامل تھے، اور کسی بھی دلیل کو مسترد کرنا مشکل امر تھا، اس لیے فیصل بورڈ بھی کوئی فیصلہ نہ کر سکا اور اپنے فیصلے کے زیر عنوان دفعہ ۳ و ۴ میں یہ لکھ کر اسے زیر غور کر دیا کہ:

(۳) باقی یہ صورتیں زیر غور ہیں کہ موجودہ حالات میں ٹرینوں کے سفر میں مذہب شافعی کے مطابق اسٹیشن پر، یاڑ کی ہوئی ٹرین پر دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) ”اسی طرح چلتی ٹرین سے اترنے میں جب کہ ضیاع جان و مال کا خطرہ ہو تو ٹرین میں پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ بمعنی قضا ہے یا بمعنی وجوب احتیاطی (بھی زیر غور ہے) واللہ تعالیٰ اعلم۔“^(۱)

(۱) مسلک اعلیٰ حضرت کا پاسبان، ماہنامہ سنی دنیا بریلی شریف، شرعی کونسل آف انڈیا کا فقہی سیمینار نمبر ص: ۲۳۔ فیصلہ کا عنوان ہے

اس طرح فتاویٰ رضویہ کا وہ تحقیقی فتویٰ جو تقریباً ایک صدی سے تمام علمائے اہل سنت کے نزدیک معتمد اور مقبول اور واجب العمل تھا پہلے موضوع بحث بنا، پھر قابل غور ہوا۔ پانچ سال تک شش و پنج کی کیفیت رہی اور چلتی ٹرین میں نماز کے جواز اور عدم جواز کا مسئلہ زیر غور ہی رہا پھر ۲۲/۲۵ رجب ۱۴۳۰ھ مطابق ۱۸/۱۹ جولائی ۲۰۰۹ء کو شرعی کونسل نے یہ «بحث» رقم کی:

”ٹرینوں پر نماز کے جواز و عدم جواز سے متعلق بحثوں کے بعد یہ طے ہوا کہ ٹرینوں کا روکنا و چلانا اختیارِ عبد میں ہے اس میں اَعذارِ معتبرہ فی التیمم میں سے کوئی عذر متحقق نہیں ہے کہ چلتی ٹرینوں میں فرض و واجب کے ادا کرنے سے اسقاط فرض و واجب ہو سکے۔ لہذا وقت جا رہا ہو تو جس طرح پڑھنا ممکن ہو پڑھ لے جب موقع ملے اسے دوبارہ پڑھے۔

اعلیٰ حضرت کے زمانے سے لے کر آج تک ٹرینوں کے چلنے، رکنے اور ٹرینوں سے اترنے اور اس پر چڑھنے وغیرہ کے حالات میں کوئی تغیر نہیں ہوا ہے اس لیے ان کے فتویٰ سے عدول کی کوئی وجہ معقول نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“^(۱)

یہ شرعی کونسل بریلی شریف کے فیصل بورڈ کی اعلیٰ درجہ کی احتیاط اور مثالی دیانت داری ہے کہ ”عطایاے نبویہ“ کے ایک تحقیقی فتویٰ کو پانچ سال تک معلق اور زیر غور رکھنے کے بعد جب انہیں اس سے عدول کی کوئی وجہ معقول نہ ملی تو اسی فتوے کو جاری کر دیا اور یہی حق شناسی کا تقاضا ہے۔

اس فتویٰ سے عدول نہ کرنے کی دو جہیں فیصلے میں مذکور ہیں:

(الف) ”ٹرینوں کے چلنے، رکنے اور ٹرینوں سے اترنے اور ان پر چڑھنے وغیرہ کے حالات میں کوئی تغیر نہیں ہوا ہے۔“

اس کلیے میں کئی طرح سے کلام کی گنجائش موجود ہے لیکن ہم یہ تسلیم کر لیتے ہیں کہ جیسے اعلیٰ حضرت عَلَيْهِ السَّلَامُ کے زمانے میں ٹرینیں چلتی، رکتی تھیں ویسے ہی آج بھی چلتی رکتی ہیں اور جیسے لوگ اس زمانے میں ٹرینوں سے اترتے اور چڑھتے تھے ویسے ہی آج بھی اترتے اور چڑھتے ہیں اور یہ بالکل صحیح ہے، یہ طریقہ نہ بدلا ہے نہ اس کے بدلنے کی توقع ہے۔

(ب) ”ٹرینوں کا روکنا اور چلانا اختیارِ عبد میں ہے۔“

یہ بھی صحیح ہے کہ ڈرائیور ٹرین کو چلاتا بھی ہے، روکتا بھی ہے۔ یہ عطایاے نبویہ کے فتوے پر نظر ثانی کا پہلا

«سفر میں جمع بین الصلاَتین»۔

(۱) ماہنامہ سنی دنیا شمارہ ستمبر ۲۰۰۹ء، ص: ۹۵۔

مرحلہ تھا جو گھوم پھر کرو ہیں پہنچا جہاں سے شروع ہوا تھا۔

غور و فکر کا دوسرا مرحلہ

مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ، مبارک پور نے شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف کے نقش قدم پر چلتے ہوئے اس کے پہلے سیمینار کی بحثوں اور مقالات کی روشنی میں کلامِ رضا کو سمجھنے کی کوشش کی، اور یہ طے کیا کہ خود ”کلامِ رضا“ سے آج کے بدلے ہوئے حالات میں جواز کا کوئی راستہ نکلتا ہے تو اس پر چلا جائے ورنہ جو شاہراہِ عمل متعین ہو چکی ہے اس سے ایک ذرہ برابر بھی ادھر ادھر نہ ہوں۔

مجلس شرعی ”کلامِ رضا“ کو خود کلامِ رضا سے سمجھنے کو ترجیح دیتی ہے، اسے یہاں بھی برقرار رکھا جیسا کہ ذیل کی سطور سے آپ کو اندازہ ہو گا۔

اعلیٰ حضرت علیؑ کے ان الفاظ کو بغور پڑھیے:

”انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے [ریل] روکی جاتی ہے اور نماز کے لیے نہیں تو منع من جہۃ العباد ہوا (یعنی بندے کا نماز سے روکنا)۔“

بندے کا نماز سے روکنا کب پایا جائے گا؟

اس کے لیے اعلیٰ حضرت علیؑ نے دو شرطیں ذکر کی ہیں:

ایک: انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے ریل کارو کا جانا، اور دوسری شرط: نماز کے لیے نہ روکا جانا۔

اس سے صاف عیاں ہے کہ جب دونوں شرطیں پائی جائیں گی تو منع من جہۃ العباد یعنی بندے کا نماز سے روکنا پایا جائے گا اور جب دونوں شرطیں نہ پائی جائیں: ”نہ انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکنا۔ نہ نماز کے لیے روکنا۔“

تو ”منع من جہۃ العباد“ یعنی بندے کا نماز سے روکنا۔ نہ پایا جائے گا۔ یہ اپنی طرف سے کوئی بات نہیں، بلکہ خود اعلیٰ حضرت علیؑ کے کلامِ جامع کا مفہوم و مراد ہے۔

اور آج کے بدلے ہوئے حالات میں ۲۰/۲۲ سال سے ریل نہ انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکی جاتی ہے، نہ کسی اور مذہب کے مسافروں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکی جاتی ہے اور نہ ہی نماز کے لیے روکی جاتی ہے، یہ بات ہر عام و خاص پر ظاہر ہے اور محسوسات و مشاہدات سے ہے جس سے کسی صاحبِ نظر اور صاحبِ انصاف کو انکار نہ ہو گا۔

اس لیے خود سیدی اعلیٰ حضرت علیؑ کے کلام سے ثابت ہوا کہ آج کے زمانے میں ٹرین میں نماز سے ”منع من جہۃ العباد“ (یعنی بندے کا نماز سے روکنا) نہیں پایا جاتا، یہ نہایت سیدھا سادہ مفہوم ہے جو کلام

رضاء سے کھلے طور پر سمجھا جاتا ہے۔

اور جب ”منع من جهة العباد“ یعنی ”بندے کا نماز سے روکنا“ نہ ہو تو چلتی ہوئی سواری پر جو نماز پڑھی جائے اسے دہرانے کی حاجت نہیں ہوتی۔

یہاں اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے ایک ساتھ دو باتوں کا افادہ فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک تو «ظاہر و منطوق» ہے اور دوسری بات «خفی و مسکوت»۔ اور وہ ہے کلام کا «مفہوم مخالف»۔

ظاہر و منطوق:۔ تو یہ ہے کہ جب مذکورہ دونوں شرطیں پائی جائیں تو ”بندے کا نماز سے روکنا“ پایا جائے گا اور پڑھی ہوئی نماز دہرائی پڑے گی۔

اور مفہوم مخالف:۔ یہ ہے کہ جب مذکورہ دونوں شرطیں نہ پائی جائیں تو ”بندے کا نماز سے روکنا“ نہ پایا جائے گا اور پڑھی ہوئی نماز دہرانے کی حاجت نہ ہوگی۔

اور کلام فقہاء میں مفہوم مخالف بھی حجت و دلیل ہے، متعدد مقامات پر خود اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے اسے صاف صاف لکھا ہے مثلاً آپ کی ایک عبارت ہے:

”کلام صحابہ اور بعد کے کلام علماء میں مفہوم مخالف بے خلاف مخالف مرعی و معتبر۔ جیسا کہ تحریر الاصول اور نہر فائق اور در مختار وغیرہ کتب میں اس کی صراحت ہے اور ہم نے اپنے رسالہ «القطوف الدانیہ لمن أحسن الجماعة الثانية» میں ان کتابوں کی عبارتیں نقل کی ہیں۔“^(۱)

پھر یہ بات بھی مسلمات سے ہے کہ جب شرط نہ رہے تو اس پر مبنی حکم بھی باقی نہیں رہتا اور یہاں ایسا ہی ہے کہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے شرط ہی باقی نہ رہی۔ اس کی نظیر برقی پنکھوں اور بلبوں کا استعمال ہے جس کا بیان بہت تفصیل سے گزرا۔

صحابہ کرام اور بعد کے علماء عظام کے کلام کے مفہوم سے استدلال برابر حجت رہا ہے اور یہ صحابہ و علماء کے کلام سے ہی استدلال تسلیم کیا جاتا رہا ہے تو آج اگر فقیہ بے مثال اعلیٰ حضرت علیہ السلام کے کلام کے مفہوم مخالف سے استدلال کیا جاتا ہے تو یہ بھی «کلام رضا» سے ہی استدلال ہے۔ اسے ”اختلاف“ کہنا نشان فقہاء سے بعید ہے۔

ہاں یہ صحیح ہے کہ ٹرینوں پر چلنے، اترنے کا طریقہ نہیں بدلا ہے مگر اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے اس پر حکم کی بنیاد بھی نہیں رکھی ہے، آپ نے بنیاد اس کے سوا دو شرطوں پر رکھی ہے جیسا کہ اس پر گفتگو ہو چکی۔
رہ گئی یہ بات کہ: ”ٹرینوں کا روکنا، چلنا اختیار عبد میں ہے۔“

(۱) عربی عبارت کے ترجمے کے ساتھ۔ فتاویٰ رضویہ، باب الاوقات، ج: ۲، ص: ۳۹۵، رسالہ حاجز البحرین۔

یہ صحیح ہے۔ ڈرائیور قانون کے مطابق ریل چلاتا اور روکتا ہے مگر قانون کے خلاف ریل چلانا اور روکنا شرعاً اس کے اختیار میں نہیں کیوں کہ اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے متعدد فتاویٰ میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی کو ناجائز و گناہ بتایا ہے، پھر خلاف قانون ریل روکنے، چلانے سے دل میں جو خوف پیدا ہو گا وہ اللہ عزوجل کی جانب سے ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ میں اس کی بھی صراحت ہے۔

ہمارے فقہائے کرام اس بات سے بخوبی آگاہ ہیں کہ دو مسئلے بظاہر ایک طرح کے ہوتے ہیں مگر کسی باریک فرق کی وجہ سے ان کے احکام الگ الگ ہو جاتے ہیں ایسے مسائل ہدایہ میں بہت ہیں اور الاشباہ والنظائر میں تو ایسے ہی مسائل کو سمجھانے کے لیے محقق ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”فن جمع و فرق“ کا عنوان قائم کر کے بڑے بسط کے ساتھ فقہی جزئیات بیان کیے ہیں۔ بلکہ فی الواقع ایسے ہی مسائل کو ”اشباہ و نظائر“ کہا جاتا ہے، یہاں ”اختیار عبد“ میں ہونے نہ ہونے کا مسئلہ بھی انہیں مسائل اشباہ و نظائر سے ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ السلام کے دور میں بھی بندہ ریل کو چلاتا، روکتا تھا اور آج کے دور میں بھی بندہ چلاتا روکتا ہے مگر اس مشابہت کے باوجود دونوں کے احکام میں فرق ہے، ایک صدی پہلے ریلوے نظام خود مختار کمپنیوں کے ہاتھوں میں تھا وہ نماز کے لیے ریل روک سکتی تھیں جیسا کہ انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لیے روکتی تھیں اور وہ کسی قانون کے دباؤ کی وجہ سے بے بس نہ تھیں جب کہ آج ریلوے نظام حکومت کے ہاتھوں میں ہے اور خود حکومت کے لوگ ریل کا قانون نافذ ہوجانے کے بعد قانون کے دباؤ کی وجہ سے بے بس ہیں۔

خود فتاویٰ رضویہ میں اس نوع کے کثیر مسائل ہیں، یہاں خاص دو مسئلے ایسے پیش کیے جاتے ہیں جہاں ”منع“ بظاہر بندے کی طرف سے ہے مگر صراحت فرمائی ہے کہ ایک جگہ عذر بندے کی طرف سے ہے اور دوسری جگہ سماوی ہے۔

فتاویٰ رضویہ ص: ۶۱۴، ج: ۱، رسالہ «حسن التعمّم» میں ہے:

(۱)۔ ریل میں ہے اور اس درجے میں پانی نہیں اور دروازہ بند ہے تو تیمم کرے مگر جب پانی پائے طہارت کر کے نماز پھیرے۔ لان المانع من جهة العباد.

(۲)۔ اور اگر (ریل سے) اتز کر پانی لانے میں مال جاتے رہنے کا خوف ہو تو اعادہ بھی نہیں، اور اگر (اتز کر پانی لانے میں) ریل چلے جانے کا اندیشہ ہو جب بھی تیمم کرے اور اعادہ نہیں۔ یہ اس مسئلے کے حکم میں ہے کہ پانی میل سے کم ہے مگر اتنی دور ہے کہ اگر یہ وہاں جائے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نگاہ سے غائب ہو جائے گا۔

اقول: یا اگرچہ ابھی نگاہ سے غائب نہ ہو گا مگر یہ ایسا کمزور ہے کہ (قافلہ سے) مل نہ سکے گا:

”قال فی البحر: عن ابی یوسف: إذا کان بحیث لو ذهب إلیه و توضع القافلة

وتغيب عن بصره فهو بعيد ويجوز له التيمم واستحسن المشايخ هذه الرواية، كذا في التجنيس. اهـ“

(بحر الرائق میں ہے کہ امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب پانی اتنے فاصلے پر ہو کہ وہاں جا کر وضو کرے تو قافلہ چلتے چلتے نگاہوں سے اوجھل ہو جائے گا تو وہ پانی دور مانا جائے گا، اور اس کے لیے تیمم جائز ہوگا۔ مشائخ نے اس روایت کو مستحسن قرار دیا، ایسا ہی ”تجنیس“ میں ہے۔) ان مسائل کی روشنی میں ریل کے درپیش مسئلے کو سمجھا جاسکتا ہے۔

انداز یہاں گرچہ بہت شوخ نہیں ہے شاید کہ ترے دل میں اتر جائے مری بات جیسے عہد رسالت سے آج تک سیکڑوں مسائل میں حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے احکام بدل گئے ہیں پھر بھی وہ صاحبِ مذہب کی پیروی قرار پاتے ہیں ٹھیک اسی طرح سے چلتی ٹرین میں نماز کا مسئلہ بھی حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے بدل گیا ہے اور یہ بھی صاحبِ مذہب کی پیروی اور اعلیٰ حضرت علیہ السلام کا اتباع ہے۔^(۱)

(۱۱)۔ پینٹ، شرٹ، کوٹ، پتلون پہننا سخت حرام، مگر اب؟

آج سے کوئی ایک سو بیس سال پہلے ۱۷ جمادی الآخرہ ۱۳۱۳ھ کو مجددِ اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے یہ فتویٰ جاری کیا تھا:

”انگریزی وضع کے کپڑے پہننا حرام، سخت حرام، اشد حرام، اور انھیں پہن کر نماز مکروہ تحریمی، قریب بہ حرام، واجب الاعداء۔ کہ جائز کپڑے پہن کر نہ پھیرے تو گنہگار تہی عذاب والعیاذ باللہ العزیز الغفار۔“^(۲) ذرا فقیر بے مثال کے فتوے کا حال دیکھیے کہ انگریزی وضع کے کپڑے۔ پینٹ، شرٹ، کوٹ، پتلون پہننا نہ صرف حرام ہے بلکہ سخت حرام ہے، بلکہ بہت سخت حرام ہے۔

اب حالاتِ زمانہ پر نگاہ ڈالیے اور غور فرمائیے کہ کیا آج کے دور میں کوئی اس پر عامل اور اس کا قائل ہے؟ اب تو عام طور سے مسلمانانِ عالم یہ لباس اچھا سمجھ کر پہنتے اور بچوں کو پہناتے ہیں اور کبھی ان کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ یہ لباس سخت حرام یا ناجائز یا مکروہ بھی ہے۔ بلکہ کتنے مقامات ایسے ہیں جہاں بہت سے علماء بھی یہ لباس زیب تن کرتے ہیں اور انھیں احساسِ حرمت بڑی بات ہے احساسِ کراہت تک نہیں ہوتا۔

(۱) یہ مسئلہ یہاں بہت واضح اور مبسوط انداز میں لکھا گیا ہے جو ناظر منصف کے لیے کافی ہونا چاہیے۔ ضرورت ہوئی تو اسے مزید دلائل و شواہد اور شرح و بسط سے محکم و مؤید کیا جاسکتا ہے۔ واللہ خیر موفق و معین۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، باب مکروہات الصلّاء، جلد: ۳، ص: ۴۲۲، ۴۲۳، سنی دارالاشاعت، مبارک پور۔

اور راقم الحروف کو دور حاضر کے کسی عالم، مفتی، فقیہ، قاضی کے بارے میں نہیں معلوم کہ انھوں نے انگریزی لباس کو حرام و ناجائز قرار دیا ہو۔

تو کیا اعلیٰ حضرت عَلَيْهِ السَّلَام کے اس موقف سے تمام عوام و خواص منحرف ہو گئے، یا وہ اس فتوے کے مخالف ہیں؟

اللہ کی پناہ، ایسا ہرگز نہیں، اس طرح کی سوچ کسی عامی کی ہو سکتی ہے، عالم کی نہیں ہو سکتی۔ کیوں کہ عالم اس حقیقت سے خوب آگاہ ہے کہ اعلیٰ حضرت عَلَيْهِ السَّلَام نے آج سے سو سو سال پہلے جب انگریزی طرز کے کپڑوں کو سخت اور بہت سخت حرام قرار دیا تھا اس وقت یہ کپڑے انھیں انگریزوں کا شعارِ خاص تھے وہ لوگ اپنے اس لباس سے پہچانے جاتے تھے اور غیر قوم کے شعار کو پسندیدگی کے ساتھ اپنا سخت حرام اور بسا اوقات کفر بھی ہوتا ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ جلد نہم میں اس کی صراحت ہے۔

مگر آج وہ لباس انگریزوں کا شعار نہیں رہ گئے اور عام طور پر اقوامِ عالم نے اس لباس کو اختیار کر لیا ہے، اور اب یہ کسی بھی قوم کی پہچان نہیں، غرض یہ کہ جس بنیاد پر فتاویٰ رضویہ میں اسے حرام یا سخت تر حرام قرار دیا گیا تھا وہ بنیاد ہی باقی نہ رہی اس لیے کوئی بھی رمز شناس عالم آج کے زمانے میں اسے حرام نہیں کہہ سکتا، تو اگر آج مسلمانوں کے اس لباس کو اختیار کرنے پر علماء و فقہا خاموش ہیں تو ایسا نہیں کہ وہ امر بالمعروف کی ذمہ داری نہیں نبھ رہے ہیں، بلکہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے حکم ہی بدل گیا ہے۔

(۱۲) - سامان کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی خرید و فروخت کا حکم

جو چیزیں فرمائش کر کے بنوائی جاتی ہیں اور ان کے بننے سے پہلے ہی ان کی خرید و فروخت ہو جاتی ہے یہ جائز ہے یا فاسد؟

اس سلسلے میں حکم شرعی یہ ہے کہ اگر اسی طور پر ان چیزوں کی خرید و فروخت پر عرفِ عام اور تعامل ہو اور سامان دینے، لینے کی مدت دو چار، دس روز ہو، یا زیادہ ہو تو بھی ایک ماہ سے کم ہو تو وہ بیع جائز و درست ہے۔ ایسی بیع کو «بیع استنصاع» اور «فرمائی بیع» کہتے ہیں۔ اور اگر سامان کے لین دین کی مدت ایک ماہ یا اس سے زیادہ ہو تو بیعِ مکمل کی تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے ورنہ عقد فاسد و ناجائز ہوگا۔ فقہائے حنفیہ کا یہی مذہب ہے اور فقہیہ بے مثال اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا یہی فتویٰ اور مسلک مختار ہے۔

لیکن اس کے برخلاف شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف نے حرجِ شدید کو دور کرنے کے لیے اسے جائز و درست قرار دیا اور مذہبِ امامِ اعظم کو چھوڑ کر مذہبِ صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) پر عمل کی اجازت دی۔ اس کی وجہ سوائے اس کے کیا ہو سکتی ہے کہ حالاتِ زمانہ کے بدلنے سے حکم بدل گیا۔ اب آپ شرعی کونسل کے فیصلے کا

”جدید طریقہ بیع کی شرعی حیثیت“

جدید طریقہ تجارت کے تحت یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ بیع موجود و مقبوض ہونے سے قبل ہی بیچنے اور خریدنے کا عمل اہل تجارت میں عام طور پر رائج ہو گیا ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص سے مال تیار کرنے کو کہہ کر اسے خرید لیتا ہے اور مال موجود بھی نہیں ہے وہ دوسرے کو بیچ دیتا ہے حالانکہ ابھی وہ مال موجود و مقبوض نہیں ہے اور اگلے روز دوسرا تیسرے شخص کو وغیرہ۔ اس میں سوال یہ ہے کہ یہ بیع کی کس قسم میں داخل ہے؟

(۱)۔ یہ طے ہوا کہ بیع اول استصناع ہے اور یہ تعال کی وجہ سے جائز ہے۔ لہذا جن جن اشیاء میں ایسی بیع رائج ہو گئی ہے وہ جائز ہے اور یہاں تعال کے لیے یہی کافی ہے کہ اس کا رواج ہو اور علما سے بعد علم اس پر نکیر نہ پائی جائے۔

مذکورہ بالا بیع استصناع میں بسا اوقات ایک ماہ یا اس سے زائد کی اجل (میعاد) مذکور ہوتی ہے جو مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر استصناع کے بجائے سلم ہو جاتی ہے اور اس میں جملہ شرائط سلم صحت عقد کے لیے لازم ہیں، اور حضرات صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کے مذہب پر ایک ماہ یا زائد کی مدت استیصال کے لیے ہوتی ہے نہ کہ بطور شرط۔ تو کیا اس مسئلہ میں قول امام سے عدول درست ہے، اگر درست ہے تو کس بنا پر؟

(۲)۔ باتفاق رائے یہ طے ہوا کہ استصناع میں ایک ماہ یا اس سے زائد کی اجل کا ذکر بطور استیصال ہے جو صاحبین کا قول ہے۔ اس مسئلہ میں قول امام سے عدول (امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب چھوڑ کر ان کے دو خاص شاگردوں کا قول اپنانا) دفع حرج شدید کی بنا پر درست ہے۔^(۱)

بادی النظر میں دیکھا جائے تو یہ فیصلہ سراج الامم امام اعظم کے مذہب کے خلاف ہے اور دورِ آخر میں مذہب حنفی کے بے مثال فقیہ امام احمد رضا قدس سرہ کے فتویٰ کے بھی خلاف ہے یہاں تک کہ بہار شریعت کے بھی خلاف ہے۔ مگر جب حرج شدید کو دور کرنے کے لیے یہ موقف اختیار کیا گیا ہے تو یہ سب کے موافق ہے کیوں کہ حالات کے بدلنے سے یہ حکم بدلا ہے اور حرج شدید کی بنا پر مذہب صاحبین پر فیصلہ فی الواقع مذہب امام اعظم پر عمل ہے اس طور پر یہ اعلیٰ حضرت علیہ السلام سے بھی اختلاف نہ ہوا۔ بات ہر حال میں اسی طرح انصاف کی ہونی چاہیے اس لیے حالاتِ زمانہ پر نظر رکھنے والے فقہاء جب اس طرح کے فیصلے صادر کریں تو اس کا خیر مقدم ہونا چاہیے۔

(۱) مسلک اعلیٰ حضرت کا پاسبان ماہ نامہ سنی دنیا کا فقہی سیمینار نمبر، ص: ۸۳۔

(۱۳)۔ امانت میں خیانت تنگ حال کے لیے جائز

حدیث پاک میں ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: منافق کی تین نشانیاں ہیں۔ (۱) جب بات کرے تو جھوٹ بولے۔ (۲) وعدہ کرے تو خلاف ورزی کرے۔ (۳) اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔^(۱)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

”زرِ امانت میں اس کو تصرف حرام ہے۔ یہ ان مواضع میں ہے جن میں دراہم و دنانیر (چاندی سونے کے روپے) متعین ہوتے ہیں، اس کو جائز نہیں کہ اس روپے کے بدلے دوسرا روپیہ رکھ دے اگرچہ بعینہ و یساہی ہو، اگر کرے گا امین نہ رہے گا اور تاوان دینا آئے گا۔“^(۲)

بہار شریعت میں ہے:

”زکوٰۃ دینے والے نے وکیل کو زکوٰۃ کا روپیہ دیا... اور اگر وکیل نے پہلے اس روپیہ کو خود خرچ کر ڈالا، بعد کو اپنا روپیہ زکوٰۃ میں دیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوئی بلکہ یہ تبرع ہے اور مؤکل کو تاوان دے گا۔“^(۳)

اب شرعی کونسل کے بانیان اور اس کے فیصل بورڈ کے اہم ارکان اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے بواسطہ جانشین حضرت علامہ ازہری صاحب قبلہ اور حضرت صدر الشریعہ کے جانشین حضرت محدث کبیر صاحب قبلہ دام ظلہما کا فیصلہ پڑھیے پھر آپ خود فیصلہ کیجیے کہ احکام پر حالات زمانہ کا اثر پڑا ہے یا نہیں؟ فیصلہ یہ ہے:

”اگر زکوٰۃ کا مذکورہ بالا محصل واقعہ عسرت و تنگی میں پڑ جائے تو وہ وصول شدہ رقم میں سے بقدر ضرورت بطور قرض لے سکتا ہے اگر متبادل سبیل نہ ہو، اور اس پر واجب ہے کہ عند الطلب اتنا ہی مال ناظم ادارہ کو دے۔ اور چوں کہ اسے صراحتاً عیاً عرفاً مال امانت میں حق تصرف حاصل ہے تو اس کا قرض لینا درست ہے۔

مگر چوں کہ اپنے اوپر خرچ کے لیے قرض لے رہا ہے اس لیے اس میں عسرت شرط ہے تو عسرت و تنگی جتنے سے دفع ہو سکتی ہے اتنا ہی لے اس سے زیادہ لینے کی اس کو اجازت نہیں۔“^(۴)

کیا ان بزرگوں نے اعلیٰ حضرت اور صدر الشریعہ رحمہما سے اختلاف یا انحراف کیا ہے۔ جواب وہی ہے جو بار بار گزر چکا ہے کہ نہ اختلاف کیا ہے نہ انحراف بلکہ اپنے طور پر حالات کے ساتھ انصاف کیا ہے کیوں کہ جن

(۱) صحیح مسلم شریف، ص: ۵۶، ج: ۲، مجلس البرکات، مبارک پور۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، کتاب الامانات، ج: ۸، ص: ۳۱، رضا اکیڈمی، ممبئی

(۳) بہار شریعت، زکاۃ کا بیان، ص: ۲۰، حصہ: ۵، بحوالہ درمختار و شامی، مکتبۃ المدینہ

(۴) مسلک اعلیٰ حضرت کا پاسان ماہ نامہ سنی دنیا کا فقہی سیمینار نمبر (شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف) ص: ۹۰۔

سات بنیادوں پر شرعی احکام میں نرمی اور لچک آتی ہے ان میں سے ایک سبب یہاں ان حضرات نے تسلیم کیا ہے یعنی ضرورت یا حاجت۔ عسرت و تنگی فرق مراتب کے لحاظ سے حاجت کے زمرے میں بھی جاسکتی ہے، اور ضرورت کے زمرے میں بھی۔

البتہ اس بات پر نظر ثانی ہونی چاہیے کہ وکیل کو اپنی ضروریات کے لیے صراحۃً یا عرفاً مالِ امانت میں حق تصرف حاصل ہے۔ بلاد ہند میں محصل کو زکوٰۃ کی رقم اسے اپنے تصرف میں لانے کے لیے نہیں دیتے بلکہ محفوظ طور پر مدرسے تک پہنچانے کے لیے دیتے ہیں، تاہم مجھے اس سے غرض نہیں کہ عرف کیا ہے میں تو صرف یہ بتانا چاہتا ہوں کہ ایک سبب شرعی کی بنیاد پر شرعی کونسل نے فتاویٰ رضویہ اور بہارِ شریعت سے عدول کیا ہے۔ جس سے صاف واضح ہے کہ فقہ حنفی میں حالاتِ زمانہ کی رعایت آج بھی ہو رہی ہے۔

نہ من تہادریں مے خانہ مستم جنید و شبلی و عطارد شدمست

یہ فتاویٰ رضویہ کے تیرہ مسائل ہیں جن کی تحقیق اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے فرمائی اور انھیں فتویٰ کے لیے اختیار فرمایا۔

مگر بعد کے علماء فقہاء جو آپ ہی کے خوانِ علم کے ریزہ خوار تھے یا اب بھی ریزہ خوار ہیں حالاتِ زمانہ کے بدل جانے کی وجہ سے ان کے خلاف احکام صادر فرمائے یا اس کے خلاف امت کا عام عمل و ابتلا مشاہدہ کرنے کے باوجود اس سے ممانعت نہ فرمائی بلکہ خود بھی تمام افراد امت کے ساتھ اس عمل میں شریک ہو کر اس کے جواز کا اشارہ فرمادیا۔ جیسے گھروں اور مسجدوں میں برقی لائٹ اور پنکھے لگانا، اور کثیر اہل اسلام کا کوٹ، پتلون اور پینٹ، شرٹ پہننا، یہ سب اسی بنا پر ہوا کہ حالات بدل رہے ہیں یا بدل چکے ہیں تو غور ہونا چاہیے اور حالات کے بدلنے سے حکم کی بنیاد بدلنے کا اذعان ہو جائے تو امت کو اس بدلے ہوئے حکم سے آگاہ کر دینا چاہیے۔

اس لیے یہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ سے اختلاف و انحراف نہ ہو تو انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ تمام علمائے محققین کو اسی نظریے سے دیکھا جائے، پھر یہ کوئی آج کی بدعت نہیں بلکہ یہ طریقہ حسنہ سلف صالحین سے چلا آرہا ہے جس کے کچھ نمونے آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ تو ان کے ناسبین اگر ان کی سنت مرضیہ کو اختیار کرتے اور بدلے ہوئے حالات میں امت کو بدلے ہوئے احکام کی رہنمائی کرتے ہیں تو اخلاصِ قلب کے ساتھ ان کا احترام کیا جائے۔

مآخذ و مصادر

ماخذ و مصادر

سنہ وفات ہجری	اسمے مصنفین	اسمے کتب
	(خداے حی و قیوم کا کلام اور پوری شریعت اسلامیہ کا ماخذ و سرچشمہ)	قرآن کریم
	تفاسیر و اصول	
ھ۳۷۰	امام ابو بکر احمد بن علی الرازی الجصاص الرازی	الجامع لاحکام القرآن
ھ۱۱۳۰	علامہ شیخ احمد بن ابوسعید ملا جیون جون پوری ایٹھوی	تفسیرات احمدیہ
ھ۹۱۱	امام جلال الدین سیوطی	الاتقان فی علوم القرآن
ھ۶۹۱	علامہ عبداللہ بن عمر بیضاوی	بیضاوی شریف
	کتب حدیث:	
ھ۱۸۹	امام ابو عبداللہ محمد بن حسن شیبانی	موطا امام محمد
ھ۱۸۹	امام ابو عبداللہ محمد بن حسن شیبانی	کتاب الآثار
ھ۲۴۱	امام احمد بن حنبل	مسند امام احمد بن حنبل
ھ۲۵۲	امام محمد بن اسماعیل بخاری	صحیح بخاری
ھ۲۶۱	امام مسلم بن حجاج قشیری	صحیح مسلم
ھ۲۵۸	علامہ ابو بکر احمد بن حسین بن علی	سنن بیہقی
ھ۲۰۵	علامہ ابو عبداللہ حاکم	مستدرک للحاکم
ھ۲۷۳	امام ابو عبداللہ محمد بن یزید ابن ماجہ	سنن ابن ماجہ
ھ۲۷۹	امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی	جامع ترمذی
ھ۶۶۵	علامہ محمد بن محمود خوارزمی	جامع المسانید
ھ۸۰۷	علامہ نور الدین علی ابن ابی بکر ہیتمی	مجمع الزوائد
ھ۷۴۲	علامہ شیخ ولی الدین عراقی	مشکوٰۃ المصابیح

شرح حدیث:

۸۵۵ھ	علامہ بدر الدین ابی محمد محمود بن احمد عینی	عمدة القاری
۸۵۲ھ	علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی	فتح الباری
۱۰۵۲ھ	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	اشعة الدعوات

کتب فقہ:

۱۸۹ھ	امام عبداللہ محمد بن حسن شیبانی	کتاب الاصل
۲۸۳ھ	علامہ شمس الائمہ محمد بن احمد خرسی	المبسوط
۲۸۳ھ	علامہ شمس الائمہ محمد بن احمد خرسی	المحیط
۸۶۱ھ	امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد	فتح القدير
۱۰۸۱ھ	علامہ خیر الدین بن احمد بن علی رملی	الفتاوی الخیریه لنفع البریة
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین بن عمر شامی	تنقیح الفتاوی الحامدیة
۱۰۱۲ھ	علامہ علی بن سلطان، ملا علی قاری	المسلك المتقسط
۱۳۰۲ھ	علامہ سید احمد طحاوی	طحطاوی علی الدر المختار
۷۳۷ھ	علامہ محمد بن محمد، المشهور ابن الحاج	المدخل
۱۰۱۲ھ	شیخ رحمة اللہ سندھی مکی	لباب المناسک
۷۱۰ھ	علامہ عبداللہ بن احمد بن محمود	کنز الدقائق
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین ابن عابدین شامی	مختار الخالق
۹۷۰ھ	علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم	بحر الرائق
۹۷۳ھ	شیخ عبدالوہاب شعرائی	میزان الشریعة الکبریٰ
.....	الکواکب الدریة

جمیلة ارباب المقاصد شرح عقیلة اتراب القاصد

۳۳۲ھ	حاکم شہید ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد	المنتقى
۱۰۱۰ھ	علامہ شیخ شہاب الدین احمد بن یونس شلبی حنفی	حاشیة الغلبي علی تبیین الحقائق
	قاضی جکن، حنفی، ہندی	خزانة الروایات

۵۵۸۶ھ	امام احمد بن محمد بن عمرو ابو نصر عتقانی	فتاویٰ عتابیہ
.....	علامہ جمال الدین یوسف بن محمد بن عمر بن یوسف صوفی مازرونی	جامع المضمرات
.....	حاکم شہید محمد بن محمد حنفی	کافی
۱۱۲۳ھ	علامہ عبدالغنی نابلسی	الحریفة الندیة
۹۶۲ھ	علامہ شمس الدین محمد خراسانی	جامع الرموز
۴۲۸ھ	علامہ ابوالحسین احمد بن محمد قدوری حنفی	مختصر القدوری
۵۶۵ھ	علامہ ابوبکر بن علی بن محمد بن ابی الفاخر	الجوهرة النيرة
۷۴۳ھ	علامہ فخر الدین عثمانی بن علی زلیعی	تبيين الحقائق
۵۹۵ھ	امام ابی الولید محمد بن احمد بن محمد بن القزطبی	بداية الجهد
۶۸۳ھ	ابوالفضل مجد الدین عبداللہ بن محمود بن موود موصلی حنفی	الاختیار لتعلیل المختار
۵۹۳ھ	حضرت شیخ الاسلام مولانا برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی	ہدایہ
۷۸۶ھ	علامہ اکمل الدین محمد بن محمد بابر ترقی	عنایہ
۸۵۵ھ	امام بدر الدین ابو محمد عینی	بنایہ
۸۰۰ھ	علامہ جلال الدین بن شمس الدین خوارزمی	کفایہ
۱۰۸۸ھ	علامہ علاء الدین حصکفی	در مختار
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین ابن عابدین شامی	رد المختار
۱۰۰۵ھ	علامہ سراج الدین عمرو بن نجیم مصری	النہر الفائق
۱۰۱۴ھ	علامہ علی بن سلطان ملا علی قاری	شرح نقایہ
۵۹۲ھ	علامہ حسن بن منصور قاضی خاں	فتاویٰ قاضی خاں
۸۲۷ھ	علامہ محمد بن محمد بن شہاب بن بزار	فتاویٰ بزازیہ
۹۵۶ھ	شیخ ابراہیم بن محمد حلبی، حنفی	ملتی البحر
۱۰۷۸ھ	شیخ عبداللہ بن محمد بن سلیمان	مجمع الانہر
۹۱۱ھ	علامہ جلال الدین عبدالرحمن سیوطی	الجاوی
۹۵۶ھ	علامہ محمد ابراہیم بن محمد حلبی	غنیۃ المستملی
۷۱۱ھ	علامہ حسام الدین حسن بن علی سعغانقی حنفی	نہایہ

۷۸۶ھ	علامہ بن علاء انصاری، دہلوی	فتاویٰ تاتارخانیہ
۹۷۰ھ	علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم	الأشباہ والنظائر
۱۰۹۸ھ	علامہ احمد بن محمد، محمودی مکی	غزایوں والبصائر
۵۸۷ھ	علامہ علاء الدین بن ابی بکر مسعود کاسانی	بدائع الصنائع
۱۱۶۱ھ	علامہ شیخ نظام الدین <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	فتاویٰ عالمگیری
۶۱۶ھ	علامہ برہان الدین محمود بن تاج الدین احمد بن عبدالعزیز	محیط برہانی
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین ابن عابدین شامی	رسالہ: تنبیہ ذوی الأفہام
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین ابن عابدین شامی	رسالہ نشر العرف فی بناء
		الأحكام على العرف
۱۲۵۲ھ	علامہ محمد امین ابن عابدین شامی	رسالہ شرح عقود رسم المفتی
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری، برکاتی	فتاویٰ رضویہ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری، برکاتی	جد الممتار
۱۱۷۹ھ	علامہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	حجۃ اللہ البالغہ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری، برکاتی	المملفوظ
۱۳۶۷ھ	صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی رضوی	بہار شریعت
۱۳۶۷ھ	صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی رضوی	قامع الواہیات
۱۳۶۷ھ	صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی رضوی	فتاویٰ امجدیہ

رسائل رضویہ

۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاۃ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	النہی الحار عن تکرار صلاۃ الجنائز
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	اجلی الاعلام ان الفتویٰ مطلقاً علی قول الامام
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	القطوف الدانیہ لمن احسن الجماعۃ الثانیہ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	الاحلی لمن السکر
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	المنی والدرر لمن عمد منی آرڈر
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	شائم العنبر فی ادب النداء امام المنبر

۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	حاشیہ اذاتہ الآثام لما نعی عمل المولد والقیام
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	الطراز المعلم
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	تبیان البوضوء
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	الھبۃ الاحمدیہ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	اراءة الأدب لفاضل النسب
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	اجود القرى لطالب الصحۃ فی القرى
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	اقامة القیامۃ علی طاعن القیام لنبی تہامہ
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	جلی النص فی اماکن الرخص
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	الفقہہ التسجیلی فی عجین النار جیلی
۱۳۴۰ھ	مجدد اعظم امام احمد رضا قادری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	انور البشارۃ فی مسائل الحج والزیارۃ

کتب اصول فقہ

۵۰۵ھ	حجۃ الاسلام محمد بن محمد غزالی	المستصفی من علم الاصول
۱۱۱۹ھ	علامہ محبت اللہ بہاری	مسلم الثبوت
۱۲۲۵ھ	علامہ عبدالعلی محمد بن نظام الدین الکنوی	فواتح الرحموت
۹۱۱ھ	علامہ احمد بن ابوسعید معروف بہ ملا جیون	نور الانوار
۱۲۸۵ھ	علامہ عبدالحکیم فرنگی محلی	قمر الأقطار
.....	علامہ خطیب بغدادی	الفقیہ والمتفقہ
۶۸۱ھ	امام ابن الہمام کمال الدین حنفی	تحریر الاصول
۱۲۹۷ھ	علامہ نقی علی خاں <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	اصول الرشاد لفتح مبانی الفساد

کتب فقہ مالکی

.....	مختصر العلامۃ الخلیل
۱۲۹۹ھ	شیخ محمد بن احمد بن محمد علیش	منح الخلیل

تاریخ و سیر

۹۱۱ھ	امام جلال الدین سیوطی	تاریخ الخلفاء
------	-----------------------	---------------

۱۱۷۹ھ

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

ازالۃ الخفاء عن خلافتہ الخلفاء

۱۲۲۱ھ

مفتی محمد شریف الحق امجدی

اسلام اور چاند کا سفر

طبعیات و لغات

جدید طریقہ تجارت

مخزن الادویہ

توانائی کے ذرائع

ایجادات کی کہانی

بھارگواز ڈکشنری کلاس

بجلی کی کہانی

ایڈوانس ٹوینتھ سنچری ڈکشنری

☆.-.☆.-.☆

ضمیمہ کے ماخذ و مصادر

- قرآن حکیم ● احکام القرآن للإمام الجصاص الرازی رحمہ اللہ تعالیٰ ● تفسیر خزائن العرفان ● صحیح البخاری ● صحیح مسلم ● جامع الترمذی ● سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ ● سنن النسائی ● شرح معانی الآثار للإمام الطحاوی ● مواہب لدنیہ ● ہدایہ ● عنایہ ● شرح وقایہ ● تنویر الابصار ● در مختار ● رد المحتار ● فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۱۱. رسائل امام احمد رضا : أجلی الاعلام، الاحلی من السكر، انور البشارة، حاجز البحرین، المئی والدُّرر، الفقه التسجیلی ● فتاویٰ مصطفویہ ● بہار شریعت ● مجموعۃ الفتاویٰ لمولانا عبد الحی الفرنجی محلی رحمہ اللہ تعالیٰ ● فتاویٰ نوریہ ● اسلام اور چاند کا سفر ● ماہ نامہ سنی دنیا، فقہی سیمینار نمبر.

بعض قلمی فیصلوں اور مندوبین کے دستخطوں کے عکوس

- ☆ - شناختی کارڈ سے متعلق فیصلے کا عکس
- ☆ - چلتی ٹرین پر نماز کے جواز سے متعلق فیصلے کا عکس
- ☆ - سترہویں فقہی سیمینار کے شرکا اور ان کے دستخطوں کے عکوس

شناختی کارڈ سے متعلق فیصلے کا عکس

تقریبی سینما ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶ دسمبر ۱۹۹۴ء

PHONE : 4148 , 4149 (S.T.D. 054677)

مجلس شرعی
۱۹۹۴ء

MAJLIS-E-SHARAI
ALJAMIATUL ASHRAFIA • MUBARAKPUR-276404 (AZAMGARH) U.P.

سوال کیا شناختی کارڈ کے لیے جو لازم کیا جا رہا ہے مساجد کو تصویر کھینچانی اجازت ہے؟ اگر نہیں ہوا تو وٹ سے اور شہریت سے مردم کر کے منڈا کر دیے جائیں گے اور نیک طرح کے مشعلات سے دوچار ہوں گے۔ عامر مسکین

الجواب

چونکہ اس صورت میں عند الطلب ضرورت بلکہ باحاجت سکریدہ متحقق ہوئی لہذا خاص شناختی کارڈ کے لیے تصویر کھینچنے کی اجازت ہے۔ ضرورت سے پیشہ المخطورات ، والحاجت تنزل منزلة الضرورة ، وما یبع الضرورة یتفہر بقدر ما کزانی الاستیساہ۔ والدرتہ اعلم

منقبیل من ضرورہ علیہ للاحق
مظنون بظن غالبہ اسلئے فساد
وہر مظنون بظن غالبہ اسلئے ازایم
لئے تصویر کھینی کی اجازت
ہے واللہ تعالیٰ اعلم والجماعہ صیغہ وجماعہ
محمد نیکم اللہ تعالیٰ خادم الافناء
دارالعلوم اہل سنت مہارنگور
شعبہ ۲۲ رجب ۱۴۱۵ھ
۱۹۹۴/۱۲/۲۵

ار (اللہ اعلم)
جلال الدین اللہ اللہی
سید محمد سعید صاحب
بیاد اللہ طیفی مہادی
سید محمد سعید صاحب
محمد سعید صاحب
محمد سعید صاحب
محمد سعید صاحب
محمد سعید صاحب

تعمیر مہارنگور صاحب
تعمیر مہارنگور صاحب
تعمیر مہارنگور صاحب
تعمیر مہارنگور صاحب
تعمیر مہارنگور صاحب
تعمیر مہارنگور صاحب

۲۶/۱۲/۹۴

Second Farooqi Seminar 23 To 26 December 94
M.S. AL-JAMIATUL-ASHRAFIA
Mubarakpur, Azamgarh U. P. (INDIA)

چلتی ٹرین پر نماز کے جواز سے متعلق فیصلے کا عکس

Majlis-e-Sharyee

مجلس شرعی

AL-JAMIATUL ASHRAFIA

AL-JAMI'ATUL ASHRAFIA MUBARAKPUR, INDIA

Mubarakpur Azamgarh, (UP) Pin-276404, India Te. : 05462, 250092, Fax : 251448

مسئلہ نمبر (دینی) ۲۰۲۳/۲۰۲۳

Email : aljamiatulashrafia@rediffmail.com

Ref : _____ Date : _____

۱۸ / ۱۱ / ۱۴۴۵ھ / ۱۸ مئی ۲۰۲۳ء ، شنبہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس بات پر جملہ مندوبین کرام کا اتفاق ہے کہ موجودہ ریلوے نظام کے تحت چلنے والی ٹرینوں میں جب وہ چلتی ہوئی ہوں اس وقت بھی فرض و واجب نمازوں کی ادائیگی بھی جائز و صحیح ہے، اور بعد میں ان کا اعادہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سید محمد سعید
صدر مجلس شرعی

محمد سعید صاحب جی صدر مدرسین جامعہ شرفیہ مبارک پور
دریکوٹ

دارالعلوم، دارالترقی دہلی

محمد نعیم الدین الرحمٰنی خادم الاقنار دارالعلوم الشرفیہ مبارک پور

محمد سعید صاحب دارالعلوم قادریہ چرایکوٹ (سورج پور)

صدر الرواقیہ شریفیہ دارالعلوم قادریہ شہر اراک آباد

محمد سعید صاحب مدرسین جامعہ شرفیہ مبارک پور

محمد سعید صاحب مدرسین جامعہ شرفیہ مبارک پور

فاضل فنیل تدریس - خادم مدرسین دانشا جامعہ عربیہ ہندیہ العلوم مبارک پور

علی محمد صاحب استاد جامعہ الشرفیہ مبارک پور

ص ۱

(نہیں احمد مصباحی) استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 علامہ امجدی، جامعہ نورینہ، بریلی شریف۔
 آل مصطفیٰ مصباحی، جامعہ امجدیہ، گھوکھا۔
 نصر اللہ رضوی، مصباحی، مدرسہ تدریس العلوم، خیر آباد، کوئٹہ سوات۔
 علامہ (رحمۃ اللہ علیہ) دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 محمد نسیم، جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 محمد سعید احمد کانی، جامعہ اشرفیہ مبارک پور۔
 محمد ابراہیم الہادی، بریلی، مرکز تربیت افتاء اور صحابہ، لہی۔
 محمد انور نظامی، مصباحی، مدرسہ تدریس العلوم، خیر آباد۔
 محمد ناطق علی مصباحی، جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 محمد صالح الطاہر، خادم افتاء جامعہ اشرفیہ مبارک پور۔
 عبدالغفار اعظمی، استاذ دارالعلوم اشرفیہ، ضیاء العلوم، خیر آباد سوات۔
 محمد حسین مصباحی (محمد حسین مصباحی)، استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور۔
 محمد حسین الدین مصباحی (محمد حسین الدین مصباحی)، دارالعلوم مبارک پور، ضیاء العلوم، خیر آباد۔
 (شیر محمد مصباحی) خادم دارالعلوم مبارک پور، کوئٹہ سوات۔
 (دست گرام مصباحی) خادم اشرفیہ مبارک پور۔
 (ساجد علی مصباحی) جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 منظور احمد خاں، (استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور)۔
 (ابراہیم مصباحی) جامعہ قادریہ، کوئٹہ سوات۔
 ابراہیم اللہ اعظمی، استاذ دارالعلوم ندرت علی خاں، مبارک پور، امجدیہ۔
 زاہد حسین (زاہد حسین) خادم تدریس دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ۔
 محمد حنیف اللہ، خادم تدریس جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ۔

Majlis-e-Sharyee

مجلس شرعی

AL-JAMIATUL ASHRAFIA



الجماعة الأشرفية

Mubarakpur Azamgarh, (UP) Pin-276404, India

Te. : 05462, 250092, Fax : 251448

مبارک پور، اتر پردیش (دہلی) ۲۷۶۴۰۴، انڈیا

Email : aljamiatulashrafia@rediffmail.com

۳

Ref. : *نور اللہ (محمد عارف اللہ صاحب فیضی) مدرسہ مدرسہ فیض العلوم - محلہ آباد موہنہ - ضلع سوات (پنجاب)* Date :

مذہب شہاب الدین ابن ائٹرفی صدر المدینہ ائٹرفی جامع اشرف کچھوٹی شریف ضلع اجدیدہ کٹرکٹر (پنجاب)
 شہاب الدین احمد زوی خادم الانشاء والدرس بالعلوم اہلسنت فیض الحرمین براڈن شریف سہ ماہیہ کٹرکٹر
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) ہسپتال وینچ الہدیہ جامعہ عربیہ انوار القرآن بلگرام
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) مدرسہ دارالعلوم وفضلہ جامعہ عربیہ انوار القرآن بلگرام

بلگرام (عبد السلام ماری)
 محمد یار دین مصباحی جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور

محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور

محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد سعید احمد (محمد سعید احمد ماری مصباحی) جامعہ اشرفیہ مبارک پور



سترہویں فقہی سیمینار کے شرکاء اور ان کے دستخط کے عکوس

ذکر اللہ فی حضور اللہ و اللہ علی محمد و آلہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسوی عشر الہدیٰ لیسوی ذی القعدة
 ۱۶ سوڈان بریلی شریف - ۱۶ اکتوبر ۲۰۲۲ء
 محمد سعید صاحب بانی و تیسری سولہ روزہ دارالعلوم دیوبند ناگورہ ۱۸-۱۱-۲۰۲۲ء
 (محمد مجید شرف) حروف ۱۶ صوفی الخف و ۳۳۳ اصحابی ۲ فروری ۲۰۲۲ء شائع ہوئے
 محمد زکریا (اللہ اعلم) ناظم مجلس شرعی جامعہ اہل حقہ، مبارکپور
 عثمان کمالی خٹک (محمد انعام الحسن حسینی خٹک)
 صدر المدینہ و خادم دارالافتاء جامعہ محمدیہ مبارکپور شریف
 قمر علیہ اللہ ان کتبہ علیہ علیہ علیہ شہرہ آباد دارالعلوم دیوبند
 صدر الشکر خاوری مدرس الشریعہ مبارکپور ضلع اٹک علیہ السلام دیوبند
 محمد ناصر الدین عینی جامعہ اشرفیہ مبارکپور
 محمد سعید صاحب صدر و ناظم دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
 (محمد حبیب بارخان قادری غفرلہ)
 فیتہ علیہ السلام (محمد طبع الرضی رضوی)
 جامعہ عربیہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند (بیتناں)
 علیہ السلام
 الجامعہ الاشرفیہ مبارکپور علیہ السلام (دیوبند)
 محمد سعید صاحب دارالعلوم قادریہ، چکریہ پورٹ سٹی، دیوبند
 نصر اللہ رضوی آستانہ دارالعلوم عربیہ فیض العلوم محمد آباد گوبندہ - سٹی (دیوبند)
 حاجی محمد سعید صاحب دارالعلوم دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
 محمد سعید صاحب دارالافتاء جامعہ عربیہ انوار القرآن دارالعلوم دیوبند
 محمد سعید صاحب دارالافتاء حضرت عائشہ کبریٰ علیہ السلام مبارکپور
 محمد سعید صاحب دارالافتاء جامعہ عربیہ سلطان پور
 محمد سعید صاحب دارالافتاء جامعہ عربیہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
 محمد سعید صاحب دارالافتاء جامعہ عربیہ مبارکپور
 محمد سعید صاحب دارالافتاء جامعہ عربیہ مبارکپور

آنحضرتؐ کے صحابی خادم مدرسین واقفانہ جامعہ المدینہ المنیرہ کوٹک، منور پور
 قاضی فضل احمد مصباحی - خادم مدرسین واقفانہ جامعہ عربیہ صیبا والعلوم - سارس
 قاضی شمس الدین رضوی جامعہ نورینہ رضویہ بریلی شریف
 محمد سراج الہ آبادی جامعہ الامشریہ مبارکپور
 محمد صفی خان کوٹک مدرسین جامعہ نورینہ رضویہ بریلی شریف
 محمد سعید احمد کوٹک جامعہ روضہ مبارک پور حال تقیم مجلس المدینہ
 محمد علی شاہ دارالعلوم فضل رحمانہ کوٹک مولانا بلال اعظمی
 محمد نسیم جامعہ روضہ مبارک پور

تقدیم المدینہ علمینہ جامعہ اسلامیہ
 سیدنا امین احمد زری دارالعلوم فضل الرسول براؤن شریف سرحد
 شہید احمد مصباحی سراج العلوم بریلی شریف
 (نفس احمد مصباحی) استاذ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ
 (سید الہادی) (مدرسہ الوداد قادری) استاذ مدرسہ مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ
 منظور احمد خاں استاذ جامعہ عربیہ سلطان پور

تقدیم (بیت المصباح) خادم مدرسین واقفانہ
 الجامعہ دارالعلوم فضل الرسول مبارک پور دارالعلوم

محمد زین الدین کوٹک
 زائد مدرسین و واقفانہ جامعہ اشرفیہ مبارک پور
 محمد رفیق عالم رضوی مصباحی استاذ جامعہ نورینہ رضویہ بریلی شریف
 مولانا کمال احمد خادم جامعہ روضہ مبارک پور
 محمد امجد علی خادم مدرسین دارالعلوم فضل الرسول مبارک پور
 محمد امجد علی سراج مدرس دارالعلوم منظور ٹانڈہ امجد پور

محمد زین الدین کوٹک - دارالعلوم بیابانستان ممبئی، فیض آباد یو پی
 خادم مدرس واقفانہ

مستحفظ		PAGE NO :
		DATE : / /
ارکان مجلس شرعی الجماعۃ الاشرافیہ		
۱	شیخ الجامعہ حضرت مولانا محمد احمد مصباحی صاحب مدظلہ	۱
۲	حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین صاحب مصباحی	۲
۳	حضرت مولانا نعیم الدین صاحب مصباحی	۳
۴	حضرت مولانا عبدالحق رضوی صاحب مصباحی	۴
۵	حضرت مولانا شمس العزیز صاحب مصباحی	۵
۶	حضرت مولانا بدر عالم صاحب مصباحی	۶
۷	حضرت مولانا صدر الہوری صاحب مصباحی	۷
۸	حضرت مولانا محمد نسیم احمد صاحب مصباحی	۸
۹	حضرت مولانا مبارک حسین صاحب مصباحی	۹
۱۰	حضرت مولانا نعیم الدین صاحب مصباحی	۱۰
اساتذہ جامعہ اشرافیہ مبارکپور		
۱	حضرت مولانا عبدالمشکور صاحب مدظلہ شیخ الحدیث	۱
۲	حضرت مولانا اسرار احمد صاحب مدظلہ عالم دین	۲
۳	حضرت مولانا انجمن احمد صاحب	۳
۴	حضرت مولانا مفتی محمد معراج قادری صاحب	۴
۵	حضرت مولانا اختر کمال قادری صاحب	۵
۶	حضرت مولانا زاہد علی سلاوی صاحب	۶
۷	حضرت مولانا جمال مسطوفی قادری صاحب	۷
۸	حضرت مولانا جمال الدین صاحب	۸
۹	حضرت مولانا ناظم علی رضوی صاحب	۹
۱۰	حضرت مولانا نعیم الدین غازی صاحب	۱۰
۱۱	حضرت مولانا اختر حسین فیض صاحب	۱۱
۱۲	حضرت مولانا غلام جیلانی صاحب	۱۲
۱۳	حضرت مولانا ساجد علی صاحب	۱۳
۱۴	حضرت مولانا مفتی دستگیر صاحب	۱۴
۱۵	حضرت مولانا محمد طوفان عالم صاحب	۱۵

		PAGE NO :
		DATE : 1 / 1
۱۶	حضرت مولانا خواجہ اکبر زہرا صاحب	علاج کونہ بھلوانی
۱۷	حضرت مولانا رفیع الزماں صاحب	نہایت الالہ صبا
۱۸	حضرت مولانا مقصود احمد صاحب	مقصود علم
۱۹	حضرت مولانا محمد رفیق صاحب	رفیق
۲۰	حضرت مولانا مسعود احمد صاحب برکاتی	مہر مودلہ برکاتی
۲۱	حضرت مولانا افریوز خان ادوی صاحب	مہر افریوز خان ادوی



مجلس شرعی سے متعلق علمائے کرام کے گراں قدر تاثرات

فقیر ملت حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی، حضرت مولانا خواجہ مظفر حسین رضوی

حضرت مولانا مفتی اختر حسین رضوی علیہم الرحمہ

مجلس شرعی کا قیام وقت کی ایک اہم ضرورت ہے اور جامعہ اشرفیہ کا ملک کی دیگر علمی و دینی ضرورتوں کی تکمیل کے ساتھ اس طرف متوجہ ہونا باعث مبارک باد اور لائق تحسین ہے۔

جامعہ کی خدمات پورے ملک کے طول و عرض میں پھیلی ہوئی ہیں اور اب اس کا دائرہ عمل دیگر ممالک کو بھی محیط ہو رہا ہے۔ جامعہ اشرفیہ نے ہر میدان میں بہترین افراد پیدا کیے۔ اور اس سیمینار میں بھی اکثر مصباحی حضرات نے ہی مقالات پیش کیے۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ جامعہ نے اپنے طرز تعلیم میں علمی بالغ نظری کے ساتھ قلمی چنگی اور فقہی دقیقہ سنجی بھی پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

سیمینار کی بحیثیت نہایت سنجیدہ اور خوشگوار ماحول میں خالص علمی انداز میں جاری رہیں جب تک کوئی مسئلہ منہ ہو گیا فیصلہ نہ کیا گیا۔ یہی اہل علم اور اہل تقویٰ کی شان ہے۔ یقیناً ان تمام امور میں مجلس شرعی کے ارکان اور جامعہ اشرفیہ کے اساتذہ کا خاص حصہ ہے۔ اساتذہ ہی کا یہ فیضان ہے کہ ان کے فارغ شدہ تلامذہ اتنے دقیق علمی مسائل پر بحث کر سکے اور مقالات لکھنے ان کے حسن تعلیم و تربیت کو فراموش کرنا بہت بڑی ناسپاسی ہوگی۔ (حیضہ مجلس شرعی، ج: ۱، ص: ۲۱، ۲۲، تاثر بموقع پہلا فقہی سیمینار)

حضرت علامہ قاضی عبدالرحیم بستوی علیہ الرحمہ، بریلی شریف: یہ اجلاس مقرر ہوا ہے فقہی سیمینار کا، اس سے پہلے بہت سے سیمینار ہو چکے ہیں۔ سیمینار سے جو اختلافی مسائل ہیں جن میں علما کو تردد ہے، ان کی نتیجہ ہوجاتی ہے اور علم کا ایک خزانہ محفوظ ہوجاتا ہے۔ اس لحاظ سے سیمینار بہت مفید ہے۔ آپ حضرات کی حاضری سے بہت خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس دینی خدمت میں کافی حصہ لینے کا موقع دے اور آپ کے علم و فہم میں برکت عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ اس سیمینار کو بہت اچھے پیمانے پر کامیاب فرمائے۔ (ماہ نامہ اشرفیہ اپریل ۲۰۱۰ء، ص: ۱۳، تاثر بموقع ستر ہواں فقہی سیمینار)

شیخ القرآن حضرت علامہ عبداللہ خان عزیز علیہ الرحمہ: اس اہم اجلاس میں شریک ہو کر مسرت یہ ہوتی ہے کہ یہاں جتنے مسائل پر اصولی طور پر بحث ہوتی ہے وہ فقہ حنفی کی رو سے ہوتی ہے، اور امام احمد رضا فاضل بریلوی کی تحقیقات کی روشنی میں مسائل کا حل تلاش کیا جاتا ہے۔

الجامعۃ الاشرفیہ کو چھوڑے ہوئے تقریباً بائیس سال کا عرصہ گزر گیا اس سے پہلے کی تاریخ کا جب ہم سرسری نظر سے مطالعہ کرتے ہیں تو ہم کو یہ نظر نہیں آتا ہے کہ کسی سنی ادارہ میں اتنی بھاری تعداد میں علما و فقہانے اکٹھا ہو کر کسی مسئلہ پر سنجیدگی سے غور کیا ہو۔ ہمارے لیے یہ مسرت کی بات ہے کہ مفتیان کرام نے نہایت سلیقہ سے مسائل پر مباحثہ کیا اور شرکائے اجلاس نے نظم و ضبط ایسا برقرار رکھا جو ان کی شایان شان ہے۔ (ماہ نامہ اشرفیہ، مئی ۲۰۰۸ء، ص: ۴۷، تاثر بموقع پندرہواں فقہی سیمینار)

مفکر اسلام حضرت علامہ قمر الزماں اعظمی: آپ کا یہ سیمینار جو ہر سال منعقد ہوتا ہے، فقہ کی تاریخ میں تحقیق وریسرچ کی تاریخ میں ایک سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس سے پہلے میرے مطالعے اور میری معلومات میں کوئی ایسا مجمع، کوئی ایسی اکیڈمی نہیں تھی جہاں اتنے علما بیٹھ کر کسی مسئلہ پر غور کریں، دلائل فراہم کریں اور پھر اجتماعی نتیجے تک پہنچیں۔ خدائے وحدہ قدوس سیمینار کے اس سسٹم کو قیامت تک قائم رکھے۔ فقہ حنفی کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ ہر دور کے لیے، ہر عصر کے لیے اور ہر زمانے کے

لیے قابل عمل، لائق عمل اور قبولیت کی مکمل صلاحیت رکھتا ہے۔ (ماہنامہ اشرفیہ اپریل ۲۰۱۱ء، ص: ۱۱، تاثر بموقع ۱۸/۱۸ وال فقہی سیمینار)

حضرت مولانا غلام عبدالقادر علوی، براؤن شریف: الجامعۃ الاشرفیہ مبارک پور نے اپنی جماعت میں سب سے پہلے مجلس شرعی قائم کی اور وقفہ وقفہ سے اس کی مجالس کا انعقاد ہوتا رہا، اس گیارہویں سیمینار میں پورے ملک کے اصحاب دارالافتا اور فقہی مسائل میں جدوجہد کرنے والے مفتیان کرام کی واضح اور بھرپور نمائندگی ہے اور ان چھ نشستوں میں جن ضروری اور انتہائی اہم مسائل پر گفتگو ہوئی، مسائل منقح ہوئے اور نوجوان مفتیان کرام نے جس انداز میں بحثوں میں حصہ لیا وہ یقیناً ہمارے تابناک مستقبل کی طرف واضح اشارہ ہے اور انشاء اللہ جب اس سیمینار کے طے شدہ مسائل کی رپورٹ قوم کے سامنے آئے گی تو سب پر عیاں ہو جائے گا کہ ہماری جماعت کے علمائے جمود نہیں بلکہ سرگرمیاں اپنے پورے عروج پر ہیں۔ (ماہنامہ اشرفیہ جون ۲۰۰۵ء، ص: ۳، تاثر بموقع دسواں فقہی سیمینار)

حضرت مولانا محمد ہاشم صاحب مراد آبادی، استاذ جامعہ نعیمیہ مراد آباد: برادران ملت! ان سیمیناروں کے لئے شہر فائز ہیں، سامنے کا فائدہ یہ ہے کہ ہماری جماعت کا جو ایک بہت بڑا المیہ اور رونا تھا کہ ہم میں انتشار ہے اتحاد نہیں اور ہم میں کوئی تنظیم نہیں تو ان سیمیناروں نے اور جامعہ اشرفیہ نے ان سیمیناروں کے ذریعہ سلاسل، مساجد اور مدارس کی باہم چپقلشوں سے بہت اوپر اٹھ کر سب کو ایک جگہ جمع کر کے آنے والے اتحاد کے لیے راستہ بنا دیا ہے اور تنظیم کا جو رونا تھا میں سمجھتا ہوں کہ آنے والا وقت بتائے گا کہ وہ رونا بھی ختم ہو جائے گا اور یہی فقہی سیمینار ہے مگر ملت کے مسائل صرف فقہی نہیں ہیں بلکہ بے شمار مسائل ہیں جیسا کہ عزیز ملت نے اپنے خطبہ استقبالیہ میں فرمایا تھا امید ہے کہ ان کے حل کے لیے بھی کوئی راہ نکلے گی، اس سیمینار کا دوسرا فائدہ سامنے کا یہ بھی ہے کہ ہمارے نوجوان محققین و مدقین کو تحقیق و تدقیق اور مطالعہ و مباحثہ کا موقع ملتا ہے۔ (ماہنامہ اشرفیہ جون ۲۰۰۵ء، ص: ۳، تاثر بموقع دسواں فقہی سیمینار)

حضرت مولانا سلیم اختر مصباحی، دارالعلم، دہلی: بسم اللہ الرحمن الرحیم: بڑے اطمینان اور مسرت کی بات ہے کہ نہایت کامیابی کے ساتھ یہ چودہواں فقہی سیمینار اختتام پذیر ہوا۔ ہمارے اس سیمینار کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ائمہ متقدمین و متاخرین نے ہمارے لیے جو نقوش فکر متعین کیے ہیں ہم اسی پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں۔ الحمد للہ ان بزرگوں کا فیضان اور ان کی برکت ہے کہ کہیں بھی کوئی انحراف ہمارے کسی بھی فیصلے میں نہیں ہوتا۔ یہ بہت بڑی سعادت کی بات ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آئندہ تمام سیمیناروں میں بھی ہمیں توفیق جمیل عطا فرمائے۔ (ماہنامہ اشرفیہ، جون ۲۰۰۷ء، ص: ۴۰، تاثر بموقع ۱۲/۱۲ وال فقہی سیمینار)

حضرت مولانا بدر القادری مصباحی، ہالینڈ: فقہی سیمینار عالمی پیمانے پر رونما ہونے والے مسائل کو حل کرنے کی ایک عالمی تحریک ہے اور الجامعۃ الاشرفیہ اس سلسلے میں بھی مقدم ہے اور یہ ہمارے بہت پرانے خوابوں کی تعبیر ہے۔ جس زمانے میں یہاں ویرانہ تھا اور چند ایک عمارتیں تھیں اس زمانے میں ہم لوگ سوچا کرتے تھے کہ لوگ سیمینار اور کانفرنس کسے کر لیتے ہیں اور سب کرتے ہیں، ہم کیوں نہیں کر پاتے؟ الحمد للہ! حضور حافظ ملت اور ہمارے تمام اکابر کی روحانیت کا نتیجہ ہے کہ یہ فقہی سیمینار ہو رہا ہے۔ حضور حافظ ملت کے خاص کرم سے میں نے بین الاقوامی سیمینار بھی دیکھے اور بہت کچھ دیکھا لیکن میں دعوے کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ علمی بنیادوں پر جتنے مضبوط مقالے آپ حضرات لکھ کر محنت و مشقت کر کے اپنے موضوع پر تیار کرتے ہیں ان میں سے پانچ فیصد حصے کی تیاری بھی ان کانفرنسوں میں نہیں کی جاتی۔ (ماہنامہ اشرفیہ، جون ۲۰۰۷ء، ص: ۴۰، تاثر بموقع چودہواں فقہی سیمینار)

حضرت مفتی عبدالمنان کلیمی مصباحی، مراد آباد: آج اس عظیم الشان اجلاس کو دیکھ کر تارتخ میں فقہ حنفی کی تدوین کا جو طریقہ مذکور ہے بلاشبہ اس کی یاد تازہ ہوگئی۔ میں یہ تو نہیں کہوں گا کہ آج فقہ حنفی کی تدوین ہو رہی ہے۔ لیکن یقیناً فقہ حنفی کی روشنی میں جدید مسائل کے تعلق سے ایک بہت بڑا کام ہو رہا ہے۔ اور یہ ایک بہت بڑا علمی ذخیرہ ہے جو ہمارے پاس ہے۔

(ماہنامہ اشرفیہ مئی ۲۰۰۸ء، ص: ۴، تاثر بموقع پندرہواں فقہی سیمینار)